

نقش سير التقية

لَايِي عَلِي عَلِي بَنِ إِبْرَاهِيمَ بَنِ إِسْمَاعِيلَ
الغزنوي البلقلي الحنفي
(ت 582 هـ)

اغتنى أبو وعلق عليه
الدكتور علي مفتاح الشنوبي

المجلد الأول

من بداية الكتاب - إلى سورة الأنعام

دار المنايا للكتاب

تنويه

أصل هذا الكتاب رسالةً علميةً نال بها الباحث الدكتور علي مناع الشنشي شهادة الدكتوراه في الدراسات الإسلامية بتقدير:

مرتبة الشرف الأولى

من قسم اللغة العربية وآدابها - كلية الآداب - جامعة طنطا - مصر، تحت إشراف:
الأستاذ الدكتور أسامة البحيري، والأستاذ الدكتور ياسر الصعيدي.
وتجدر الإشارة إلى أن التحقيق في رسالة الدكتوراه كان من بداية كتاب:
«تفسير» إلى نهاية سورة مريم.
ثم طلب منّي الأستاذ علي العياشي - صاحب دار المالكية - أن أكمل تحقيق
الكتاب من بداية سورة طه إلى نهاية الكتاب؛ حتى يكون تحقيق الكتاب على منهج
مؤخّذ ونفس واحد، فأجبت لذلك.

وقد نُوقِشت الرسالة بتاريخ: 27 / 7 / 2021م

وتألّفت لجنة المناقشة من الأساتذة:

أ.د. / محمد عطا يوسف - رئيساً ومناقشاً داخلياً.

أ.د. / أسامة البحيري - عضواً مشرفاً.

أ.د. / ياسر الصعيدي - عضواً مشرفاً.

أ.د. / خالد فهمي - مناقشاً خارجياً.

بارك الله فيهم جميعاً وفي جهودهم، وجزاهم الله عنا خير الجزاء.

المُحقّق

تفسير

جميع الحقوق محفوظة دار المنفعة للدراسات

1443 هـ - 2023 م

ISBN-13: 978-9938-9999-7-6



دار المنفعة للدراسات
للطباعة والنشر والتوزيع

تونس - قبلي: طريق قابس - قرب جامع خالد بن الوليد
هاتف: 27734029 / 24599530

بيروت - لبنان: هاتف: 009613450189 / 009611472705
واتساب: 009613450189

E-mail: Daralmanafiya@gmail.com

رسائل جامعية ②٠

تفسير التفسير

لأبي علي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي

البليغي الحنفي

(ت 582 هـ)

اعتنى به وعلق عليه

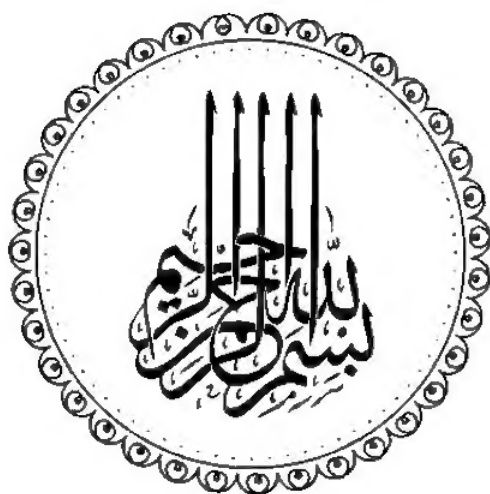
الدكتور علي مفتاح الشنوبي

من بداية الكتاب - إلى سورة الأنعام

المجلد الأول

دار المالكية

للطباعة والنشر والتوزيع



مقدمة

إن الحمد لله نحمده، ونستعينه، ونستهديه، ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله ﷺ.

أما بعد:

فجهود العلماء في ميدان تفسير القرآن الكريم كبيرة ومهمة، فقد اعتنوا بتفسير القرآن، وإبراز هديه، واكتناه أسرارهِ، ودحض الشبهات حوله، ونفي التاويلات الباطلة لأحكامه ومعانيه، وتسهيل سُبُل الإفادة منه، بإظهار معاني الهداية فيه، وتنزيلها على واقع المجتمعات والعمران البشري.

ومن هذه الجهود في مجال تفسير القرآن الكريم، جهود الإمام:

(عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي) (ت 582هـ)

والتي نتج عنها تفسيره الذي سماه:

تفسير

وتكمن أهمية هذا التفسير في جودته وقيّمته العلمية، فقد جاء شافيًا كافيًا، وبعبارة سهلة واضحة، مما جعل العلماء يشنون عليه بالإجادة والإفادة. قال الفاضل بن إبراهيم بن دقماق: «وله تفسير القرآن الكريم في مجلدين ضخمين سماه: (تفسير التفسير) أبدع

فيه⁽¹⁾. وقال عنه حاجي خليفة: «تفسير التفسير: لناصر الدين عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي الحنفي.. وهو في مجلدين أبدع فيه وأجاد»⁽²⁾.

أيضاً عناية المؤلف بعلوم القرآن، لا سيما: المكي والمدني، حيث يذكر في بداية كل سورة، ذكر المكي والمدني من السور، وإن وجد خلافاً في ذلك ذكره، كما أولى عناية كبيرة بذكر القراءات وتوجيهها، وذكر أسباب النزول، وهذا يؤقتنا على آراء الغزنوي في قضايا علوم القرآن، واختياراته فيما وقع فيه الخلاف من تلك القضايا.

كما يمكننا من خلال هذا التفسير الوقوف على الجهود العلمية للإمام الغزنوي في علم التفسير فقد قديم الغزنوي حلب، وأقام بها يدرس التفسير والفقه، وغير ذلك⁽³⁾.



(1) ينظر: «نيل السائرين» 1/ 216 - 217.

(2) ينظر: «كشف الظنون»، حاجي خليفة، 1/ 470.

(3) ينظر: «بغية الوعاة»، جلال الدين السيوطي 3/ 140، و«كشف الظنون»، حاجي خليفة 1/ 566.

الدراسة النظرية

المبحث الأول: التعريف بالإمام الغزنوي

- المطلب الأول: اسمه، ونسبه، ولقبه، وكنيته.
- المطلب الثاني: مولده، موطنه ووفاته.
- المطلب الثالث: عصره، شيوخه وتلاميذه.
- المطلب الرابع: مذهبه العقدي والفقه.
- المطلب الخامس: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه.
- المطلب السادس: مؤلفاته.

المبحث الثاني: التعريف بكتاب

«تقشير التفسير»

- المطلب الأول: توثيق اسم الكتاب، ونسبته للمؤلف.
- المطلب الثاني: وصف النسخ الخطية للكتاب.
- المطلب الثالث: منهج العمل في تحقيق «تقشير التفسير».

المبحث الأول

التعريف بالإمام الغزنوي

المطلب الأول

اسمه، ونسبه، ولقبه، وكنيته

﴿ اسمه، ونسبه: ﴾

هو عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي البَلْقِي الحنفي. هذا اسمه في أكثر المصادر التي وردت فيها ترجمته⁽¹⁾.

وذكر بعضهم «عالي» بالعين المعجمة بدل «عالي». قال عمر رضا كحالة في «معجم المؤلفين»: عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي⁽²⁾.

(1) ينظر: «الوافي بالوفيات»، صلاح الدين الصفدي، 136/14، و«بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة»، جلال الدين السيوطي، ص/325، و«كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون»، حاجي خليفة، 466/1، و«هداية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين»، إسماعيل باشا البغدادي، 435/1، و«معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 52/5، و«تاج التراجم»، ابن قطلوبغا، 228/1، و«الدر الثمين في أسماء المصنفين»، تاج الدين بن الساعي، 404/1، و«تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام»، شمس الدين الذهبي، 394/42، و«الجوهرة المضيئة»، إبراهيم الدسوقي القرشي، 335/1، و«حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة»، جلال الدين السيوطي، 219/1، و«شذرات الذهب»، ابن عماد الحنبلي، 341/4 - 342.

(2) معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، 37/8.

وقال حاجي خليفة في «سلم الوصول إلى طبقات الفحول»: أبو علي غالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي. وقال في «كشف الظنون»: عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي. بالعين المهملة⁽¹⁾.

والمعتمد في اسمه ما ذكره الفاضل بن إبراهيم بن دقماق⁽²⁾: «عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي»⁽³⁾. وهو ما اعتمدته المصادر التي تحدثت عن تاريخ حلب موطن الغزنوي كما سيأتي⁽⁴⁾.

و«الغزنوي» نسبة إلى «غَزَنَة» بفتح الغين وسكون الزاي وفتح الون، مدينة في أول بلاد الهند (أفغانستان) حاليًا، وهي من أوسع البلدان رقعة، وأحسنها مَنَازِلًا، خرج منها جماعة من العلماء⁽⁵⁾.

و«البَلَقِي» نسبة إلى (بلق)، موضع من نواحي غَزَنَة، من بلاد (أفغانستان) ضُبِطت بفتح الباء واللام، وقيل: بفتح الباء وسكون اللام⁽⁶⁾.

(1) سلم الوصول إلى طبقات الفحول، حاجي خليفة، 6/3، وكشف الظنون، حاجي خليفة، 466/1.

(2) صارم الدين بن إبراهيم بن محمد بن أيدير بن دقماق القاهري (ت 809هـ)، له كتاب: (الجمان في طبقات أصحاب إمامنا النعمان). ينظر: «النوء اللامع»، الحافظ السخاوي، 145/1، و«الطبقات السنية»، تقي الدين الغزي، 1/260.

(3) ينظر: «بغية الوعاة»، جلال الدين السيوطي، 140/3، و«كشف الظنون»، حاجي خليفة، 566/1.

(4) ينظر: «بغية الطلب في تاريخ حلب»، كمال الدين ابن العديم، 1826/4، و«كنوز الذهب في تاريخ حلب»، موفق الدين ابن العجمي، 1/343، و«الأعلاق الخطيرة في ذكر أمراء الشام والجزيرة»، ابن شداد الحلبي، 1/39.

(5) ينظر: «معجم البلدان»، للحموي، 201/4، و«آثار البلاد وأخبار العباد»، زكريا القزويني، ص/428، و«قاموس المحيط»، 253/4، و«تاج العروس»، 9/394.

(6) ينظر: «معجم البلدان»، 1/489، و«الأنساب» للسماعي، 2/317، و«اللياب في تهذيب الأنساب»، ابن الأثير، 1/175.

و«الحنفي» لانتسابه في الفقه لمذهب الإمام أبي حنيفة النعمان، أحد أئمة المذاهب الفقهية الأربعة المشهورة، كما سيأتي في بيان مذهب الإمام الغزنوي⁽¹⁾.

﴿لقبه وكنيته:﴾

يُلقب بـ«ناصر الدين»، و«تاج الشريعة»، و«نظام الإسلام»، و«الصدر الإمام» على هذا كل المصادر التي ذكرت ترجمة الغزنوي، فمنهم من يقرن بين هذه الألقاب⁽²⁾، ومنهم من يفرده بأحدها⁽³⁾.

ويكنى «أبا علي» كذا ذكرت كتب التراجم والأنساب، بلا خلاف بينهم في ذلك⁽⁴⁾.

المطلب الثاني

مولده، وموطنه، ووفاته

﴿مولده:﴾

لم يذكر أحد ممن ترجم للغزنوي تاريخ ميلاده، وهذا واقع في تراجم أكثر العلماء، لأن العالم حين ولادته لم يَبِنْ له نبوغ يذكر، ولا أثر يستحق التسجيل، وأحياناً يكون لبعض الأسر دور في تسجيل تاريخ ميلاد أبنائها، والغزنوي لم يذكر أحد تاريخ ميلاده، وإنما ذكر تاريخ وفاته.

﴿موطنه ورحلاته:﴾

أصل الغزنوي من «عَزَنَة» من بلاد (أفغانستان) حالياً. يقول الإمام السمعاني في ترجمة الإمام الغزنوي: «البلقي بفتح الباء الموحدة واللام وفي آخرها القاف، هذه النسبة

(1) ينظر: «الوافي بالوفيات»، صلاح الدين الصفدي، 327/16، و«معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 52/5.

(2) ينظر: «معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 37/8.

(3) ينظر: «سلم الوصول إلى طبقات الفحول»، حاجي خليفة، 6/3.

(4) ينظر: «بغية الوعاة»، السيوطي، ص/325، و«تاج التراجم»، ابن قطلوبغا، 1/228.

إلى (بلق) وهي من نواحي غزنة، والمتنسب إليها أبو علي عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي البلقي⁽¹⁾.

ثم توجه الغزنوي تلقاء خوارزم ليلقى عالمها وفخرها أبا القاسم الزمخشري، ولم تذكر لنا المصادر قدوم الغزنوي لخوارزم، وإنما ذكرت لقياءه للزمخشري، فلعله التقاه في غير خوارزم، وإنما يُقدَّر قدومه لخوارزم باعتبار أن الزمخشري كان قِبْلَةً لطلاب العلم ويقصدونه لجلالة قدره، كما لم تحدد المصادر الزمن الذي قدم فيه الغزنوي خوارزم، وإنما ذكرت أنه لقي أبا القاسم الزمخشري وقرأ عليه التفسير وغيره، وكتب عنه⁽²⁾.

ثم قدم الغزنوي «مرو»⁽³⁾ ولقي «السمعاني»⁽⁴⁾ صاحب كتاب «الأنساب»، وأخذ عنه كما صرح بذلك السمعاني نفسه فقال: قدم مرو وكتب عني كتاب: «أدب الإملاء والاستملاء» وسمع جميعه مني... وكان انقطع عني خبره حتى بلغني أنه نزل «ترمذ»⁽⁵⁾.

(1) ينظر: «الأنساب»، السمعاني، 317/2، و«اللباب في تهذيب الأنساب»، ابن الأثير، 175/1.

(2) ينظر: «تاج التراجم»، ابن قطلوبغا، 228/1.

(3) مرو بفتح أوله، وإسكان ثانيه، بعده واو: مدينة بفارس معروفة. وهي اليوم بدولة تركمانستان، وتعني بالفارسية: المرج. ينظر: «معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع»، أبو عبيد البكري الأندلسي، 1216/4، و«معجم البلدان»، 23/2.

(4) عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني أبو سعد، الفقيه، الشافعي، الحافظ، الواعظ، الخطيب، توفي سنة (562هـ). ينظر: «سير أعلام النبلاء»، الذهبي، 460/20 - 463.

(5) اختلف في كيفية هذه النسبة، بعضهم يقول بفتح التاء وبعضهم يقول بضمها وبعضهم يقول بكسرهما، والمتداول على لسان أهل تلك المدينة بفتح التاء وكسر الميم، والذي كنا نعرفه فيه قديماً بكسر التاء والميم جميعاً، والذي يقوله المتألقون وأهل المعرفة بضم التاء والميم، وكل واحد يقول معنى لما يدعيه. وترمز: مدينة مشهورة من أمهات المدن، راكبة على نهر جيحون من جانبه الشرقي. وهي اليوم تقع في جمهورية أوزبكستان. وهي التي ينسب إليها الإمام أبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي، صاحب كتاب: «الجامع».

وسكنها⁽¹⁾. وهذا يفيدنا أن الغزنوي نزل «ترمذ» وسكنها.

ثم قدم الغزنوي حلب واستوطنها ودرّس بها الفقه واللغة والتفسير، وولي رئاسة المدرسة «الحدادية»⁽²⁾ بحلب إلى أن توفي بها سنة (582هـ)⁽³⁾.

❖ وفاته:

توفي أبو علي الغزنوي سنة (582هـ) بحلب من بلاد الشام⁽⁴⁾، وقيل: توفي سنة (581هـ)، وقال عمر بن قُشَام⁽⁵⁾: توفي عالي سنة (585هـ)⁽⁶⁾.

والذي عليه أهل التحقيق ممن صنف في التراجم والأنساب، أن وفاته كانت سنة (582هـ)⁽⁷⁾.

= الكبير في السن). ينظر: «معجم البلدان»، 2/ 26، و«رحلة ابن بطوطة»، 3/ 83

(1) ينظر: «الأنساب»، السمعاتي، 2/ 317، و«اللباب في تهذيب الأنساب»، ابن الأثير، 175/1.

(2) المدرسة الحدادية بحلب من بلاد الشام، وسمّيت بهذا الاسم لوقوعها بدرب سوق الحدادين، وكان إبتهاها حسام الدين محمد بن عمر بن لاجين، ابن أخت صلاح الدين الأيوبي. ينظر: «نهر الذهب في تاريخ حلب»، كامل البالي الحلبي الغزي، 2/ 88.

(3) ينظر: «كنوز الذهب»، 1/ 348، و«بغية الطلب»، 4/ 1826، و«الأعلاق الخطيرة»، 1/ 39.

(4) ينظر: «كنوز الذهب في تاريخ حلب»، موفق الدين ابن العجمي، 1/ 348، و«بغية الطلب في تاريخ حلب»، كمال الدين ابن العديم، 4/ 1826، و«الأعلاق الخطيرة في ذكر أمراء الشام والجزيرة»، ابن شداد الحلبي، 1/ 39.

(5) قُشَام بِالضَّمِّ ومعجمة خَفِيفَةٌ: مقرب الدين أَبُو حَفْص عَلِيّ بن عمر، وقيل: عمر بن علي بن قشام الحلبي، من فقهاء حلب. ينظر: «بغية الطلب في تاريخ حلب»، 2/ 607 و10/ 4352، و«توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم»، ناصر الدين الفيسي الدمشقي، 7/ 217.

(6) ينظر: «كنوز الذهب»، 1/ 348، و«بغية الطلب»، 4/ 1826، و«الأعلاق الخطيرة»، 1/ 39.

(7) ينظر: «كنوز الذهب في تاريخ حلب»، موفق الدين ابن العجمي، 1/ 348، و«بغية =

المطلب الثالث

عصره، شيوخه وتلاميذه

﴿عصره﴾:

عاصر الإمام الغزنوي الدولة الزنكية، في عهد الملك العادل نور الدين محمود⁽¹⁾ بن عماد الدين زنكي (ت 569هـ) مؤسس الدولة الزنكية، كما عاصر الإمام الغزنوي عهد الملك الصالح إسماعيل⁽²⁾ بن نور الدين محمود زنكي (ت 577هـ)⁽³⁾.

وهذه الحقبة من التاريخ نشط فيها العلم وتدرسه، فقد بنى نور الدين محمود زنكي دارًا لتعليم الحديث سميت فيما بعد «دار الحديث النورية» وهي مدرسة أنشئت لتعليم الحديث وتولى التدريس فيها الحافظ ابن عساكر نفسه وابنه ثم بنو عساكر من بعدهما وكان نور الدين يحضر حلقات تدريس له فيها كما كان السلطان صلاح الدين يحضر مجلسه ودروسه أيضًا⁽⁴⁾.

ولقد قضى الغزنوي جزءًا كبيرًا من حياته في هذا الجو العلمي، وتعد هذه الفترة فترة التّأج العلمي في حياة الغزنوي، وفيها صَنَّف جل كتبه كما يظهر من المصادر التي ترجمت للغزنوي.

- الطلب في تاريخ حلب، كمال الدين ابن العديم 1826/4، والأعلاق الخطيرة في ذكر أمراء الشام والجزيرة، ابن شداد الحلبي، 39/1.

(1) نور الدين محمود بن عماد الدين زنكي بن آق سنقر، ربحانة بلاد الشام، وأستاذ صلاح الدين الأيوبي، سَمَاء بعض المؤرخين «سادس الخلفاء الراشدين» لعدله ودينه وحسن سياسته. ينظر: «العبر وديوان المبتدأ والخبر»، ابن خلدون، 4/231 و5/253.

(2) إسماعيل بن نور الدين محمود زنكي بن آق بن سنقر، صاحب حلب، كان صالحًا عادلاً حسن السيرة، توفي بقلعة حلب في شهر رجب سنة (577هـ) عن تسع عشرة سنة. ينظر: «بغية الطلب في تاريخ حلب»، 4/1826.

(3) ينظر: «كنوز الذهب»، 1/348، و«بغية الطلب»، 4/1826، و«الأعلاق الخطيرة»، 39/1.

(4) المراجع السابقة.

وقد ساق لنا الإمام كمال الدين بن العديم⁽¹⁾ حادثة تبين لنا عصر الإمام الغزنوي، ومكانته عند الملوك، والأمراء، والعلماء. يقول: «سمعت شيخنا موفق الدين يعيش بن علي بن يعيش⁽²⁾ قال: أخبرني الأمير حسام الدين محمود بن الختلو⁽³⁾، قال: لما عُزل محيي الدين بن الشهرزوري⁽⁴⁾ عن قضاء حلب وتوجه إلى الموصل جاء إليّ الفقيه عالي الغزنوي، وكان يدرّس بمدرسة الحدادين إلى داري، وكانت تحت القلعة، فقال لي: قد توجه محيي الدين بن الشهرزوري إلى الموصل ويحتاجون قاضياً، فتأخّذ لي قضاء حلب، قال: فصعدت إلى الملك الصالح وقلت له: هذا عالي الغزنوي فقيه جيد، والمصلحة أن يوليه المولى قضاء حلب، فالتفت إليّ وقال: هو سألَكَ في هذا؟

فقلت له: إي والله هو جاء وسألني في ذلك، فقال: والله ما وقع في خاطري أن أولي قضاء حلب أحداً غيره، ولكن حيث سأل هو الولاية، والله لا وليته إياه»⁽⁵⁾.

فطلبُ الغزنوي للقضاء لا يُعاب عليه في ذلك، فلعلّه رأى أحقيته بتولي القضاء،

(1) عمر بن أحمد بن هبة الله ابن أبي جراحة، كمال الدين العقيلي الحلبي المعروف بابن العديم. كان محدثاً حافظاً مؤرخاً صادقاً فقيهاً مفتياً بليغاً كاتباً مجوداً (ت 666هـ). ينظر: «فوات الوفيات» لصلاح الدين محمد بن شاكر 3/ 126.

(2) وابن يعيش هو موفق الدين يعيش بن علي بن يعيش الحلبي، كان من كبار أئمة العربية، ماهر في النحو والتصريف، تصنّف بحلب للإقراء رمائاً. صنّف: شرح المفصل، شرح نصريف ابن جني، مات سنة 643 هـ. ينظر بغية الوعاة 2/ 351.

(3) الأمير حسام الدين محمود بن الختلو، كان من أمراء حلب في عهد الملك الصالح إسماعيل بن نور الدين محمود زنكي، في حدود سنة (575هـ). ينظر: «بغية الطلب في تاريخ حلب»، 4/ 1826.

(4) أبو حامد محمد بن محمد الشهرزوري لُقّب بمحيي الدين وقاضي القضاة، هو كاتب وشاعر عراقي عاش في القرن السادس الهجري (ت 586هـ). ينظر: «تاريخ إربل» لابن المستوفي 1/ 484.

(5) ينظر. «كنوز الذهب»، 1/ 348، و«بغية الطلب»، 4/ 1826، و«الأعلاق الخطيرة»، 1/ 39، و«نهر الذهب في تاريخ حلب»، كامل بن البالي الغزي، 2/ 88.

وأقرب لإقامة العدل، وصون حقوق العباد، وامتناع الملك الصالح عن توليته للقضاء إعمالاً منه للمصلحة في نظره، فلا يولي على المناصب من طلبها.

❦ شيوخه:

لا شك أن تنقل الغزنوي في أرجاء العالم الإسلامي بحثاً عن معين العلم، واغترافاً من بحار علماء اللغة، والنحو، والأدب، والتفسير، والفقه، تجعله أكثر ممن تلقى عنهم شتى العلوم. غير أن المصادر لم تسعنا إلا باثنين من شيوخ الغزنوي، وهما من هما في جلالة قدرهما، وذيوخ صيتهما في علم التفسير، والفقه، والأدب والأنساب، والسير. وثالث نقل عنه بواسطة ولم يلقه، كما سيتبين من توثيق كلام الإمام الغزنوي من المصادر التي اعتمد عليها في التفسير.

الأول: أبو القاسم الزمخشري (ت 538هـ).

محمود بن عمر بن محمد بن عمر، أبو القاسم الزمخشري، الخوارزمي جار الله، العلامة، إمام اللغة والنحو والبيان بالاتفاق، برع فيها في بلده، ثم رحل إلى الحجاز وجاور بمكة.

من تصانيفه: «تفسير الكشاف»، وهو أشهرها، وأكثرها ذيوغاً وحواشي، و«الفائق في غريب الحديث»، وأساس البلاغة، والأسماء والأفعال، وكتاب البلدان، وكتاب الجبال والمياه، والمفصل، والأنموذج، وشافي العبي في مناقب الشافعي⁽¹⁾.

قال عنه ياقوت الحموي: «الزمخشري جار الله: كان إماماً في التفسير والنحو واللغة والأدب، واسع العلم كبير الفضل متفتناً في علوم شتى، معتزلي المذهب متجاهراً بذلك»⁽²⁾.

أفادتنا المصادر أن الغزنوي لقي الزمخشري وأخذ عنه وكتب عنه. يقول الفاضل بن إبراهيم بن دقماق: «علي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي... لقي فخر خوارزم

(1) ينظر: «البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة»، الفيروزآبادي، ص/ 290.

(2) ينظر: «معجم الأدباء»، ياقوت الحموي، 6/ 2687.

أبا القاسم الزمخشري، وقرأ عليه، وكتب عنه⁽¹⁾.

فقد أخذ عنه التفسير، واللغة، والنحو، والأدب. فمن خلال النظر في تفسير الغزنوي (تفسير التفسير) تجد كأنك تنظر في مختصر لتفسير «الكشاف»، مع الإلتقان في ذلك، ووفاء الاختصار بالمعنى، لاسيما في المسائل النحوية والصرفية، وفي ذكر الفراءات وتخريجها، كما تبين من خلال التتبع تأثر الغزنوي باعتراييات الزمخشري في التفسير، كما سيأتي في بيان عقيدته.

كما أن النَّصَّ البلاغي عند الغزنوي في تفسيره لا يكاد يخفى مع شدة اختصار الغزنوي للتفسير، وهو انعكاس للاتجاه البلاغي في التفسير عند الزمخشري، الذي يُعدُّ مرجعاً لكل من اهتم بالجانب البلاغي في تفسير القرآن.

الثاني: أبو سعد السمعاني (ت 562هـ).

عبد الكريم بن محمد بن المنصور بن محمد بن عبد الجبار بن أحمد التميمي، السمعاني، المروزي، الشافعي، تاج الدين، أبو سعد.

محدث، حافظ، فقيه، نساب، مؤرخ، مفسر، ولد بمرو في شعبان، ورحل إلى بغداد ودمشق، وعاد إلى خراسان وعبر النهر، وحدث ببلخ وهرات، وتوفي بمرو في ربيع الأول (562هـ). من تصانيفه:

«الأنساب»، و«تاريخ مرو» في عشرين مجلداً، و«طراز الذهب في أدب الطالب»، و«معجم البلدان»، و«أدب الإملاء والاستملاء»، وهو الذي سمعه منه الغزنوي كاملاً كما سيأتي، و«التذكرة والتبصرة»⁽²⁾.

قال عنه أبو محمد الهجراني الحضرمي: «أبو سعد واسطة عقد البيت السمعاني، وعينهم الباصرة، ويدهم الناصرة، وإليه انتهت رئاستهم، وبه كملت سيادتهم...»

(1) ينظر: «تاج التراجم» ابن فطلوبغا، 1/228.

(2) ينظر: «معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 4/6، و«كشف الظنون»، حاجي خليفة، 1/370، و«الأعلام»، الزركلي، 6/185.

كان حافظاً ثقة، مكثراً، واسع العلم، كثير الفضائل، ظريفاً لطيفاً، مبجلاً نظيفاً، نبلاً شريفاً⁽¹⁾.

لقي الغزنوي السمعاني عندما قدم «مرو»، ولزمه وسمع منه وأخذ عنه، ولم تذكر لنا المصادر بالتحديد السنة التي قدم فيها الغزنوي إلى «مرو» ولا المدة التي مكثها الغزنوي فيها، إلا أنها أكدت لنا قدومه إلى مرو ولقياه للإمام السمعاني والأخذ عنه والسماع منه.

يقول الإمام السمعاني في ترجمة الإمام الغزنوي: «الْبَلْقِي بفتح الباء الموحدة واللام وفي آخرها القاف، هذه النسبة إلى بلق وهي من نواحي غزنة، والمتنسب إليها أبو علي عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي البلقِي، كان من أهل الفضل والعلم، قرأ طرقات من الأدب والنحو وجالس العلماء وذاكرهم، وكان يعظ ويحفظ منه جملة كافية، ورد «مرو» وكتب عني كتاب «أدب الإملاء والاستملاء» وسمع جميعه مني، وكان نزل «بمرو» وأظهر الزهد والتقشف والتخشن وامتنع من أكل طعامهم وأخذ مالهم ظاهراً، وانقطع عني خبره حتى بلغني أنه نزل ترمذ وسكنها»⁽²⁾.

ويتضح تأثر الغزنوي في تفسيره بالإمام السمعاني في الاهتمام بذكر التراجم والأنساب، كما يحرص عند ذكره للعلم ذكر نسبه في الغالب، مثاله: عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿اعْرِضُوا أَعْيُنُكُمْ﴾ [التوبة: 102] قال: «﴿اعْرِضُوا﴾ أَعْرَضُوا. وهم ثلاثة: أبو لانة مروان بن عبد المنذر، وأوس بن ثعلبة، ووديعة بن خُذَام.

وقال في تفسير قوله تعالى: ﴿كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ [النساء: 77] قال: «أي عن القتال، وهم: عبد الرحمن بن عوف الزُّهري، والمقداد بن الأسود الكِندي، وقُدامة بن مَطْعُون الجُمحي، وسعد بن وقاص الزُّهري يستأذنون النبي في قتال الكفار بمكة».

ومثاله أيضاً: عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾

(1) ينظر: «قلادة النحر في وفيات أعيان الدهر»، أبو محمد الهجراني الحضرمي، 4/ 233.

(2) ينظر: «الأنساب»، السمعاني، 2/ 317، و«اللباب في تهذيب الأنساب»، ابن الأثير،

[البقرة: 189] قال: «أي يأتوا الأمور والأشربة من غير وجوهها، أو يراد الظاهر، فإن أهل المدر في إحرامهم كانوا يتسوّرون البيوت، وأهل الوبر كانوا يُدْبِرُونَ إِلَّا الْحُمْسَ وَهُمْ: قريش ومن تابعهم من كنانة، وخُزاعة، وثقيف، وجشم، وبنو النضر بن معاوية، وبنو عامر بن صعصعة».

❖ تلاميدُه:

إنّ هذا العَلمُ ميراث محمد ﷺ يأخذه اللاحق عن السابق، ويسلمه اللاحق لمن بعده، والغزنوي أحد العلماء المشاهير، أخذ عن كبار الشيوخ والعلماء حتى صار إماماً، وقعد للإفادة والتدريس، فلا بد أن يكون له تلامذة كثيرون.

إلا أنّ المصادر لم تسعنا إلا بذكر بعض من أخذ عن الغزنوي وتلمذ عليه، وكتب عنه، وسمع منه، وهم:

1 - أحمد بن عبد الوارث القَلْبِي (ت. ب 566 هـ).

أحمد بن عبد الوارث بن خليفة القلبي المغربي، سمع بحلب الفقيه أبا علي عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي الحنفي، وحَدَّث عنه بدمشق في شهر ربيع الآخر سنة ست وستين وخمسمائة فقد توفّي بعد ذلك⁽¹⁾.

2 - محمد بن عبد الباقي المُجَمَّعِي (ت 571 هـ).

محمد بن عبد الباقي بن هبة الله بن حسين بن شريف المُجَمَّعِي، أبو المحاسن الموصلِي. أحد فقهاء الحنابلة بالموصل. ورد بغداد، وسمع بها الحديث والأدب، كان تالياً لكتاب الله، جمع كتاباً اشتمل على طبقات الفقهاء من أصحاب أحمد، وله مصنف في شرح غريب ألفاظ الخرقِي. توفّي في رجب - أو شعبان - سنة إحدى وسبعين وخمسمائة بالموصل⁽²⁾.

(1) « بغية الطلب في تاريخ حلب » لابن العديم 1023/2.

(2) ينظر: « ذيل طبقات الحنابلة » لابن رجب 292/2، و« شذرات الذهب في أخبار من ذهب » لعبد الحي العكوري الحنبلي 398/6.

قُرئ تفسير (تفسير التفسير) كاملاً على مصنفه الإمام الغزنوي في عدة مجالس آخرها يوم الجمعة الثامن عشر من شعبان سنة (559هـ)، كما ورد في قيد السماع الموجود في نسخة مكتبة جامعة ييل⁽¹⁾ وأفادنا قيد السماع هذا فائدة لا توجد في كتب التراجم التي ترجمت لابن عبد الباقي المُجمعي؛ وهي أنه قدم حلب وسمع من الإمام الغزنوي وأخذ عنه التفسير، وهذا النوع من الفوائد كثير جداً في طُرر المخطوطات، ولا يُظفر بها في كتب التراجم التي بين أيدينا.

3 - تقي الدين عبد الغني المقدسي الدمشقي (ت 600هـ).

أبو محمد عبد الغني بن عبد الواحد بن علي بن سرور بن رافع بن حسن بن جعفر المقدسي الجماعيلي، ثم الدمشقي المنشأ الصالحي الحنبلي، صاحب «الأحكام الكبرى» و«الصغرى». الإمام العالم الحافظ الكبير الصادق القدوة العابد الأثري المتبع عالم الحفاظ⁽²⁾. لقي الغزنوي بحلب وأخذ عنه في سنة ثمان وسبعين وخمسمائة⁽³⁾.

4 - شمس الدين محمد بن هندي (ت 633هـ).

مُحمَّد بن هندي بن يوسف بن يحيى بن علي بن حسين بن هدي، القاضي زين الدين أبو الفضل المازني الحمصي، قاضي جَمَصْ. المتوفى: 633 هـ. صدر جليل، فاضل. سَمِعَ بدمشق عن عدد من علمائها، تُوِّفِي في تاسع عشر ذي القعدة، وله نيف وثمانون سنة⁽⁴⁾.

سمع تفسير (تفسير التفسير) جميعه، على الإمام الغزنوي، كما ورد في قيد السماع الذي في نسخة مكتبة جامعة ييل. وهذا يثبت أنه من تلاميذ الغزنوي، ولم يُذكر ذلك في ترجمته.

(1) لوحة (3) نسخة مكتبة جامعة ييل.

(2) «سير أعلام النبلاء» 444/21.

(3) «توضيح المشتبه في ضبط أسماء الرواة وأنسابهم وألقابهم وكناهم» لناصر الدين القيسي 69/6.

(4) ينظر: «التكملة لوفيات النقلة» لابن عبد القوي 423/3، و«تاريخ الإسلام» للذهبي 121/14.

5 - ابن الميكن عبد الوهاب بن يوسف (ت 642هـ).

يقول محيي الدين الحنفي في الجواهر المضببة: «عبد الوهاب بن يوسف بن علي بن الحسين أبو محمد بن النحاس الدمشقي الحاكم المعروف بالبدر بن الميكن. تفقه على الشيخ عالي بن إبراهيم الغزنوي بحلب»⁽¹⁾.

حدث بالقاهرة عن أبي محمد ابن الحافظ أبي القاسم ابن عساكر، وغيره. ومات بها في سابع ربيع الأول سنة (642هـ)⁽²⁾.

أخذ ابن الميكن الفقه عن عالي الغزنوي بحلب، وهي آخر مواطن الإمام الغزنوي حين تولى رئاسة المدرسة الحنافية ودرس بها⁽³⁾.

المطلب الرابع

مذهبه العقدي والفقه

عقيدته:

تأثر الغزنوي بعقيدة شيخه الزمخشري الاعتزالية، فقد تابعه في كثير من اعتزاليته في التفسير، ومن خلال تتبع المواطن التي تابع فيها الغزنوي الزمخشري في الاعتزال في كتابه: (تفسير التفسير) نستطيع القول أن الغزنوي يميل بدرجة كبيرة لمذهب المعتزلة في الاعتقاد. ومن أمثلة المواطن التي تابع فيها الغزنوي الزمخشري في الاعتزال:

1 - عند تفسير قوله تعالى: ﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يُؤْمِرُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ

(1) ينظر: «الجواهر المضببة في طبقات الحنفية»، محيي الدين الحنفي، 335/1، و«حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة»، جلال الدين السيوطي، 219/1، و«شذرات الذهب»، ابن العماد، 4/341 - 342.

(2) ينظر: «المفقى الكبير»، تقي الدين المقرئ، ت: محمد العلاوي، 6/88، و«الجواهر المضببة» 3/242.

(3) ينظر: «كوز الذهب»، 1/348، و«بغية الطلب»، 4/1826، و«الأعلاق الخطيرة»، 1/39.

كَانَ اللَّهُ ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ، مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ [البقرة: 75]
يقول الغزنوي: «أَفَنَطْمَعُونَ» يريد النبي وأصحابه، أو هو عَلَيْهِ السَّلَام، ذكر وحده
على وجه التفضيم، والطمع: تعليق النفس بما يظنه من النفع مع شعبة حرص.
«أَنْ يُؤْمِنُوا» جميع اليهود أو علماءهم. «كَانَ اللَّهُ» التوراة، أو كلامه مع موسى
في المناجاة. والكلام من الكلم لتأثيره في المستمع. «يُحَرِّفُونَهُ» الضمير للكل،
أو للسبعين الذين سمعوا كلام الله، ثم حَرَفُوهُ لَمَّا رَجَعُوا، والتحريف إزالة الشيء
عن جهة الاستقامة. (عَقَلُوهُ) فهموه. «وَهُمْ يَعْلَمُونَ» أنهم كاذبون، أو يعلمون
إثم التحريف».

تابع الغزنوي الزمخشري من طرف خفي أَنَّ الإنسان يخلق أفعال نفسه، على مذهب
المعتزلة في مسألة خلق أفعال العباد، وأن الإنسان خالق لأفعاله، قَائِبَتَا حَالَتَيْنِ لِلْخَيْرِ
وَالشَّرِّ؛ وبهذا سموا مجوس هذه الأمة.

يقول الزمخشري عند كلامه على هذه الآية: «أَفَنَطْمَعُونَ» الخطاب لرسول الله ﷺ
والمؤمنين أَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ أَنْ يَحْدِثُوا الْإِيمَانَ لِأَجْلِ دَعْوَتِكُمْ وَيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ، كقوله:
﴿فَقَامَ لَهُ لُوطٌ﴾ يعني اليهود، وَقَدْ كَانَ قَرِيبٌ طَائِفَةٌ فِيمَنْ سَلَفَ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ
اللَّهِ وَهُوَ مَا يَتْلُونَهُ مِنَ التَّوْرَةِ، ثُمَّ يُحَرِّفُونَهُ كَمَا حَرَفُوا صِفَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَآيَةَ الرَّجْمِ،
وقيل: كان قوم من السبعين المختارين سمعوا كلام الله حين كلم موسى بالطور وما أمر
به ونهى، ثم قالوا: سمعنا الله يقول في آخره: إِنْ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَفْعَلُوا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ فافْعَلُوا،
وإِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَفْعَلُوا فَلَا بَأْسَ. وقرئ: كلم الله، مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا فَهَمُوهُ وَضَبَطُوهُ
بعقولهم ولم تبق لهم شبهة في صحته وَهُمْ يَعْلَمُونَ أنهم كاذبون مفترون. والمعنى: إِنْ
كُفِرَ هَؤُلَاءِ وَحَرَفُوا فَلَهُمْ سَابِقَةٌ فِي ذَلِكَ»⁽¹⁾.

كلام الزمخشري فيه إشارة خفية لمذهبه في خلق أفعال العباد، فإنه يرى معنى:
«يُؤْمِنُوا» يحدثوا الإيمان، فيؤمنوا ويكفروا بمحض إرادتهم. وهذا مخالف لمعتقد أهل
السنة من أن الإيمان والكفر بإرادة الله، فمن شاء له الإيمان آمن، ومن أراد له الكفر كفر،

حسب علم الله تعالى وتقديره ذلك في قلب العبد، واستعداده لقبول ذلك⁽¹⁾

2 - عند كلام الغزنوي على قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أُنزِلَ اللَّهُ قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ، وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩١﴾﴾ [البقرة: 91] قال: (وَإِذَا) العامل فيه ﴿قَالُوا﴾ وهو بمعنى يقولون. ﴿بِمَا وَرَاءَهُ﴾ بعده أو سواه. ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال، يعمل فيها معنى الإشارة في (هُوَ) وفيه بيان أنهم كفروا بالتوراة حيث كفروا بمُصَدِّقِهَا. ﴿فَلِمَ تَقْتُلُونَ﴾ لم ترضون بقتل الأنبياء. ﴿مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بالتوراة المُحَرَّمَةَ قتلهم.

وفي ذات الآية يقول الزمخشري: ﴿قَالُوا نُؤْمِنُ بِمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا﴾ مقيد بالتوراة (وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ) أي: قالوا ذلك والحال أنهم يكفرون بما وراء التوراة ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾ منها غير مخالف له، وفيه رد لمقاتلهم؛ لأنهم إذا كفروا بما يوافق التوراة فقد كفروا بها⁽²⁾.

قال ابن المنير: «وهذه النكتة بعينها هي الموجب لكفر القدرية على أحد قولي مالك والشافعي والقاضي رَحِمَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فإن العقائد الصحيحة السنية متلازمة متوافقة يصدق بعضها بعضاً، فمجحد أحدها كفر به، ثم كفر بالجميع، نسأل الله تعالى العصمة»⁽³⁾.

مذهب الفقهي:

لا شك أن الإمام عالي الغزنوي كان على المذهب الحنفي، فقد كان يفتي به، ويدرسه، وقد سبق ذكر توليه التدريس في المدرسة «الحدادية» بحلب حيث درس الفقه وعنه أخذ تلاميذه⁽⁴⁾.

ولا خلاف بين كافة من ترجم للغزنوي كونه حنفي المذهب، كما يدل على ذلك

(1) ينظر: «روح المعاني» الألويسي 194/27.

(2) «الكشاف» 165/1.

(3) المرجع السابق حاشية (1).

(4) ينظر: «كنوز الذهب»، 1/348، و«غية الطلب»، 4/1826، و«الأعلاق الخطيرة»، 1/39.

منها: نعت من ترجم للغزنوي بالحنفي، كالصفدي، والسيوطي⁽¹⁾.

ومنها: أن كُتِبَ طبقات الحنفية قد عدته ضمن علمائهم⁽²⁾.

ومنها: اهتمام الإمام الغزنوي بالفقه عامة، والفقه الحنفي خاصة، في تفسيره (تفسير التفسير) فعندما يتعرض لشيء من مسائل الفقه المتعلقة بمعنى الآيات يذكر قول الأحناف، وغالبًا ما يذكر خلافهم للشافعية، حيث يقول: «وهو عندنا كذا خلافًا للشافعي»، أو يقول: «وهو رأي أبي حنيفة خلافًا للشافعي». ويبرز هذا الكلام من الإمام الغزنوي درايةً بالخلاف الفقهي ونسبة الأقوال لقائلها. ومن أمثلة ذلك:

1 - عند كلام الإمام الغزنوي على البسملة من سورة الفاتحة قال: «والتسمية لتعليم تعظيم اسم الله في افتتاح كل أمر ذي بال بالاستفتاح والاستنجاح. ولا يجهرُ بها المصلي عندنا خلافًا للشافعي». ذكر الغزنوي مذهب الأحناف في عدم الجهر بالبسملة، وقدمه لاختياره، ثم ذكر خلاف الشافعي الذي يرى الجهر بالبسملة.

2 - عند تفسير قوله تعالى: ﴿نُصِفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ﴾ [النساء: 25] يقول الإمام الغزنوي: «فيه تنصيف الجلد، وإسقاط الرجم فإنه لا يتنصّف. والإحصان: عبارة عن بلوغ مع عقل وحرية، ودخول في نكاح صحيح، وإسلام، خلافًا للشافعي في الإسلام». ذكر الغزنوي شروط الإحصان عند الأحناف، ثم أورد خلاف الشافعية في عدم اشتراط الإسلام في الإحصان.

(1) ينظر: «الوافي بالوفيات»، صلاح الدين الصفدي، 327/16، و«بغية الوعاة»، السيوطي، ص/325.

(2) ينظر: «الجوهرة المصيبة»، إبراهيم الدسوقي القرشي، 335/1.

المطلب الخامس

مكانته العلمية وثناء العلماء عليه

الغزنوي كغيره من العلماء الذين لهم مصنفات، ولهم آراء وأقوال اجتهدوا فيها، أصابوا في بعضها، وجانبهم الصواب في البعض الآخر. وهذه طبيعة الإنسان فهو عرضة للخطأ، والكمال لله وحده، ولذا فإن المكانة التي وصل إليها الغزنوي في العلم والأدب تنجلي في أمور عدة:

منها: طول باع العلماء الذين أخذ عنهم الغزنوي، وعلو إسنادهم، وشهرتهم، وتلقي الأمة لهم بالقبول في الأعم الغالب.

ومنها: تدريسه للعلم لاسيما الفقه الحنفي، وتوليئه رئاسة المدرسة الحداثية في حلب، تحتم كثرة تلاميذه والأخذين عنه، وإن كانت المصادر لم تسعفنا إلا بذكر خمسة فقط من تلاميذه، غير أن هذا لا ينفي ما كان عليه الغزنوي من علو الكعب في العلم، وتقدم المتزلة، وتنوع المعارف.

ومنها: كنهه التي تشهد له بالتمكن في العلم، وسعة المعرفة، وتنوع فنونها كما سيأتي عند الحديث عن مؤلفاته.

ومنها: ثناء أهل العلم المعاصرين له واللاحقين، وتتابعهم على تركيته ومدحه، والإشادة بجهوده، والتعريف بفضلته وبيان تميزه.

قال عنه السمعاني: «أبو علي عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي البلقى، كان من أهل الفضل والعلم، قرأ طرقاً من الأدب والنحو وجالس العلماء وذاكرهم، وكان يعظ ويحفظ منه جملة كافية، ورد «مرو» وكتب عني كتاب «أدب الإملاء والاستملاء» وسمع جميعه مني، وكان نزل بمرو وأظهر الزهد والتقشف والتخشن⁽³⁾».

(3) ينظر: «الأنساب»، السمعاني، 317/2، و«اللباب في تهذيب الأنساب»، ابن الأثير،

وقال عنه الأمير حسام الدين محمود بن الختلو⁽¹⁾: «لما عُزل محيي الدين بن الشهرزوري⁽²⁾ عن قضاء حلب وتوجه إلى الموصل جاء إليّ الفقيه عالي الغزنوي، وكان يدرس بمدرسة الحدادين إليّ داري، وكانت تحت القلعة، فقال لي: قد توجه محيي الدين ابن الشهرزوري إلى الموصل ويحتاجون قاضياً، فنأخذ لي قضاء حلب، قال: فصعدت إلى الملك الصالح وقلت له: هذا عالي الغزنوي فقيه جيد، والمصلحة أن يوليّه المولى قضاء حلب، فالتفت إليّ وقال: هو سألّك في هذا؟ فقلت له: إي والله هو جاء وسألني في ذلك، فقال: والله ما وقع في خاطري أن أولي قضاء حلب أحداً غيره، ولكن حيث سأل هو الولاية والله لا وليته إياه»⁽³⁾.

وهذا النقل يوقفنا على مكانة الغزنوي عند الملوك والأمراء وثناؤهم عليه باستحقاق القضاء وتوليّه.

وقال عنه ابن جزي الكلبي⁽⁴⁾: «وأما الغزنوي: فكتابه مختصر جامع، وفيه من التصوف نكت بديعة»⁽⁵⁾.

(1) الأمير حسام الدين محمود بن الختلو، كان من أمراء حلب في عهد الملك الصالح إسماعيل بن نور الدين محمود زنكي، في حدود سنة (575هـ). ينظر: «بغية الطلب في تاريخ حلب»، 4/1826.

(2) أبو حامد محمد بن محمد بن عبد الله بن القاسم بن المظفر بن علي الشهرزوري، الموصل، الفقيه الشافعي، قاضي القضاة. توفي سنة 586 هـ. ينظر: «تاريخ الإسلام»، الذهبي، (وفيات 586 هـ) 250 - 252 رقم (228).

(3) ينظر: «كنوز الذهب»، 1/348، و«بغية الطلب»، 4/1826، و«الأعلاق الخطيرة»، 1/39، و«نهر الذهب في تاريخ حلب»، كامل بن البالي الغزي، 2/88.

(4) ابن جزي: هو الإمام العالم الحافظ المدرس الشهير خطيب الجامع الأعظم بقرنطة أبو القاسم محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن يحيى ابن جزي الكلبي القرناطي الأندلسي المتوفى شهيداً سنة (741هـ). ينظر: «الدرر الكامنة»، ابن حجر 3/356، و«فهرس الفهارس»، عبد الحي الكتاني، 1/306.

(5) ينظر: «مقدمة التسهيل لعلوم القرآن»، ابن جزي، ص/10.

وقال عنه عمر رضا كحالة⁽¹⁾: «علي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي، الحنفي (ناصر الدين). مفسر، نحوي. أقام بحلب، من مؤلفاته: تفسير التفسير في مجلدين، شرح مقدمة في النحو لابن بابشاذ، ومشارع الشرائع في الفقه، والمنايع في شرح المشارع»⁽²⁾.

وقال عنه صلاح الدين الصفدي⁽³⁾: «علي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي الحنفي أبو علي، كَانَ مِثْلَ لَقِي فَخْر خَوَارِزْمِ أَبَا الْقَاسِمِ مُحَمَّدَ بْنَ عَمْرِو بْنِ زَمَخْشَرِيٍّ وَقَرَأَ عَلَيْهِ وَكَتَبَ عَنْهُ، وَقَدَّمَ حَلَبَ وَأَقَامَ بِهَا يَدْرُسُ الْفِقْهَ عَلَى مَذْهَبِ أَبِي حَنِيفَةَ. وَتَوَفِّيَ سَنَةَ اثْنَتَيْنِ وَثَمَانِينَ وَلَهُ مِنَ الْكُتُبِ: الْمَشَارِعُ فِي فِقْهِ أَبِي حَنِيفَةَ الْمَنَائِعُ فِي شَرْحِ الْمَشَارِعِ وَتَفْسِيرِ الْقُرْآنِ»⁽⁴⁾.

وقال عنه حاجي خليفة⁽⁵⁾: «الشيخ الإمام ناصر الدين أبو علي غالي بن إبراهيم بن

(1) عمر رضا كحالة (ت 1408هـ - 1987م)، أحد أبرز أعلام دمشق. واحد من المؤرخين المسلمين الذين وضعوا مؤلفات عديدة ساهمت في توثيق وثبت العديد من جوانب التاريخ الإسلامي. وكان آخر أعماله التي تسلمها مديراً للمكتبة الظاهرية. وقد منح وسام الاستحقاق السوري من الدرجة الأولى عام 1402 هـ تقديراً لنشاطه العلمي في مجال البحث والتأليف، حيث ترك أكثر من 70 مجلداً. ينظر: «تكملة معجم المؤلفين»، محمد يوسف، ص/ 397.

(2) ينظر: «معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 52/5.

(3) خليل بن أيك بن عبد الله الصفدي، صلاح الدين: أديب، مؤرخ، كثير التصانيف الممتعة، (ت 764هـ). ولد في صفد (بفلسطين) وإليها نسبته. وتعلم في دمشق فعانى صناعة الرسم فمهر بها، ثم ولع بالأدب وتراجم الأعيان. وتولى ديوان الإنشاء في صفد ومصر وحلب، ثم وكالة بيت المال في دمشق، فتوفي فيها. له زهاء مئتي مصنف، منها (الوافي بالوفيات). ينظر: «الأعلام»، الزركلي، 2/315.

(4) ينظر: «الوافي بالوفيات»، الصفدي، 16/327.

(5) مصطفى بن عبد الله كاتب جلي، المعروف بحاجي خليفة (ت 1067 هـ - 1657 م) مؤرخ بحائنه. تركي الأصل، مستعرب. مولده ووفاته في القسطنطينية. ينظر: «الأعلام»، الزركلي، 7/236.

إسماعيل الغزنوي الحنفي... كان يلقب بتاج الشريعة، ونظام الإسلام، وكان صاحب فنون ومهارة في التفسير، والفقه، والعربية، والأصول، والجدل، وله تفسير في مجلدين ضخمين سماه «تفسير التفسير» أبدع فيه⁽¹⁾.

وقال عنه عبد القادر القرشي⁽²⁾: «غالي بن إبراهيم بن إسماعيل أبو علي الغزنوي البلقي الإمام ناصر الدين الملقب بتاج الشريعة ويلقب بنظام الإسلام صاحب فنون إمام في التفسير والفقه والجدل والعربية والأصول رأيت له تفسير القرآن الكريم في مجلدين ضخمين سماه تفسير التفسير أبدع فيه»⁽³⁾.

المطلب السادس

مؤلفاته

الناظر في مؤلفات الإمام الغزنوي يجدها متنوعة الفنون بين التفسير، والفقه، والنحو وغيرها، وبين تصنيف وشروح ومختصرات، على الرغم من أن المصادر لم تذكر لنا سوى أربعة كتب فقط من تصانيف الغزنوي، وكلها لاتزال في عالم المخطوط، وتفسير التفسير محل التحقّق هذا هو أول كتاب للغزنوي يحقق نصه فيما يظهر، بعد البحث والتقصي. وفيما يلي ذكر لمؤلفات الغزنوي التي ذكرتها المصادر:

1 «تفسير التفسير» وهو محل البحث في هذه الدراسة، وهو مختصر في التفسير، أجاد فيه وأفاد. وقد أشار ابن الطباخ الحلبي في «أعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء» عن ابن مكتوم⁽⁴⁾، أن الغزنوي فرغ من تفسيره (تفسير التفسير) في حلب في شهر

(1) ينظر: «سلم الوصول إلى طبقات الفحول»، حاجي خليفة، 6/3.

(2) عبد القادر بن أبي الوفاء (ت 775هـ) عبد القادر بن محمد بن محمد بن نصر الله بن سلام القرشي المصري الحنفي، فقيه، محدث، أصولي، مؤرخ، لغوي. ينظر: «الدرر الكامنة»، ابن حجر العسقلاني، 2/392.

(3) ينظر: «الجواهر المضية في طبقات الحنفية»، عبد القادر القرشي، 1/403.

(4) أحمد بن عبد القادر بن أحمد بن مكتوم بن أحمد بن محمد بن سليم بن محمد =

رمضان سنة (572هـ)، وفيه أعارب ومسائل نحوية⁽¹⁾. وهذا التاريخ الذي ذكره ابن مكتوم محل نظر؛ إذ جاء في قيد السماع الذي في نسخة مكتبة جامعة ييل: أنها سمعت على الإمام الغزنوي كاملة في عدة مجالس آخرها يوم الجمعة الثامن عشر من شعبان سنة (559هـ). كما جاء في قيد السماع أيضًا: «وكل ذلك بقراءة مثبت هذه الأسماء محمد بن عبد الباقي بن هند المعروف بابن المُجَمِّع، وذلك في مجالس عدة آخرها يوم الجمعة، الثاني عشر من شعبان من سنة تسع وخمسين وخمسمائة». وسيأتي مزيد إيضاح في الفصل الثاني لكتاب (تقشير التفسير)، وذكر منهجه في التفسير إجمالاً. وقد حظي هذا التفسير بثناء العلماء عليه بالإجادة والإفادة، كما سلف آنفًا عند الكلام على ثناء العلماء عليه.

2 - «مشارع الشرائع» وهو في فروع الحنفية، ذكر بعض المترجمين للإمام الغزنوي أن له كتاب بهذا العنوان، وهو وهم، إذ كتاب: «مشارع الشرائع» للإمام النسفي أبو حفص، عمر بن محمد النسفي، وإنما قام الغزنوي بشرحه، كما سيأتي.

قال البزدوي (ت 482هـ) في (كنز الوصول)، عند ذكر مؤلفات أبي حفص النسفي: «مشارع الشرائع في فروع الحنفية، شرحه أبو علي العالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي، الحنفي سمّاه: (المنايع في شرح المشارع)⁽²⁾».

= القيسي، أبو محمد، تاج الدين، الفقيه، الحنفي، النحوي.

مولده بالقاهرة في العشر الأول من ذي الحجة سنة اثنين وثمانين وستمئة. وبرع في الفقه والنحو واللغة. وكتب يحطه كثيرًا. واشتغل بالحديث دهرًا. صنّف كتاب «الإبداء في تاريخ النحاة»، وكتاب «الدرّ اللقيط» انتقاء من البحر المحيط لأبي حيّان في التفسير، ودرّس وناب في الحكم. مات في طاعون سنة تسع وأربعين وسبعمئة. ينظر: «المقفى الكبير»، 1/ 297.

(1) ينظر: «بغية الوعاة» 2/ 140، و«أعلام النبلاء بتاريخ حلب الشهباء» لابن الطباخ الحلبي، 257/4.

(2) ينظر: «كنز الوصول إلى معرفة الأصول»، البزدوي الحنفي، ص/ 8، و«كشف الظنون»، حاجي خليفة، 2/ 1686.

3 - «المنابع في شرح المشارع»، وهو كما سبق شرح لكتاب النسفي في فروع الحنفية (مشارع الشرائع)، ولا يزال كتاب المنابع مخطوطاً يسر الله ظهوره. ولم تتوفر للباحث بيانات عن المخطوط.

4 - «شرح مقدمة في النحو لابن بابشاذ»^{(1) (2)}، ولا يزال الكتاب مفقوداً يسر الله إخراجة. ولم تتوفر بيانات عن المخطوط.

هذا ما أسعفتنا به المصادر من ذكر مؤلفات العزوي، والذي يظهر من خلال سيرة الغرنوي العلمية أن له مؤلفات غير ما ذكر ولعل الزمان يُظهر ما غاب منها. يسر الله ذلك بمنه وكرمه.



(1) طاهر بن أحمد بن بابشاذ بن داود بن سليمان بن إبراهيم، أبو الحسن النحوي المصري، (ت 469هـ). ينظر: «معجم الأدباء»، ياقوت الحموي، 18/12 - 19، و«وفيات الأعيان»، ابن خلكان، 1/235.

(2) ينظر: «الدر الثمين في أسماء المصنفين»، تاج الدين ابن الساعي، ص/400 - 401، و«معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 5/52.

المبحث الثاني

التعريف بكتاب

«تقشير التفسير»

المطلب الأول

توثيق اسم الكتاب، ونسبته للمؤلف

توثيق اسم الكتاب.

اسم الكتاب «تقشير التفسير» ذكر ذلك الغزنوي نفسه في مقدمة «تقشير التفسير» حيث يقول: «إني علّقتُ لنفسي تعليقاً، خلّته إتقاناً وتحقيقاً، وحسبته إلهاماً وتوفيقاً، وسميته: «تقشير التفسير»⁽¹⁾.

كما ورد اسم الكتاب (تقشير التفسير) في جل المصادر التي ذكرت ترجمة الغزنوي. وصفه عبد الله القرشي فقال: «...رَأَيْتُ لَهُ تَقْشِيرَ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ فِي مجلدين ضخمين سَمَاهُ: تَقْشِيرُ التَّعْشِيرِ أَبْدَعَ فِيهِ»⁽²⁾.

كما ذكره حاجي خليفة فقال: «وله تفسير في مجلدين ضخمين سَمَاهُ (تقشير التفسير) أَبْدَعَ فِيهِ»⁽³⁾.

(1) لوحة (3) نسخة مكتبة جامعة بيل، ولوحة (1) نسخة مكتبة حكيم.

(2) ينظر: «الجواهر المضية في طبقات الحنفية»، عبد القادر القرشي، 1/ 403.

(3) ينظر: «سلم الوصول إلى طبقات الفحول»، حاجي خليفة، 6/ 3.

وذكره عمر رضا كحالة فقال: «من مؤلفاته: تفسير التفسير في مجلدين...»⁽¹⁾.
 كما ورد اسم الكتاب (تفسير التفسير) على عنوان نسخة جامعة مكتبة (بيبل): «تفسير التفسير للصدر الإمام ناصر الدين نظام الإسلام أبي علي بن إبراهيم الغزنوي». وفي نسخة حكيم أغلو⁽²⁾، جاء في آخرها: «تم كتاب التفسير في التفسير بحمد الله تعالى وحسن توفيقه»⁽³⁾ بإضافة الألف واللام في كلمة تفسير.
 وكتب على عنوان نسخة مكتبة العتبة الرضوية المقدسة (إيران - مشهد): كتاب التفسير في التفسير⁽⁴⁾، وكذلك في خاتمة هذه النسخة⁽⁵⁾.

﴿ثبوت نسبة الكتاب للمؤلف.﴾

أما عن قضية ثبوت نسبة الكتاب للمؤلف، فهي من القضايا التي تصل إلى حد التواتر، لم يحصل فيها شك أو لبس يحتاج إلى بحث واستدلال، فالمؤلف يذكر كتابه في مقدمة (تفسير التفسير) فيقول: «إني علّقتُ لنفسي تعليقًا، خلّته إتقانًا وتحقيقًا، وحسبته إلهامًا وتوفيقًا، وسميته «تفسير التفسير» وسألت الله له التيسير...»⁽⁶⁾.
 كما أن المترجمين للغزنوي ينسبون الكتاب له باتفاق، ولم يرد قول بخلاف ذلك⁽⁷⁾.

(1) ينظر: «معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 52/5.

(2) نسخة مكتبة حكيم أغلو - تركيا - رقم حفظ (48).

(3) لوحة (188) نسخة حكيم أغلو.

(4) صفحة عنوان نسخة مكتبة العتبة الرضوية المقدسة - إيران - مشهد - رقم حفظ (15/3/42) رقم تسلسل (32976).

(5) لوحة (175) نسخة العتبة الرضوية المقدسة.

(6) لوحة (1) نسخة مكتبة حكيم أغلو - تركيا - رقم حفظ (48).

(7) ينظر: «الوافي بالوفيات»، صلاح الدين الصفدي، 136/14، و«غية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة»، جلال الدين السيوطي، ص/325، و«كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون»، حاجي خليفة، 1/466، و«هداية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين»، إسماعيل باشا البغدادي، 1/435، و«معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 52/5، و«تاج =

ويضاف إلى ذلك أيضًا: أن العلماء الذين أفادوا من (تفسير التفسير) بالنقل والإحالة⁽¹⁾ تتطابق نقولاتهم مع ما هو موجود في تفسير التفسير، كما سيأتي في مبحث التفسير التي نقلت عن الغزنوي. بالإضافة إلى أنه لم يقل أحد من أهل العلم بخلاف ذلك، بل من المسلمات ارتباط الغزنوي بتفسيره تفسير التفسير.

المطلب الثاني وصف النسخ الخطية للكتاب

يوجد لكتاب «تفسير التفسير» ثلاث نسخ خطية في مكتبات العالم، من خلال تتبع مراكز المعلومات، وقواعد البيانات، والكشافات، ومراكز البحوث، وفيما يلي وصف لهذه النسخ، ونماذج منها.

1 - نسخة مكتبة جامعة ييل بأمريكا، ووصفها كالآتي:

- رقم الحفظ: 73 [617] (L-28).
- نوع الخط: نسخ معتاد.
- تاريخ النسخ: 27 / ذي الحجة (558هـ).
- اسم الناسخ: أبو محمد عبد الله بن علي بن عبد الله بن سليم السلمي.
- عدد الورقات (432) ورقة.
- مسطرة كل ورقة (24) سطر تقريبًا، في كل سطر (13) كلمة تقريبًا.

= التراجم، ابن فطلوبغا، 228/1، و«الدر الثمين في أسماء المصنفين»، تاج الدين ابن الساعي، 404/1، و«تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام»، شمس الدين الذهبي، 394/42، و«الجوهرة المصينة»، إبراهيم الدسوقي القرشي، 335/1، و«حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة»، جلال الدين السيوطي، 219/1، و«شذرات الذهب»، ابن عماد الحنبلي، 341/4 - 342.

(1) كالقرطبي، وأبو حيان، وابن جزى الكلبي - رحم الله الجميع -.

النسخة كاملة لا سقط فيها ولا نقص، ضُبِطت كلماتها بالشكل فيما يَرِدُ فيه الاحتمال، وعليها تصحيحات وتصويبات وحواشي وتملكات.

بها مقدمة يسيرة عن عدد سور القرآن وآياته وحروفه، والاختلاف الوارد في عدّها، وعدد تكرار الحروف العربية في القرآن، من الألف إلى الياء، حيث يذكر كم مرة ورد ذكر حرف الألف في القرآن، ثم الباء، ثم التاء، وهكذا إلى حرف الياء.

وفي آخر المخطوط فصل في بيان ترتيب السور حسب النزول. ولم يتسن للباحث الجزم بكون المقدمة التي فيها بيان عدّ السور وغيرها، والخاتمة التي فيها بيان ترتيب السور - للمصنف أم من الناسخ؛ لأنّ مقدمة عدّ السور كتبت قبل مقدمة الغزنوي، وقبل مقدمة الناسخ، وغالب الظن أنها من كلام الإمام الغزنوي؛ لتشابه الأسلوب بينها وبين كلام الغزنوي، والله أعلم.

كما أن على هذه النسخة قيد سماع بتاريخ (559هـ) جاء فيه: هذه النسخة «سُمع جميعها على مصنفه الإمام الغزنوي في مجالس عدّة، آخرها يوم الجمعة، الثامن عشر من شعبان، من سنة تسع وخمسين وخمسمائة من الهجرة». وهذا القيد يعطي هذه النسخة قيمة علمية كبيرة، مما جعل الباحث يعتمد عليها كأصل تُضبط عليه باقي النسخ الخطية للكتاب ورمز لها برمز (ي).

2 - نسخة محفوظة بمكتبة حكيم أغلو بتركيا، ووصفها كالآتي:

- رقم الحفظ: (48) «تفسير».
- نوع الخط: نسخ جيد.
- تاريخ النسخ: (628هـ).
- اسم الناسخ: لا يوجد اسم للناسخ. حيث جاء في قيد ختام الناسخ قوله: «تم كتاب: (التقشير في التفسير) بحمد الله تعالى، وحسن توفيقه، بمدينة القاهرة من بلاد مصر - حرسها الله مع سائر بلاد الإسلام - يوم السبت الثاني والعشرين من شوال، سنة

ثمان وعشرين وستمائة، غفر الله لكاتبه، ولصاحبه، ولمن نظر فيه، ولجميع المسلمين⁽¹⁾.

• عدد الورقات (380) ورقة.

• مسطرة كل ورقة: 26 سطر تقريباً، في كل سطر 15 كلمة تقريباً.

النسخة في جزء واحد كبير، بها سقط من الآية (232) من سورة البقرة، إلى الآية (39) من سورة آل عمران. خطها جيد، وكذلك الإتقان والضبط من الناسخ، كذلك كثرة التصحيحات، والتعليقات في حواشي وهوامش النسخة، يُصدّر كل تعليق أو تصحيح بقوله: «صح» أي: صحح، أو «صوابه»، وفي اللوحة الأخيرة من النسخة فصل في بيان ترتيب السور حسب النزول.

وعلى النسخة ختم وقف، في صفحة العنوان، وفي اللوحة الأخيرة. باسم: الوزير الأعظم علي باشا، ابن المرحوم نوح أفندي (1146هـ).

3 - نسخة محفوظة في مكتبة العتبة الرضوية المقدسة، جمهورية إيران، مدينة مشهد، ووصفها كالآتي:

• رقم الحفظ: (15/3/42) رقم تسلسل (32976).

• نوع الخط: النسخ. جيد.

• تاريخ النسخ واسم الناسخ: لم يذكر الناسخ في آخر المخطوط اسمه، ولا سنة النسخ، وإنما ذكر أنه أتم نسخها في يوم السبت، عند اصفرار الشمس لليوم التاسع من شهر ربيع الأول، بمدينة (جي) - منطقة من أعمال أصبهان بجمهورية إيران⁽²⁾ - وأقدم تاريخ موجود على النسخة تاريخ وقف النسخة من الأمير (جبريل) سنة (1037هـ).

• عدد الورقات: (350) ورقة.

• مسطرتها: (30) سطر في كل ورقة تقريباً، في كل سطر (19) كلمة تقريباً.

(1) نسخة حكيم أغلوا، لوحة (188).

(2) ينظر: «البلدان» اليعقوبي، ص/ 85، و«معجم البلدان»، الحموي، 2/ 202.

النسخة بها سقط يسير من البداية، ويشتمل على مقدمة الناسخ، ومقدمة الغزنوي، والكلام عن الاستعاذة، وهو في لوحة واحدة تقريبًا.

الحواشي والهوامش على النسخة قليلة جدًا جُلَّها استدراك من الناسخ لما سقط خلال النسخ، كما توجد حواشي باللغة الفارسية على النسخة، وفي اللوحة الأخير فصل لبيان ترتيب السور حسب النزول.

المطلب الثالث

منهج العمل في تحقيق «تقشير التفسير»

- 1 - اختار المحقق نسخة مكتبة جامعة بيل الأصل الذي تُضبط عليه باقي النسخ الخطية.
- 2 - أثبت المحقق العروق بين النسخ الخطية، عدا الألفاظ التي لا أثر للخلاف فيها، مثل: «تعالى» و«عز وجل» وغير ذلك.
- 3 - قابل المحقق بين الكتاب ومصادره المهمة كتفسير «الكشف والبيان» للثعلبي، و«الكشاف» للزمخشري.
- 4 - عزا المحقق الآيات المستشهد بها إلى مواضعها من القرآن الكريم عقب ذكرها مباشرة، وجعل ذلك في الأصل بين معقوفتين للتسهيل والتقليل من حواشي الكتاب.
- 5 - وثق المحقق القراءات من كتب القراءات، والتفاسير التي عُنيَت بالقراءات، مع عزو كل قراءة لمن قرأ بها.
- 6 - عزا المحقق الأحاديث إلى مصادرها الأصلية، فإن كان في الصحيحين اكتفى غالبًا بالإحالة عليهما، وإن كان في غيرهما ذكر من خرَّجه، وحكم الأئمة عليه صحة وضعفًا ما أمكن.
- 7 - عزا المحقق آثار الصحابة والتابعين إلى مصادرها من كتب التفسير المسند وغيرها من كتب التفسير، وإذا لم يجدوها في التفاسير المسندة خرَّجها من كتب التفسير الأخرى.

- 8 - بيان الألفاظ الغريبة في الكتاب وضبط من الألفاظ، حتى يسهل قراءتها.
- 9 - عرّف المحقق بالأعلام من العلماء والشعراء وغيرهم، ولم يستثن إلا المشهورين كالأنبياء عليهم الصلاة والسلام، والخلفاء الراشدين - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - والصحابة الذين لا نخفى شهرتهم والأئمة الأربعة، وكل من اشتهر من الأعلام.
- 10 - أثبت المحقق في الأصل الآيات القرآنية التي تناول المصنف بعض كلماتها بالتفسير - بالرسم العثماني برواية حفص عن عاصم، وهي ليست بالأصل، وجعلها بين قوسين ()؛ ليسهل الرجوع للكلمة المفسرة من الآية.



منهج الإمام الغزنوي ومصادره في التفسير

المبحث الأول: منهج الإمام الغزنوي في التفسير

- المطلب الأول: عنوان كتابه: (تقشير التفسير).
- المطلب الثاني: مقدمة كتابه: (تقشير التفسير).
- المطلب الثالث: منهجه في التفسير إجمالاً.

المبحث الثاني: مصادر الإمام الغزنوي في التفسير

- المطلب الأول: مصادره في التفسير.
- المطلب الثاني: مصادره في اللغة.
- المطلب الثالث: مصادره في الفقه.
- المطلب الرابع: مصادره في الحديث.
- المطلب الخامس: مصادره في القراءات.
- المطلب السادس: التفاسير التي نقلت عن الإمام الغزنوي.

المبحث الأول

منهج الإمام الغزنوي في التفسير

لم يصرح الغزنوي في مقدمة تفسيره المقتضبة بمنهجه الذي سار عليه في تصنيفه للكتاب، وإنما نجد إشارات في أمور عدة، نقف من خلالها على منهجه في التفسير في ثلاثة مطالب، وهي:

المطلب الأول

عنوان كتابه:

(تفسير التفسير)

سمى الغزنوي كتابه: تفسير التفسير، وعناوين الكتب لها دلالتها عند المصنفين، ولها ارتباط واضح ومباشر بمضمون الكتاب، ومن خلال معنى التفسير في اللغة يتضح أن منهج الغزنوي في كتابه، الاختصار والاقتصار على المعاني والمباحث التي لها علاقة بتفسير الآيات، وإزالة القشور التي تشتت فهم القارئ عن المراد، كما أن التعليق يقصد به أن أصل الكتاب كان تعليق خاص بالغزنوي وتأملاته في التفسير، ثم رأى نشره بين أهل العلم وطلابه.

والتفسير في اللغة يعني: طرد الشيء عن الشيء بشدة، يقال: «حَيَّةٌ قَشْرَاءٌ، كَأَنَّهَا قَذَتْ بَعْضَ سَلْحِهَا وَبَعْضَ لَمَّا، وَالْقَشْرَةُ الْقَشْرَةُ لُغَةٌ وَهِيَ مَطَرَةٌ شَدِيدَةٌ تَقْشِرُ الْحَصَى عَنِ الْأَرْضِ، وَمَطَرَةٌ قَاشِرَةٌ ذَاتُ قَشِيرٍ، وَالْقَشْرَةُ أَيْضًا مَصْدَرُ الْقَاشِرِ»⁽¹⁾.

(1) ينظر: «تهذيب اللغة»، الأزهرى، مادة (ق، ش)، 8/ 248.

وفي الصحاح: «الْقَشْرُ: واحد الْقُشُورِ. وَالْقَشْرَةُ أَخْصَصٌ مِنْهُ. وَقَدْ قَشَرْتُ الْعُودَ وَغَيْرَهُ أَقَشَرُهُ وَأَقْشَرُهُ قَشْرًا: نَزَعْتُ عَنْهُ قُشْرَهُ. وَقَشَرْتُهُ تَقْشِيرًا. وَفَسَقْتُ مُقَشَّرًا. وَانْقَشَرَ الْعُودُ وَتَقَشَّرَ بِمَعْنَى. وَالْمَطَرَةُ الْقَاشِرَةُ: الَّتِي تَقْشِرُ وَجْهَ الْأَرْضِ. وَالْقَاشِرَةُ: أَوَّلُ السَّجَاجِ، لِأَنَّهَا تَقْشِرُ الْجِلْدَ»⁽¹⁾.

وهذا المعنى واضح في كتاب (تفسير التفسير)، فقد اختصره اختصارًا، أبان عن إتقان وإبداع، واقتصر على المعاني التي توضح المراد من الآيات، بعبارة دقيقة موجزة تفي بالغرض من أمثلة ذلك:

1 - عند تفسيره لقوله تعالى: (حَنِيفًا) «حال والحنف: الميل في الرجلِ، فَسُمِّيَ كُلٌّ مَائِلٌ عَنْ بَاطِلٍ حَنِيفًا. وَأَنْشَدَ:

لَكُنَّا خُلُقْنَا إِذْ خُلِقْنَا حَنِيفًا دِينُنَا عَنْ كُلِّ دِينٍ»⁽²⁾

أو الحنف: الاستقامة، ويقال للميل حنفًا للتفاؤل، كالبصير للأعْمى».

2 - وقال في الكلام على قوله تعالى: ﴿حَبِطَتِ أَعْمَلُهُمْ﴾: «بطل جزاؤها، وأصله في الدابة إذا أفرطت في الأكل حتى انقذت. ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ إِذْ لَا يُحْمَدُونَ وَلَا يُؤْجَرُونَ».

المطلب الثاني

منهجه في التفسير

﴿أولاً: افتتاحه في تفسير السور.﴾

يفتح السورة بذكر اسمها أو أسمائها إن تعددت، كما تراه في بداية تفسير سورة

(1) «الصحاح تاج اللغة وصحاح العربية»، الجوهري، مادة (ق ش ر)، 2/ 792.

(2) البيت في نسخة (غ)، وسقط من نسخة (ي). والبيت لأبي فيس صيفي بن الأسلت الأوسي الجاهلي، من [الوافر]، من ديوانه، ص/ 87. ينظر: معاني القرآن للزجاج، 1/ 194، و«السيرة النبوية»، لابن هشام، 1/ 438، والشاهد الشعري في تفسير القرآن الكريم، عبد الرحمن الشهري، 1/ 420.

التوبة حيث ذكر لها عشرة أسماء فقال: «تُسمى الْمُقَشِّشَةُ، والمُخْرِزَةُ، والمُبَغِّزَةُ، والمُسَرَّدَةُ، والفَاضِحَةُ، والمُيِّرَةُ، والحَافِرَةُ، والمُنْكَلَّةُ، والمُدْمِدَّةُ، وسورة العذاب».

ثم يذكر هل السورة مكية أو مدنية، وما استثنى من ذلك، أو اختلف في كونها مكية أم مدنية، مع ذكر عدد آيات السور، واختلاف تعدادها بين المدني، والشامي، والبصري، والكوفي.

ثم يذكر حديثاً في فضل السورة، يعلب على هذه الأحاديث الوضع وأحياناً شدة الضعف، كما سيتضح عند تخريج تلك الأحاديث في بداية كل سورة.

﴿ثانياً: الاختصار على ما يحتاج إلى بيان وتوضيح.﴾

لم يتناول الغزنوي كل الآيات والألفاظ بالتفسير والبيان، وإنما يتناول ما يحتاج للبيان من المسائل الحوية أو اللغوية أو ذكر سبب نزول أو وجوه القراءات، أو السير والتراجم، وغير ذلك بعبارة موجزة دقيقة.

﴿ثالثاً: تحليل الألفاظ وبيان أصولها.﴾

يبدأ الغزنوي الآية غالباً بتحليل ألفاظها وبيان أصولها اللغوية واشتقاقها، وما فيها من قضايا نحوية وصرفية، دون الإطالة في ذلك، بل بإشارات تبين المعنى، وهذا الجانب عند الغزنوي سمة بارزة في تفسيره، وهو الغالب، ومن أمثلة ذلك:

1 - عند تفسيره لقول الله تعالى: ﴿وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ﴾ [البقرة: 266] قال: «(الكِبَرُ) حال زائد على مقدار آخر، وهنا: الخَرَفُ. والكِبَرُ: المشايخ. والكِبَرُ: الطُّلُ. (ضُعَفَاءُ) وِضْعَافٌ: جمع ضَعِيف، نحو: كُرْمَاء وكرام. (إِعْصَارٌ) رَوْبَعَةٌ. وهي ريح تصعد إلى السماء كالعمود، والثوبُ المنفُور. (فَاحْتَرَقَتْ) الاحتراق: افتراق الأجزاء بالنار».

2 - وفي الكلام على قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُلَاحِظُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرَوْكُمْ عَلَىٰ عَنَاقِكُمْ فَتَنَقَّلُوا خَيْرٌ﴾ (١٤٩) بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ (١٥٠) سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَهُمْ بِنُزُولِهِ سُلْطَانٌ وَمَا وَثَهُمُ الْكَاذُ وَبُيُوتُ الْمُنَافِقِينَ (١٥١) قال: (١٤٩) (١٥٠) (١٥١)

«خَاسِرِينَ» أي: كرامة الدنيا، وسعادة الآخرة. (بَلِ اللَّهِ) رَفَعَ عَلَى الْخَبَرِ بِمَا يَنَافِي الْأَوَّلَ أَي: لِيَسُوا مَوَالِيكُمْ بَلِ اللَّهِ، أَوْ نَضَبٌ وَالتَّقْدِيرُ: أَطِيعُوا مَوَالِيكُمْ أَي: مَنْ تَوَلَّى أَمْرَكُمْ. (خَيْرُ النَّاصِرِينَ) الْمُعْطِينَ. وَمِنْهُ نَصَرَ الْغَيْثُ الْأَرْضَ. (سَلَّقَنِي) سَقَذَفَ. (الرُّعْبُ) وَالرُّعْبُ: خَوْفٌ يَمْلَأُ الْقَلْبَ. رَعِبْتُ الْقَرْيَةَ: مَلَأْتُهَا.

❦ رَابِعًا: تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ بِالْقُرْآنِ.

يعتبر القرآن الكريم هو المصدر الأول للتفسير، فما أُجْمِلَ في موضع يَرِدُ مفصلاً في موضع آخر، وما أُبْهِمَ في مكان يَرِدُ مبيّناً في مكان آخر، وهكذا.

وقد يعتمد الغزنوي على هذا المصدر في تفسيره، فيورد آية لتفسير أخرى، وقد يورد الآية والآيتين للاستشهاد، لاسيما في مسائل النحو واللغة. غير أن الغزنوي ليس مكثراً من هذا المصدر في تفسيره، حيث ورد هذا النوع من التفسير عنده، من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم، في ثلاثة وثمانين موضعاً تقريباً، ويعد هذا العدد قليلاً مقارنةً بالأنواع الأخرى التي اعتمد عليها الغزنوي في تفسيره كما سيأتي. ومن أمثلة ذلك:

- 1 - في تفسير قوله تعالى: ﴿وَتَكُونُ لَكُمْ أَلْكِرِيَّةً فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: 78] ﴿لَكُمْ أَلْكِرِيَّةً﴾ الملك. ومنه قوله: ﴿وَلَهُ أَلْكِرِيَّةً فِي السَّمَوَاتِ﴾ [الجاثية: 37].
- 2 - وعند تفسيره لقوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَعْبُرُ عَنِ الْوَاحِدِ بِالْجَمَاعَةِ الرَّاضِيَةُ بِصَنْعِهِ، نَحْوُ قَوْلِهِ: ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾ [الأعراف: 77]. والقتل نقض البنية الذي بوجوده تنتفي الحياة.

❦ خَامِسًا: تَفْسِيرُ الْقُرْآنِ بِالسَّنَةِ.

والتفسير بالسنة هو المصدر الثاني الذي يلجأ إليه المفسر لبيان معاني الآيات، ويعد هذا المصدر عند الغزنوي أكثر استخداماً من تفسير القرآن بالقرآن، فقد ورد التفسير بهذا المصدر عند الغزنوي في مائة وخمسة وسبعين موضعاً من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم، وإن تعددت أغراضه عند الغزنوي، فقد يورد الحديث لبيان معنى لفظة أو آية، أو للاستشهاد في المباحث اللغوية، والصرفية، والاشتقاقية.

كما أن الغزنوي لم يُظهر عناية بالصناعة الحديثية عند إيراد الأحاديث، لا من

حيث ذكر السند أو الراوي في الغالب، ولا من حيث صحة الأحاديث التي يستشهد بها وإن كان أغلبها في دواوين السنة.

❖ سادساً: التفسير بالأثر.

التفسير بالأثر يعد المصدر الثالث بعد الكتاب والسنة في بيان معاني الآيات، وإن لم يكن محل اتفاق بين أهل العلم إلا أن إجماعهم على معنى آية يعد حجة عند المحققين من أهل العلم⁽¹⁾.

والغزنوي لم يغفل هذا المصدر في تفسيره، وساقه لذات الأغراض التي ساق لأجلها الاستشهاد بالقرآن أو بالسنة، وفي الغالب الأعم ينسب الغزنوي الآثار لقائلها، وقد ورد الاستشهاد بالآثار في تفسير الغزنوي في مائة وست مواضع من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

❖ سابعاً: التفسير بالدراية.

يعتبر الغزنوي مكثراً من التفسير بالدراية، لا سيما المباحث اللغوية والنحوية والصرفية، وذكر القراءات وتوجيهها، والنكات التفسيرية، والفوائد حول الآيات كما سيتبين في النص المحقق. ومن أمثلة ذلك:

1 - عند تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٣٢) [البقرة: 132] قال: «أي: الزموا الإسلام حتى الموت، ومنه: لا أرينك عند فلان، وإلا فإن نهيه يتضمن انتهاء الرؤية. (أم) منقطعة، أو معادلة للهمزة، تقديره: أتدعون اليهودية على الأنبياء. (أم) كُتِبَ شُهَدَاءُ) فعرفتكم خلافه. وقرأ (حَضَرَ) (2) بكسر الضاد. (إِذْ) العامل في (إِذْ) الأولى والثانية معنى الشهادة في (شُهَدَاءُ). (مَا تَعْبُدُونَ) ما: بمعنى أي الشاملة

(1) ينظر: «مجموع المتاوى»، ابن تيمية، 332/13، و«إعلام الموقعين»، ابن قيم الجوزية، 117/4.

(2) قرأ أبو السّمال: (حَضَرَ) بكسر الضاد. وذكر أبو حيان أنها لغة. ينظر: «معجم القراءات»، للخطيب، 198/1، و«الدر المصون»، للسمين الحلبي، 376/1، و«البحر المحيط»، 399/1.

للعقلاء وغيرهم، أو هو سؤال عن صفة المعبود. (إِلَهَ آبَائِكَ) يُذَكِّرُ الْعَمَّ أَبَا، والخالة أُمًّا توسعاً، وقال النبي ﷺ للعباس: «هذا بقية آبائي»⁽¹⁾. وأسماء الأعلام بعده عطف بيان لأبائك. وقرأ أبي (إِلَهَ إِبْرَاهِيمَ إِلَهًا)⁽²⁾. بدل من إلهك، أو حال.

2 - عند الكلام على قوله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِكُمُ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَخِشُوا إِنَّ اللَّهَ يَحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: 195] قال: «﴿وَلَا تُلْقُوا﴾» الإلقاء: تصيير الشيء إلى أسفل، ثم يُستعار في غيره. وألقى يده فيه أي: افتتحه، وقال ليبد:

حتى إذا ألقيت يداً في كافر...⁽³⁾

﴿بِأَيْدِيكُمْ﴾ الباء زائدة، أو نحو قولهم: ضربته بالسيف. «التَّهْلُكَةُ» الهلاك، مصدر كالتَّضَرُّعِ والتَّسَرُّعِ، وبكسر اللام كالتجربة والتبصرة، وهنا التَّهْلُكَةُ أو اليأس من رحمة الله، أو تدمير المال وتحليلته الجهاد. وذلك أن النبي ﷺ لَمَّا حَضَّاهُمْ عَلَى الْخُرُوجِ تَشَبَّهُوا بِعِلَّةِ قَلَّةِ ذَاتِ الْيَدِ، أَوْ قَالُوا: لَوْ أَنْفَقْنَا بِقَيْنَا فَقَرَاءً⁽⁴⁾. «وَأَخِشُوا﴾ أي: الظن بالله، أو هو الإنفاق بالافتقار. «وَأَتَمُّوا الْحَقَّ وَالْقَمَرَةَ» إتمامهما أن لا تقصد أمراً غيرهما، أو النفقة من الحلال. «فَإِنْ أُخْرِجْتُمْ» مُنْعَمٌ مِنَ السَّيْرِ بِمَرَضٍ أَوْ عَدُوٍّ أَوْ سَائِرِ الْعَوَاقِقِ. وَالْحَصْرُ الْحَبْسُ، وَالْحَصِيرُ السَّجَنُ، وَالْحَصْرُ الْبَخِيلُ. «اسْتَيْسَرَ» تيسر.

(1) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث مجاهد مرسلًا. ينظر: «تخريج أحاديث الكشف»، للزبلي، 89/1، والفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي، للمناوي، 184/1.

(2) قرأ أبي بن كعب: (وَالِلَّهِ إِبْرَاهِيمَ) بإسقاط (آبَائِكَ). ينظر: «معجم القراءات»، 199/1، الدر المنصور، 379/1، و«البحر المحيط»، 402/1.

(3) هو شطري بيت تمامه:

حتى إذا ألقيت يداً في كافرٍ وأجنَّ عوراتِ الشُّغُورِ ظَلَامُهَا
وهو من معلقة ليبد، بحر (الكامل). ينظر: «جمهرة أشعار العرب»، لأبي الخطاب القرشي، ت: علي البجادي، 262/1. والشعر والشعراء لابن قتيبة، وديوان ليبد، 277/1.

(4) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، عن عكرمة، ص/58، وأثر عكرمة عند ابن جرير، 117/2. وينظر: «المعجب في معرفة الأسباب»، لابن حجر، ص/283 - 294.

﴿ثامناً: إيرادُه للإسرائيليات.﴾

الإسرائيليات: هي الأخبار الواردة عن أهل الكتاب من يهود أو نصارى، وسمّيت (إسرائيليات) تغليبا؛ لأن أكثرها من أخبار بني إسرائيل أو من كتبهم.

وقد بينَّ الحافظ ابن كثير في مقدمة «تفسير القرآن العظيم» الموقف الصحيح منها، بعد ذكره لحديث: «بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً، وَحَدِّثُوا عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَا حَرَجَ، وَمَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»⁽¹⁾ فقال: ولكن هذه الأحاديث الإسرائيلية تذكر للاستشهاد، لا للاعتضاد، فإنها على ثلاث أقسام:

(أحدها): ما علمنا صحته مما بأيدينا مما يشهد له بالصدق فذاك صحيح.

و(الثاني): ما علمنا كذبه بما عندنا مما يخالفه.

و(الثالث): ما هو مسكوت عنه، لا من هذا القبيل ولا من هذا القبيل، فلا تؤمن به ولا تكذبه، وتجاوز حكايته لما تقدم، وغالب ذلك مما لا فائدة فيه تعود إلى أمر ديني، ولهذا يختلف علماء أهل الكتاب في مثل هذا كثيرا، ويأتي عن المفسرين خلاف بسبب ذلك⁽²⁾.

لم يصرح الغزنوي بمنهجه في ذكر الإسرائيليات، ومن خلال تتبع نجد الغزنوي قد ذكر العديد من تلك المرويات والقصص التي لا ضابط لها، ولا يُستفاد بها في فهم القرآن الكريم، ولا فائدة فيها تعود إلى أمر ديني، كما أسلف ابن كثير، دون تنبيه من الغزنوي أو تعليق.

﴿تاسعاً: ذكره للقراءات.﴾

ذُكر القراءات وعللها وتوجيهها سمة بارزة في تفسير الغزنوي، فلا يكاد يغادر مرصعاً فيه ذكر وجوه القراءات إلا أوردته، وفي الغالب يذكر عللا وتوجيها لها، كما أنه في أحيان قليلة جداً يذكر صاحب القراءة.

(1) «صحيح البخاري»، باب: ما ذكر عن بني إسرائيل، 4/ 170، رقم (3461) من حديث عبد الله بن عمرو.

(2) ينظر: «تفسير القرآن العظيم»، ابن كثير، ص/ 12.

والغزنوي لم يقتصر في ذكر وجوه القراءات على القراءات السبع، بل يذكر المتواتر منها والشاذ، كما أن الغزنوي لم يتقيد برواية معينة في رسم الآيات، وإنما يذكر الرواية التي تشهد للمعنى الذي يذهب إليه.

كما أنه لم يذكر عمن اعتمد في ذكر القراءات ووجوهها، إلا أنه امتاز بالدقة في ضبط القراءات وإيرادها، ولعل عذره في عدم تسمية من اعتمد عليه في ذلك، إرادة الاختصار وعدم التطويل.

عاشراً: ذكره لأسباب النزول.

أولى الغزنوي عناية كبيرة بأسباب النزول، فتراه يذكر سبب نزول الآية عند تفسيرها إن وجد لها سبباً للنزول. وفي غالب المواضع التي يتعرض فيها لذكر أسباب النزول، يذكرها مرسلة بلا سند ولا قائل، وإنما يقول: نزل في كذا، أو فنزل، أو ذلك أنهم قالوا، وغير ذلك من الصيغ التي يذكرها عند إيراد سبب النزول، وفي أحيان قليلة يذكر عن ابن عباس أو علي رضي الله عنهما أنه نزل في كذا.

الحادي عشر: ذكر الناسخ والمنسوخ.

وهو من العلوم المهمة للمفسر، قال الأئمة: «لا يجوز لأحد أن يفسر كتاب الله إلا بعد أن يعرف الناسخ والمنسوخ»⁽¹⁾.

والغزنوي قليل الذكر للناسخ والمنسوخ، فقد عرض لذكر الناسخ والمنسوخ في مواضع قليلة جداً، وبعبارات محتصرة، فيقول: وهو منسوخ، فنسخ بكذا، على طريقته في الاختصار، كما سيتضح في النص المحقق.

الثاني عشر: عرضه للمسائل الفقهية والأصولية.

تقدم في ترجمة الغزنوي رَحِمَهُ اللهُ أنه كان من علماء الحنفية⁽²⁾، وهو أمر غاية في

(1) ينظر: «البرهان في علوم القرآن»، الزركشي، 2/ 29.

(2) ينظر: «الوافي بالوفيات»، صلاح الدين الصفدي، 14/ 136، و«بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة»، جلال الدين السيوطي، ص/ 325، و«كشف الظنون عن أسامي الكتب =

الوضوح، وإنك تجد ذلك بأدنى تأمل، حيث يقدم أقوال الحنفية، ويستدل لها، وتقديمه لأقوالهم مشعر بترجيحه لها، لا سيما أنه في الغالب يردفها بقول الشافعي، فيقول بعد ذكر مذهب الأحناف: «خلافاً للشافعي».

كما أن الغزنوي يعرض للأحكام بصورة مختصرة دون توغل في ذكر المسائل والفروع التي لا صلة لها بالآية. وقد يورد الحكم المستنبط من الآية دون ذكر قائله، أو ذكر مخالف له. كما أنه قد يذكر مذهب الصحابة والتابعين في المسألة، وهو قليل في جملة الكتاب. وأما المسائل الأصولية فقليلة جداً في تفسيره.

﴿الثالث عشر: تناوله للغة وفنونها.﴾

بعد هذا الجانب أبرز الجواب في تفسير الغزنوي، وأوضحها للقارئ، وسيكون الكلام في هذا الجانب من خلال:

أ/ الجانب اللغوي:

للجانب اللغوي أهمية خاصة عند الغزنوي، ذلك لما حواه (تفسير التفسير) من مادة لغوية كبيرة. والمنهج اللغوي الذي سلكه الغزنوي في تفسيره يقوم على بيان أصول الألفاظ القرآنية واشتقاقها وتصاريحها وما فيها من فروق لغوية مع الاعتناء بالألفاظ الغريبة وبيان مدلولاتها، ومن ثم ربط ذلك بتفسير الآية، فيطوِّع المباحث اللغوية لخدمة التفسير. كل ذلك بعبارة مختصرة مسبوكة لا تُخلّ ببيان المراد.

ب/ الجانب النحوي:

لقد طرق الغزنوي في تفسيره كثيراً من مسائل النحو، ولا تأتي مناسبة في تفسيره لمسألة نحوية إلا وتعرض لها، سواء كانت تتعلق بالتصريف أو بإعراب الكلمة أو غير ذلك، ويلاحظ من المسائل النحوية التي تعرض لها الغزنوي عنايته بأمرين هامين وهما:

= «الفنون»، حاجي خليفة، 1/ 466، و«هداية العارفين أسماء المؤلفين وآثار المصنفين»، إسماعيل باشا البغدادي، 1/ 435، و«معجم المؤلفين»، عمر رضا كحالة، 5/ 52، و«تاج التراجم»، ابن قطلوبغا، 1/ 228.

«إعراب القرآن»، والأدوات والحروف.

أما بالنسبة للأمر الأول: وهو «إعراب القرآن»، فإن له أهمية كبرى، فبالإعراب يتبين المعنى ويتضح، وبه يُوقف على أغراض المتكلم.

والأمر الثاني: عناية بالأدوات والحروف. وعناية الغزنوي بها بارزة في تفسيره، فلا يمر شيء من الحروف والأدوات إلا ويتعرض لتركيبها، وعن استعمالها، واختلاف مدلولاتها بحسب الاستعمال.



المبحث الثاني

مصادر الإمام الغزنوي في تفسيره

تلقى الغزنوي عن فحول أئمة اللغة، والنحو والتفسير، ومعاني القرآن، والتراجم والسير كالزمخشري والسمعاني، إلا أن الغزنوي لم يذكر شيئاً في مقدمة تفسيره عن المصادر التي أفاد منها، ومن خلال التتبع نجد للإمام الغزنوي مصادر أفاد منها، ونقل عنها بالمعنى حيناً، وبالنص أحياناً، وبالعزو في مواضع، وبغير عزو في مواضع أخرى. أخذ عن بعض تلك المصادر فأكثر، ومصادر أخذ منها بإقلال.

فالإمام الغزنوي في نقله من تلك المصادر إما أن يذكر عنوان الكتاب دون التعرض لاسم مصنفه، وهو قليل جداً في تفسيره، وإما العكس وهو الأكثر، وإما أن ينقل دون ذكر مصدر النقل أو اسم المؤلف، وهو كثير جداً في تفسيره.

وقد تنوعت مصادر الإمام الغزنوي في تفسيره بين كتب اللغة، والتفسير، والفقه، والحديث، والقراءات. وفيما يلي ذكر للمصادر التي أفاد منها الإمام الغزنوي.

المطلب الأول

مصادره في التفسير

إذا أردنا أن نصِفَ تفسير الإمام الغزنوي (تقشير التفسير) وصفاً دقيقاً فلا نجد وصفاً أدق من أنه مختصر لتفسير (الكشف والبيان) للثعلبي، أبو إسحاق أحمد بن محمد بن إبراهيم الثعلبي النيسابوري (ت 427هـ)، و(الكشاف) للزمخشري، جار الله، أبو القاسم محمود بن عمر بن محمد بن عمر الخوارزمي (ت 538هـ)، فمن حلال تتبع

عبارة الثعلبي، والزمخشري في تفسيرهما، والعبارة التي يسوقها الإمام الغزنوي بالنص أو يحوم حولها نذكر هذه الحقيقة دون عناء، ولم يقف الباحث في النَّصِّ المحقق، على ذكر من قريب أو بعيد للتفسيرين، ولا لمؤلفيهما، وهذا لا يعني انعدام شخصية الغزنوي في تفسيره، بل تجد له توجيهًا واختيارًا وتميزًا، والذي يظهر أن الغزنوي أفاد من تفسير الثعلبي في مسائل علوم القرآن، والتراجم والسير، بينما أفاد من تفسير الكشاف في المسائل اللغوية والنحوية من إعراب وصرف وغير ذلك. وأفاد من التفسيرين في ذكر وجوه القراءات وعللها وتوجيهها، وفي ذكر أسباب النزول، كل ذلك دون أن يرد للتفسيرين ذكر عند الغزنوي، ولعل عذره في ذلك قصد الاختصار، أو من السائغ عندهم عدم ذكر المصادر والأقوال المشهورة، أو لأسباب أخرى سياسية وعقدية وغيرها، والله أعلم. وفيما يلي أمثلة على ما أسلفنا:

يقول الإمام الغزنوي في تفسير قوله تعالى من سورة البقرة: ﴿مُسْلِمَةٌ﴾ سليمة من الآفات أو الألوان. ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ لا لون سوى لون الأصل، وأنه مصدر وشاه وشيًا وشية⁽¹⁾.

وفي تفسير (مُسْلَمَةٌ) يقول الزمخشري في الكشاف: ﴿مُسْلَمَةٌ﴾ سلمها الله من العيوب أو معفاة من العمل سلمها أهلها منه...، أو مخلصه اللون، من سلم له كذا إذا خلص له، لم يشب صفرتها شيء من الألوان ﴿لَا شَيْءَ فِيهَا﴾ لا لمعة في نقبتها من لون آخر سوى الصفرة، فهي صفراء كلها حتى قرنها وظلفها. وهي في الأصل مصدر وشاه وشيًا وشية⁽¹⁾.

ويقول الإمام الغزنوي أيضًا في تفسير قوله تعالى من سورة البقرة: ﴿الصَّفَا﴾ الحجر الأملس لا يشوبه شيء، وهو من الصفوة واحده صفاء، وهو واحد جمعه أصفاء. يقول الثعلبي في تفسير (الصفا): «الصفا جمع الصفاة وهي الصخرة الصلبة الملساء، قال يقال: صماء وصفاء مثل حصاة وحصا وقطة وقطا وبواة ونوى، وقيل: إن الصفا واحد وتثنيته صفوان مثل عصا وعصوان وجمعه أصفاء مثل رجا وأرجاء، وصفاء

وصفي مثل عصا وعصي⁽¹⁾.

وفي تفسير قوله تعالى من سورة المائدة: ﴿أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ﴾، يقول الإمام الغزنوي: (تَفِيضٌ أَعْيُنُهُمْ): «تسيل ممثلة». يقول: هذا غيظٌ من فيضٍ، أي: قليل من كثير. ﴿وَمِمَّا عَرَفُوا﴾ مِنْ: لا ابتداء الغاية، أي: ابتداء من معرفة الحق. ﴿وَمِنَ الْحَقِّ﴾ صفة النبي ﷺ في كتبهم. وَمِنْ هُنَا لِلتَّبْيِينِ، وجاز للتَّبْيِينِ؛ فَإِنَّهُمْ لَمْ يَعْرِفُوا الْكُلَّ.

وفي الكشف يقول الزمخشري في تفسير ﴿أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ﴾: «قلت: معناه تمتلئ من الدمع حتى تفيض؛ لأن الفيض أن يمتلئ الإناء أو غيره حتى يطلع ما فيه من جوانبه، فوضع الفيض الذي هو من الامتلاء موضع الامتلاء، وهو من إقامة لمسبب مقام السبب، أو قصدت المبالغة في وصفهم بالبكاء فجعلت أعينهم كأنها تفيض بأنفسها، أي تسيل من الدمع من أجل البكاء من قولك: دمعت عينه دمعاً فإن قلت: أي فرق بين من ومن في قوله: وَمِمَّا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ؟ قلت: الأولى لا ابتداء الغاية، على أن فيص الدمع ابتداءً ونشأ من معرفة الحق، وكان من أجله وبسببه. والثانية لتبيين الموصول الذي هو ما عرفوا. وتحتمل معنى التبويض على أنهم عرفوا بعض الحق، فأبكاهم وبلغ منهم، فكيف إذا عرفوه كله وقرؤوا القرآن وأحاطوا بالسنة؟»⁽²⁾.

وهكذا لا يكاد الإمام الغزنوي يبتعد كثيراً عن عبارة الثعلبي والزمخشري في تفسير الآيات، إما نصاً، أو مجمل المعنى الذي يذهبان إليه. ومع ذلك لا تنعدم شخصية الإمام الغزنوي في تفسيره، فربما لا يرتضي ما يذهب إليه الثعلبي أو الزمخشري، ويستقل بمعنى آخر.

المطلب الثاني مصادره في اللغة

قد سبق ذكر أهمية المادة اللغوية في تفسير الإمام الغزنوي، وأنها شغلت حيزاً كبيراً منه، وقد يكون النقل عن كتبهم أو بواسطة، والتصريح بذكر أصحاب الأقوال والمصادر

(1) «الكشف والبيان» 24/2.

(2) «الكشف» 1/669.

التي أفاد منها الغزنوي في تفسيره قليلة، والغالب إيرادها بدون عزو. وذكره لها على سبيل الاستشهاد، ولا يذكرها مناقشاً ومتعقباً. كما تجدر الإشارة إلى أن جل ما ورد ذكره من المصادر والأقوال في تفسير الغزنوي، مصادر لغوية. وبما يلي ذكر لبعض مصادره في اللغة:

1 - «كتاب العين» للخليل بن أحمد الفراهيدي (ت 170هـ).

هو أبو عبد الرحمن بن أحمد بن عمرو بن تميم الفراهيدي.. كان الخليل ذكياً فطناً شاعراً، واستنبط من العروض ومن علل النحو ما لم يستنبط أحد، وما لم يسبقه إلى مثله سابق، وهو القائل: اعمل بعلمي، ولا تنظر إلى عملي... ينفعك علمي، ولا يضرك نقصي.

توفي الخليل -رحمه الله- سنة سبعين ومئة. وقالوا: سنة خمس وسبعين، وهو ابن أربع وسبعين سنة⁽¹⁾.

نقل عنه الغزنوي في موضع واحد عند قول الله تعالى: ﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ [البقرة: 24]، يقول: ﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ الفعل ما حدث عن قادر، أي: إن لم تقدرُوا فيما مضى. ﴿وَلَنْ تَفْعَلُوا﴾ تقدرُوا فيما يستقبل. (لن) حرف ناصبة للفعل نافية على التأكيد لا التأييد، كذا ذكر عن الخليل سيويه⁽²⁾.

يورد الغزنوي كلام الخليل نقلاً عن سيويه⁽³⁾ في عمل (لن)، والغزنوي ذكر كلام الخليل مستشهداً به على المعنى الذي ذكره في تفسيره للآية.

2 - «الكتاب» لسيويه (ت 180هـ).

هو عمرو بن عثمان بن قنبر، مولى بني الحارث بن كعب بن عمرو بن علة بن

(1) ينظر: «طبقات النحويين واللغويين»، أبو بكر الزبيدي الأندلسي، 1/ 47، و«طبقات الشعراء»، ابن المعتز، 1/ 95.

(2) لوحة (5) نسخة حكيم أغلو.

(3) ينظر: «الكتاب»، سيويه، 3/ 3، و«إعراب القرآن»، أبو جعفر النحاس، 1/ 63.

جَلَدَ بن مالك بن أدد. أخذ عن الخليل بن أحمد الفراهيدي، وهو أثبت مَنْ حمل عنه. كان شاباً جميلاً نظيفاً، قد تعلّق من كل علم بسبب، وضرب فيه يسهم، مع حداثة سنه، وبراعته في النحو. توفّي سيويوه سنة ثمانين ومئة، وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة⁽¹⁾. نقل الغزنوي عن سيويوه في ستة مواضع منها:

عند قول الله تعالى: ﴿صِبْغَةَ اللَّهِ...﴾ [البقرة: 138] يقول الغزنوي: «صِبْغَةُ اللَّهِ» دين الله، أو حجته، أو سيما العبادة وأثر السجود كالصبغ الملوّن، وأنه مصدر أي: صبغنا الله صبغةً. ولم يرض سيويوه قول من قال: اتبعوا أو ألزموا صبغة الله⁽²⁾. ونقل الغزنوي لرأي سيويوه⁽³⁾ وعدم رضاه يشعر بضعف هذا القول عند الغزنوي.

ومنها عند قول الله تعالى: ﴿إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ﴾ [إبراهيم: 39] يقول الغزنوي: «لَسَمِيعٌ الدُّعَاءِ» إضافة الصفة إلى مفعولها. وذكر سيويوه⁽⁴⁾: فَعِيلاً في جُملة أبنية المبالغة، العاملة عمل الفعل. تقول: هو رحيمٌ أباه⁽⁵⁾.

3 - الكسائي (ت 193هـ):

هو أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي، مَوْلَى بني أسد. توفّي الكسائي، ومحمد بن الحسن الفقيه صاحب أبي يوسف، ودفنا في يوم واحد، سنة تسع وثمانين ومئة. وقيل: توفّي الكسائي سنة ثلاث وتسعين ومئة⁽⁶⁾.

- (1) ينظر: «طبقات النحويين واللغويين»، أبو بكر الزبيدي الأندلسي، 1/ 66، و«تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم»، أبو المحاسن التنوخي، ص/ 90.
- (2) لوحة (14) نسخة حكيم أغلو.
- (3) ينظر: «الكتاب»، سيويوه، 1/ 382.
- (4) ينظر: «الكتاب»، سيويوه، ت: عبد السلام هارون، 3/ 608.
- (5) لوحة (78) نسخة حكيم أغلو.
- (6) ينظر: «طبقات النحويين واللغويين»، 1/ 127 - 130، و«تاريخ بغداد وذيوله»، 402/ 11.

نقل الغزنوي عن الكسائي في موضع واحد عند قول الله تعالى: ﴿وَقَالُوا مَهْمَا آتَانَا بِهِ مِنْ آيَةٍ﴾ [الأعراف: 132] فقال: ﴿مَهْمَا﴾ أصله: مآماً، الأولى للجزاء والثانية للتأكيد، حُوِّلَت الألف الأولى هاء استقلاً لا لتكرير المتجانسين. وعن الكسائي⁽¹⁾: مآء للزجر، ومآء للجزاء⁽²⁾.

4 - ابن عرفة النحوي [نفطويه] (ت 323هـ).

هو أبو عبد الله إبراهيم بن محمد بن عرفة بن سليمان بن المغيرة بن حبيب بن المهلب بن أبي صفرة العنكي الأزدي المعروف بنفطويه. كان أديباً مُتَفَنّاً في الأدب. توفي ببغداد سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة يوم الأربعاء لخمس خلون من صفر⁽³⁾.

نقل عنه الغزنوي في موضع واحد من تفسيره، عند قول الله تعالى: ﴿﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ ﴾﴾ [البقرة: 243] يقول الغزنوي: ﴿﴿ أَلَمْ تَرَ ﴾﴾ أَلَمْ يَنْتَه إِلَى عِلْمِكَ. وهو عن ابن عرفة⁽⁴⁾: عجب الله من فعلهم، وأنه تقدير لمن سمع فِصَّتَهُم، أو مجرى لكل سامع.

5 - أبو علي الفارسي (ت 377هـ):

أبو علي الحسن بن أحمد بن عبد الغفار بن محمد بن سليمان بن أبان الفارسي النحوي؛ كان إمام وقته في علم النحو. من تصانيفه كتاب «التذكرة» وهو كبير، وكتاب «المقصود والممدود» وغير ذلك. توفي سنة (377هـ)⁽⁵⁾.

(1) ينظر: «معاني القرآن» للزجاج، 2/ 408، و«الكتاب»، سيبويه، 1/ 433.

(2) لوحة (56) نسخة حكيم أغلو.

(3) ينظر: «طبقات النحويين واللغويين»، 1/ 154، و«نزهة الألباء في طبقات الأدباء»، ابن الأثير، ص/ 194.

(4) ينظر: «الغريبين في القرآن والحديث»، أبو عبيد الهروي، 3/ 694، و«غريب القرآن»، ابن قتيبة الدينوري، ص/ 92، و«الكشف والبيان»، الثعلبي، 2/ 202، و«دراسات لأسلوب القرآن الكريم»، عبد الخالق عضيمة، 2/ 611.

(5) ينظر: «وفيات الأعيان»، ابن خلكان، 2/ 80.

نقل الغزنوي عن أبي علي الفارسي في موضع واحد عند قول الله تعالى: ﴿وَأَزْدَادُوا تِسْعًا...﴾ [الكهف: 25] قال: «لَبَّثْتُ تِسْعًا. وذلك لتفاوت سِنِي الشَّمْسِيَّةِ والقَمَرِيَّةِ؛ فَإِنَّ الشَّمْسِيَّةَ ثلاثمائة وخمسة وستون وكسِر، والقَمَرِيَّةَ ثلاثمائة وأربعة وخمسون وكسِر. وعن أبي علي الفارسي: «فازداد عدد سِنِيهِمْ تِسْعًا، فحذف المضاف، ثم المضاف إليه، فبقى ضمير غير لائق بالفعل، فأُتِيَ بالواو»⁽¹⁾.

6 - عثمان بن جني (ت 392هـ):

أَبُو الْفَتْحِ عُثْمَانُ بْنُ جَنِي النَّخْوِيُّ اللَّغَوِيُّ هُوَ الْقُطْبُ فِي لِسَانِ الْعَرَبِ وَإِلَيْهِ انْتَهَتْ الرِّيَاسَةُ فِي الْأَدَبِ⁽²⁾.

له مصنفات؛ مِنْهَا كتاب «سر صناعة الإعراب»، وكتاب «شرح تصريف أبي عثمان المازني». توفي سنة اثنتين وتسعين وثلاثمائة⁽³⁾.

نقل الغزنوي عن ابن جني في موضع واحد عند قول الله تعالى: ﴿وَأَزْدَادُوا تِسْعًا...﴾ [الكهف: 25] قال: «لَبَّثْتُ تِسْعًا. وذلك لتفاوت سِنِي الشَّمْسِيَّةِ والقَمَرِيَّةِ؛ فَإِنَّ الشَّمْسِيَّةَ ثلاثمائة وخمسة وستون وكسِر، والقَمَرِيَّةَ ثلاثمائة وأربعة وخمسون وكسِر... وعن ابن جَنِي. ازدادوا، أي: السنون، فَإِنَّ الزَّمانَ لَهُ ضَمِيرُ الْعُقْلَاءِ»⁽⁴⁾.

المطلب الثالث

مصادره في الفقه

ورد ذكر أقول أئمة المذاهب الفقهية المشهورة في تفسير الإمام الغزنوي، في تفسير الآيات المتعلقة بالأحكام، لاسيما الفقهية منها. حيث أورد الإمام الغزنوي أقوال

(1) لوحة (88) نسخة حكيم أغلو.

(2) ينظر: «بيتمة الدهر في محاسن أهل العصر»، أبو منصور الثعالبي، 1/ 137.

(3) ينظر: «تاريخ العلماء النحويين من البصريين والكوفيين وغيرهم»، ص/ 24.

(4) لوحة (88) نسخة حكيم أغلو.

أبي حنيفة (ت 150هـ)، وصاحبيه: أبي يوسف، يعقوب بن إبراهيم الأنصاري المشهور بأبي يوسف (ت 182هـ) ومحمد بن الحسن الشيباني (189هـ)، ومالك (179هـ)، والشافعي (204هـ)، في مواطن عدة في النصّ المُحقّق، بينما لم يرد ذكر للإمام أحمد في أي موضع من النصّ المُحقّق.

كما أنّ الإمام الغزنوي على طريقته لا يذكر اسم مصادره التي يستقي منها الأقوال الفقهية. ومن خلال التتبع، فبالإضافة إلى المذاهب الأربعة استقى الغزنوي مادته الفقهية من: كتاب «الأم»، و«الرسالة»، للإمام الشافعي (ت 204هـ)، و«التمهيد»، لابن عبد البر (ت 463هـ)، و«المبسوط»، للسرخسي (ت 483هـ).

وقد أورد الإمام الغزنوي أقوال الإمام أبي حنيفة في عدة مواضع من تفسيره، منها عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَالصَّيْتُ﴾ من سورة البقرة، حيث قال: «قوم يقرؤون الزبور ويصلون للقبلة ويعظمون الكواكب. وهم كأهل الكتاب عند أبي حنيفة».

وفي تفسير قوله تعالى: ﴿مَجَلَّةٌ﴾ من سورة البقرة، ذكر قول الإمام أبي حنيفة، وصاحبيه، في مسألة نحر الهدي عن الحاج، حيث قال: «﴿مَجَلَّةٌ﴾؛ منحره، وهو الحرم. وذلك أنه يُواعد المبعوث بالهدي يومًا، فإذا وافاه ينتظر يومًا أو يومين، فيحلقُ عند أبي حنيفة، وعند أبي يوسف، ومحمد؛ يُنحرُ عن الحاج أيام النحر».

كما أورد الإمام الغزنوي أقوال الإمام مالك، والشافعي، في مواطن عدة من تفسيره، وغالبًا ما يورد أقوالهما في مقابل أقوال أبي حنيفة وأصحابه. منها عند تفسير قوله تعالى من سورة البقرة: ﴿فَمَنْ حَاجَّ أَلِيَّتَ﴾ كثر الاختلاف إليه. «أَوْاعْتَمَرَ» عمر البيت بالزيارة. والجُنَاح: الإثم. وأصله الميل، وكان ذلك لتحرج المؤمنين عن السعي بين الصفا والمروة لمكان إسافٍ ونائلة. والسعي بينهما واجب، يعجزه من تركه الدم، عندنا، وعند مالك والشافعي ركن».

كما أورد قول الإمام أبي حنيفة، ومالك في مقابل قول الإمام الشافعي، في مسألة التراضي وقت العقد، عند تفسير قوله تعالى من سورة المقرة: ﴿عَنْ تَرَاضٍ﴾ حيث قال: «﴿عَنْ تَرَاضٍ﴾ صادرة عن تراضي، وعيّن التجارة؛ فإنَّ في سائر المكاسب لا تكون بينه

وبين غيره، أو لأنه الأعم في الكسب. والتراضي شرط وقت العقد عند أبي حنيفة ومالك، ولهذا لا يثبت خيار المجلس، وعند الشافعي إلى التفرق عن مجلس العقد.

وقد يورد الإمام الغزنوي أقوال أبي حنيفة، ومالك، والشافعي، متقابلة دون ترجيح بينها، وإن كان في تقديمه لقول أبي حنيفة ما يُشعر ميله إليه. فمن ذلك عند تفسيره لقول الله تعالى: ﴿فَلَا يَقْرَءُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ من سورة البقرة، حيث قال: ﴿فَلَا يَقْرَءُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾: «بالحج والعمرة، هذا عند أبي حنيفة، وعند مالك يُمنعون عن جميع المساجد، وعند الشافعي عن المسجد الحرام».

المطلب الرابع مصادره في الحديث

تنوعت مصادر الإمام الغزنوي في الحديث، وتعددت أغراضه، فقد يورد الحديث لبيان معنى لفظ أو آية، أو للاستشهاد في المباحث اللغوية، والصرفية، والاستقافية.

كما أن الغزنوي لم يُظهر عناية بالصناعة الحديثية عند إيراده للأحاديث، لا من حيث ذكر السند أو الراوي في الغالب، ولا من حيث ذكر مصادره من كتب الحديث ولا من حيث صحة الأحاديث التي يستشهد بهان وإن كان أغلبها في دواوين السنة. وفيما يلي ذكر لمصادر الإمام الغزنوي من كتب الحديث:

موطأ مالك، أبو عبد الله مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر الأصبحي الحميري المدني. فقيه ومحدث المدينة (ت 179هـ)، في موضعين من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

ومصنف عبد الرزاق، محدث اليمن عبد الرزاق بن همام الصنعاني المتوفى (ت 211هـ)، في خمسة عشر موضعاً تقريباً، من من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

ومصنف ابن أبي شيبة، أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شيبة إبراهيم بن عثمان بن خُراستي العبسي مولا هم الكوفي؛ الملقب بـ«سيد الحفاظ» (ت 235هـ)، في أربعة عشر موضعاً تقريباً، من من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

و«صحيح البخاري»، أبو عبد الله محمد بن إسماعيل البخاري، أحد كبار الحفاظ الفقهاء، ومن أهم علماء الحديث وعلوم الرجال والجرح والتعديل والعلل (ت 256هـ)، في اثنين وعشرين موضعاً، من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

وصحيح مسلم، مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن كوشاذ القشيري النيسابوري، أبو الحسين، هو من أهم علماء الحديث النبوي (ت 261هـ)، في موضعين، من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

وسنن ابن ماجه، أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه الربيعي القزويني، محدث ومفسر ومؤرخ، وأحد الأئمة في علم الحديث (ت 273هـ)، في موضعين، من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

وسنن أبي داود، سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي السجستاني المشهور بأبي داود إمام أهل الحديث في زمانه، ومحدث البصرة (ت 275هـ)، في ثلاثة عشر موضعاً تقريباً، من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

وسنن الترمذي، هو محمد بن عيسى بن سَورَة بن موسى بن الضحاك، السلمي الترمذي، أبو عيسى (ت 279هـ)، في ثلاثٍ وعشرين موضعاً تقريباً من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

وسنن النسائي، أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب بن علي بن سنان بن بحر بن دينار النَّسائي (ت 303هـ)، في ثلاثة عشر موضعاً، من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

ومعجم الطبراني، أبو القاسم، سليمان بن أحمد بن أيوب بن مطير اللَّخمي الشامي الطبراني (ت 360هـ) (الكبير، والأوسط)، في إحدى وعشرين موضعاً، من أول سورة الفاتحة إلى نهاية سورة مريم.

المطلب الخامس

مصادره في القراءات

أولى الإمام الغزنوي أهمية كبيرة للقراءات في تفسيره، ولا يكاد يمرّ على آية فيها أوجه للقراءات، إلّا ذكرها، ووجهها. إلّا أنه لا يذكر مصادره من كتب القراءات عند

(2) قرأ حفص عن عاصم، والحسن: (تَسَاقُطُ) مضارع ساقطت. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، والكسائي، وعاصم، ويعقوب، وأبو جعفر: (تَسَاقُطُ) بفتح التاء والسين وشَدَّها، ويعدها ألف، والقاف مفتوحة. وقرأ الأعمش، وطلحة، وابن وثاب، ومسروق، والخراز عن هبيرة، وحزمة، وعبد الوارث، وأبو عمرو بخلاف عنه: (تَسَاقُطُ) بفتح التاء وتخفيف السين والقاف مفتوحة. وقرأ أبو حيو، ومسروق، وأبو نهيك، وعاصم الجحدري، وأبو عمران الجوي: (تُسْقِطُ) بضم التاء وكسر القاف من «أسقط». وقرأ أبو حيو كذلك، والضحاك، وعمرو بن دينار: (يُسْقِطُ) بالياء المضمومة. وعمر أبي حيو كذلك، وأبي بن كعب: (تَسْقُطُ) بالتاء المفتوحة والقاف المضمومة من «سقط». وقرأ معاذ القارئ، وابن يعمر: (تُسْقِطُ) بنون العظمة. وقرأ أبو حيو، وأبو رزين، وابن أبي عيلة: (يَسْقُطُ) بالياء المفتوحة وضم القاف من «سقط». وقرئ: (تَسَاقُطُ) بالنون وألف بعد السين، من «ساقط». وقرأ مسروق، وعبد الله بن عمرو، والحسن، وعائشة: (يَسَاقُطُ) بالياء المضمومة، وكسر القاف، وألف بعد السين من «ساقط». وقرأ أبو السمال، وابن حزام: (تَسَاقُطُ) بناءين. وقرئ: (يَسَاقُطُ) بياء وتاء بعدها. وقرأ حماد عن شعبة عن عاصم، ويعقوب، والبراء بن عازب، والأعمش في رواية، وأبو زيد عن المفضل: (يَسَاقُطُ) بالياء المفتوحة وتشديد السين وفتح القاف. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 2/ 87، و«حجة القراءات»، ص/ 442، والحجة لابن خالويه، ص/ 237، و«النشر في القراءات العشر»، 2/ 318، و«إعراب القراءات الشواذ»، 2/ 871، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 84، و«معجم القراءات»، 5/ 355 - 357.

روايات، والثاء ضمير النخلة، والياء للجذع.

ومن خلال تتبع تبين اعتماده على من صنف قبله في القراءات وتوجيهها. وفيما يلي ذكر لبعض أهم المصادر التي اعتمد عليها في تخريج القراءات وتوجيهها:

«السبعة في القراءات» لابن مجاهد، أحمد بن موسى بن العباس التميمي البغدادي (ت 324هـ)، و«القراءات الشاذة» لابن خالويه، أبو عبد الله الحسين بن أحمد بن خالويه (ت 370هـ)، و«الحجة للقراء السبعة» لأبي علي الفارسي، الحسن بن أحمد بن عبد الغفار الفارسي (ت 377هـ)، و«المُحْتَسَب» لأبي الفتح عثمان بن جني (ت 392هـ)، و«التيسير» لأبي عمرو الداني، عثمان بن سعيد بن عثمان بن سعيد بن عمر الأموي (ت 444هـ).

المطلب الثالث

التفاسير التي نقلت عن الإمام الغزنوي

إن مقدار الأثر الذي يكون للعالم أو لكتبه فيمن يأتي بعده من المؤلفين يدل على مدى الأصالة والقوة العلمية له، وأنه أصبح إماماً في الفن الذي ترك فيه ذلك الأثر. وللغزنوي أثر لا ينكر في مدرسة التفسير، ونجد اسمه يتردد في بعض كتب التفسير بعده.

وأكثر كتب الغزنوي شهرة هو «تقشير التفسير»، فقد أفاد منه عدد من المفسرين بعده، ونجد أغلب المفسرين الذين ورد ذكر الغزنوي في كتبهم إنما نقلوا عنه في مسائل اللغة، والنحو والصرف، وفي القصص القرآني، وبعض الأسماء الواردة فيها، وفي مسائل علوم القرآن، من مكّي ومدني، وفي عدد آيات السور، وغير ذلك، كما سيتضح عند ذكر نماذج من نقل المفسرين عنه.

وقد تردد اسم الغزنوي في مؤلفات علماء التفسير بعده في مواضع عدة، وفيما يلي نرصد التفاسير التي نقلت عن الغزنوي أو أفادت منه.

1 - القرطبي، محمد بن أحمد بن أبي بكر بن قُرح، أبو عبد الله (ت 671هـ)، في

«الجامع لأحكام القرآن»، في تسعة مواضع منها:

- عند قول الله تعالى: ﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ وَاسْمُ أَبِيهِ فِي خَرَابِهَا﴾ [البقرة: 114] يقول القرطبي: «خَرَابُ الْمَسَاجِدِ قَدْ يَكُونُ حَقِيقًا كَتَخْرِيبِ بُخْتِ نَصْرٍ وَالتَّصَارِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ عَلَى مَا ذَكَرَ أَنَّهُمْ عَزَّوْا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَعَ بَغْضِ مُلُوكِهِمْ - قِيلَ: اسْمُهُ نَطْلُوسُ بْنُ أَسْبِيسَانُوسِ الرُّومِيِّ وَمَا ذَكَرَ الْغَزْنَويُّ - فَقَتَلُوا وَسَبُّوا، وَخَرَقُوا التَّوْرَةَ، وَقَذَفُوا فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ الْعِدْرَةَ وَخَرَّبُوهُ»⁽¹⁾. أفاد القرطبي من تفسير الغزنوي، في ذكر الملك الذي اجتاحت بيت المقدس وخربه.

- وعند قول الله تعالى: ﴿وَمَا جِئُوا دَعْوَتَهُمْ أَنْ لَتُحْمَدَ لِلَّهِ الْغَلِيظِ﴾⁽²⁾ [يونس: 10] قال القرطبي: «قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ: وَبَجُورُ «أَنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ» يُعْمَلُهَا حَقِيقَةً عَمَلَهَا تَقِيلَةً، وَالرَّفْعُ أَقْبَسُ. قَالَ النَّحَّاسُ: وَحَكَّى أَبُو حَاتِمٍ أَنَّ يَلَالَ بْنَ أَبِي بُرْدَةَ قَرَأَ ﴿وَمَا جِئُوا دَعْوَتَهُمْ أَنْ لَتُحْمَدَ لِلَّهِ الْغَلِيظِ﴾⁽³⁾. قُلْتُ: وَهِيَ قِرَاءَةُ ابْنِ مُحَبِّصٍ، حَكَاهَا الْغَزْنَويُّ؛ لِأَنَّهُ يَحْكِي عَنْهُ»⁽⁴⁾.

2- ابن جزري الكلبي، محمد بن أحمد بن عبد الله بن يحيى بن يوسف بن عبد الرحمن بن جُزَي الكلبي الغرناطي (ت 741هـ)، في «التسهيل لعلوم التنزيل» في ثلاثة مواضع منها:

- عند قول الله تعالى: ﴿كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾⁽⁵⁾ [الأنبياء: 33] يقول ابن جزري: «فإن قيل: لفظ ﴿كُلٌّ﴾ و﴿يَسْبَحُونَ﴾ جمع، فكيف يعني الشمس والقمر وهما اثنان؟ فالجواب: أنه أراد جنس مطالعها كل يوم وليلة، وهي كثيرة قاله الزمخشري. وقال الغزنوي: أراد الشمس والقمر وسائر الكواكب السيارة، وعبر عنهما بضمير الجماعة العقلاء في قوله: يسبحون: لأنه وصفهم بفعل العقلاء وهو السبح»⁽⁶⁾.

- وعند قول الله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْمُنْتَفَى⁽⁷⁾ أَوْامِرٌ لِّقَوِيٍّ⁽⁸⁾﴾ [العلق: 11، 12]

(1) «الجامع لأحكام القرآن»، القرطبي، 77/2.

(2) «الجامع لأحكام القرآن»، 313/8.

(3) «التسهيل لعلوم التنزيل»، ابن جزري الكلبي، 21/2.

قال: «...وخالفهما أيضًا الغزنوي في الجواب فقال: إن جواب قوله: إن كان على الهدى محذوف فقال: إن تقديره إن كان على الهدى أو أمر بالتقوى أليس هو على الحق واتباعه واجب، والضمير على هذا يعود على العبد الذي صلى وفاقًا لابن عطية».

3 - السمين الحلبي، هو أحمد بن يوسف بن محمد بن مسعود، كنيته أبو العباس (ت 756هـ) في «عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ» في موضع واحد عند قول الله تعالى: ﴿...يَتَعَفَّوْا رَهْطًا﴾ [النمل: 48] قال: «وقوله: ﴿...يَتَعَفَّوْا رَهْطًا﴾ هم الذين تمالؤوا على عقر الناقة، وكانوا عظماء أهل المدينة، فيفسدون فيها، فيتبعهم غيرهم. ولذلك قيل فيهم: «رهط» لأنهم ذوو أتباع. وقد اختلفوا في أسمائهم؛ فقال الغزنوي: هم: قدار بن سالف، وهو أكثرهم فسادًا، وهو المذكور في قوله تعالى: ﴿إِذْ أَنْبَأْتُ الشَّقِيَّةَ﴾ [الشمس: 12]، ومصداع، وأسلم، ودهمي، ودهيم، ودعمي، ودعيم، وفتاك، وصادق، وقيل غير ذلك. وقال عطاء بن أبي رباح: وهو تمثيل ببعض فسادهم»⁽¹⁾.

4 - ابن عرفة، أبو عبد الله محمد بن محمد بن محمد بن عرفة الوردعيمي المالكي (ت 803هـ) في «تفسيره»، في موضع واحد، عند قول الله تعالى: ﴿الرَّكَتَبُ أَتَرَكْنَهُ لِيَكُ...﴾ [إبراهيم: 1] قال: «سُورَةُ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - قال الزمخشري: هي إحدى وخمسون آية، وقال الغزنوي: هي اثنان وخمسون آية»⁽²⁾.

5 - الشهاب الخفاجي، شهاب الدين أحمد بن محمد بن عمر الخفاجي المصري الحنفي (ت 1069هـ) في «عناية القاصي وكفاية الراضي على تفسير البيضاوي»، في موضع واحد عند قول الله تعالى: ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...﴾ [البقرة: 25] قال: «وقيل: إن تحت بمعنى جانب صرح به ابن عطية. وقال: هو كقولهم داري تحت دار فلان وضعفه بعضهم، وقال ابن الصائغ رحمه الله: لما كانت تجري من تحت

(1) «عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ»، السمين الحلبي، 1/ 263.

(2) «تفسير ابن عرفة»، 2/ 438.

الأشجار المظللة نيل من تحتها أو أنها لما سقطها صدق أنها جرت من تحتها، وقال صاحب التقريب: من تحت أشجارها أو منازلها. ويحتمل أن مابعها من تحت الجنات. وقد قال أبو البقاء: من تحت أرضها فلا وجه لمنع ابن الجوزي له، وقال أبو علي: من تحت ثمارها وهو بعيد. وقال الغزنوي من تحت أوامر أهلها كقوله: ﴿وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِ﴾ [الزخرف: 51] (1).

6 - ابن عجيبة، أبو العباس أحمد بن محمد بن المهدي بن الحسين بن محمد بن عحية الإدريسي الحسني الشريف (ت 1224هـ)، في «البحر المديد في تفسير القرآن المجيد»، في موضع واحد عند قول الله تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهَدْيِ (11) أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَى (12)﴾ [العلق: 11 - 12] قال: «وقال الغزنوي: جواب ﴿أَرَأَيْتَ إِنْ كَانَ عَلَى الْهَدْيِ (11) أَوْ أَمَرَ بِالْقَوَى (12)﴾ محدود، تقديره: أليس هو على الحق واتباعه واجب، يعني: فكيف تنهأ يا مكذب، متولي عن الهدى، كافر، ألم تعلم أن الله يراك» (2).

7 - الألوسي، شهاب الدين محمود بن عبد الله الحسيني الألوسي (ت 1270هـ)، في «روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني»، في موضع واحد عند قول الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ (30)﴾ [الشعراء: 200]، قال: «﴿كَذَلِكَ﴾ أي: مثل السلك الذي سلكناه في قلوب أولئك المستهزين برسلهم وبما جاؤوا به نسلكه أي: ندخله يقال: سلكت الخيط في الإبرة، والستان في المطعون، أي: كما ذكر أبو عبيدة بمعنى واحد والضمير عند جمع ومنهم الحسن على ما ذكره الغزنوي للذكر في قلوب المجرمين» (3).

وبعد، نشكر المولى سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ وفق لإتمام هذا العمل ولا يُدْعَى له الكمال، وإن سُعي إليه، فهذا متعذر في واقع البشر، كما قال الإمام المزماني (4): «لو عُرِضَ كِتَابُ

(1) «عناية القاضِي وَكَفَاةُ الرَّاصِي عَلَى تَفْسِيرِ الْبَيْصَاوِي»، الشهاب الخفاحي، 65/2.

(2) «البحر المديد»، ابن عجيبة، 330/7.

(3) «روح المعاني»، الألوسي، 18/14.

(4) أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المزماني المصري الشافعي الإمام. كان زاهداً عبداً ورعاً =

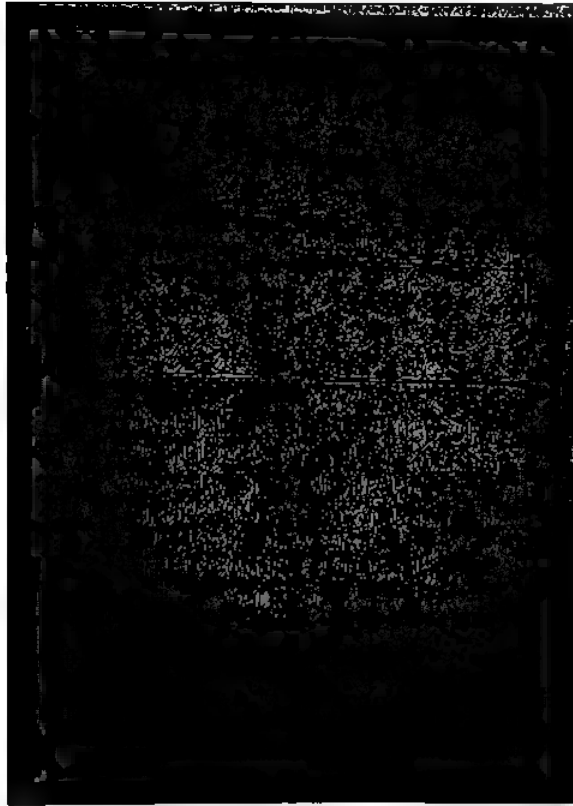
سبعين مرة لوُجد فيه خطأ، أبى الله أن يكون كتاباً صحيحاً غير كتابه⁽¹⁾ فله الحمد والشكر كله، لا يُحصي ثناء عليه هو كما أثنى على نفسه، والحمد لله رب العالمين.



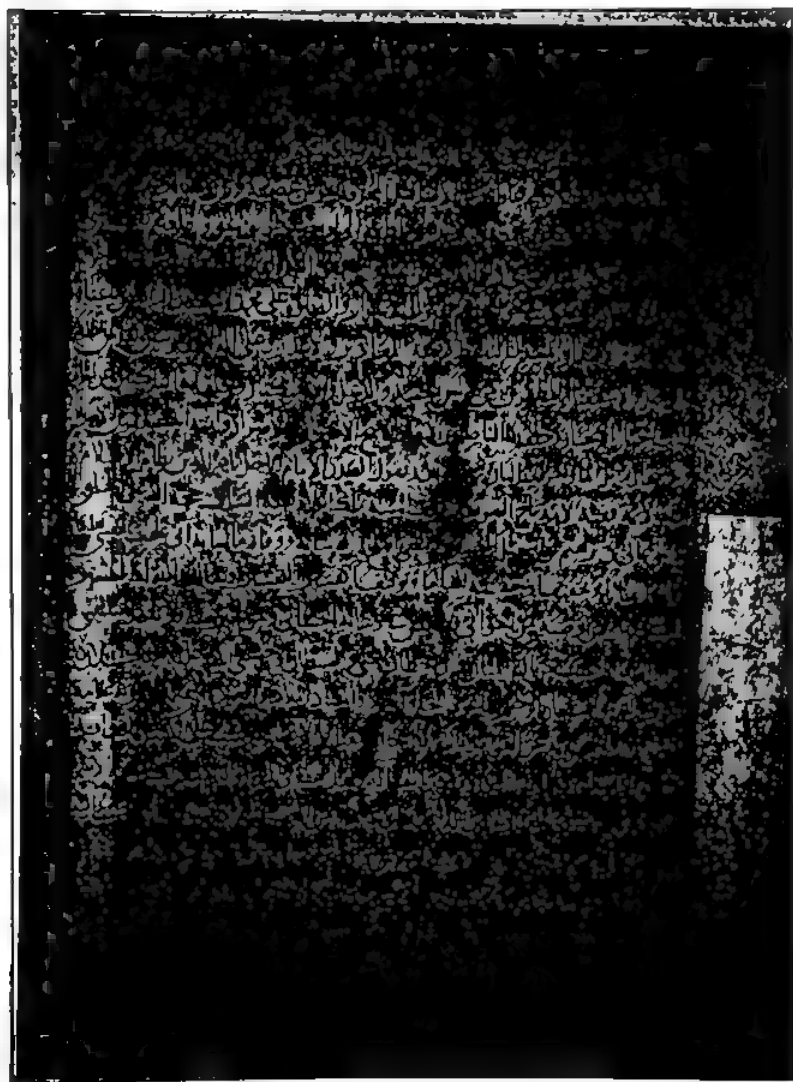
= مجتهداً محججاً غواصاً على المعاني الدقيقة، مجاب الدعوة، إذا فاتته صلاة الجماعة.. صلى منفرداً خمساً وعشرين صلاة؛ استدراكاً لفضيلة الجماعة. توفي سنة (264هـ). ينظر: «الجرح والتعديل»، ابن حبان، 204/2، و«وفيات الأعيان»، ابن خلكان، 1/217، و«سير أعلام النبلاء»، 492/12.

(1) ينظر: «موضح أوهام الجمع والتفريق»، الخطيب البغدادي، 6/1.

(نماذج من النسخ الخطية للكتاب)



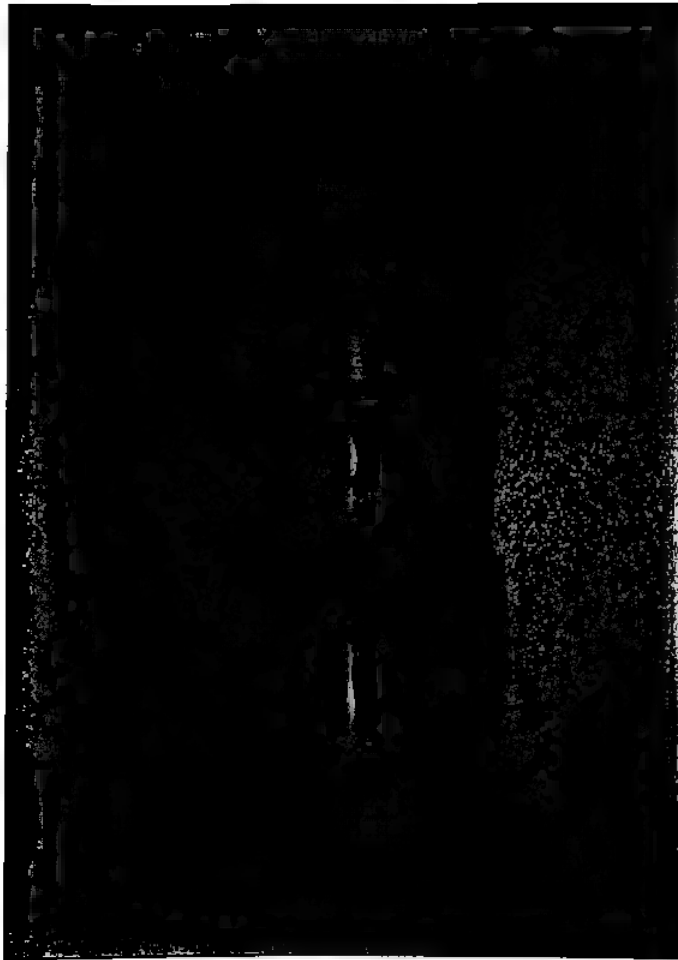
صفحة العنوان- نسخة مكتبة جامعة بيل



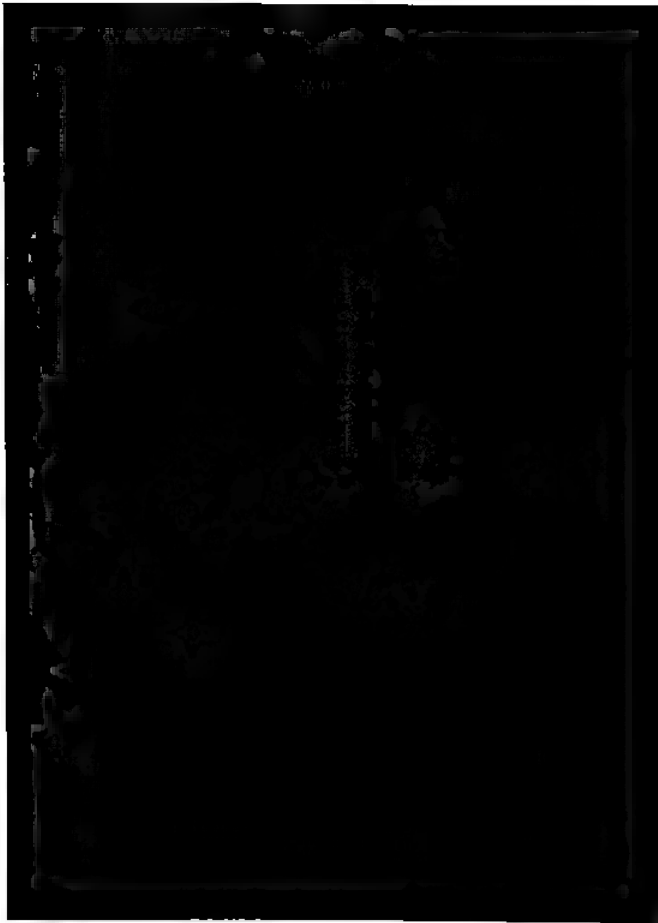
لوحة (3) نسخة مكنة بيل



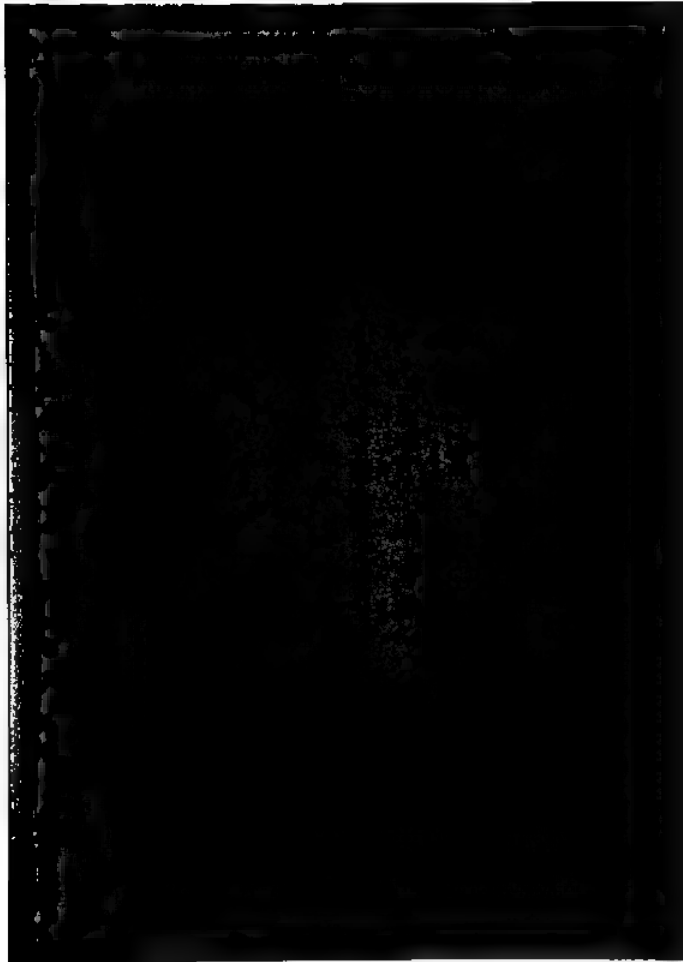
لوحة (89) من نسخة مكتبة بيل



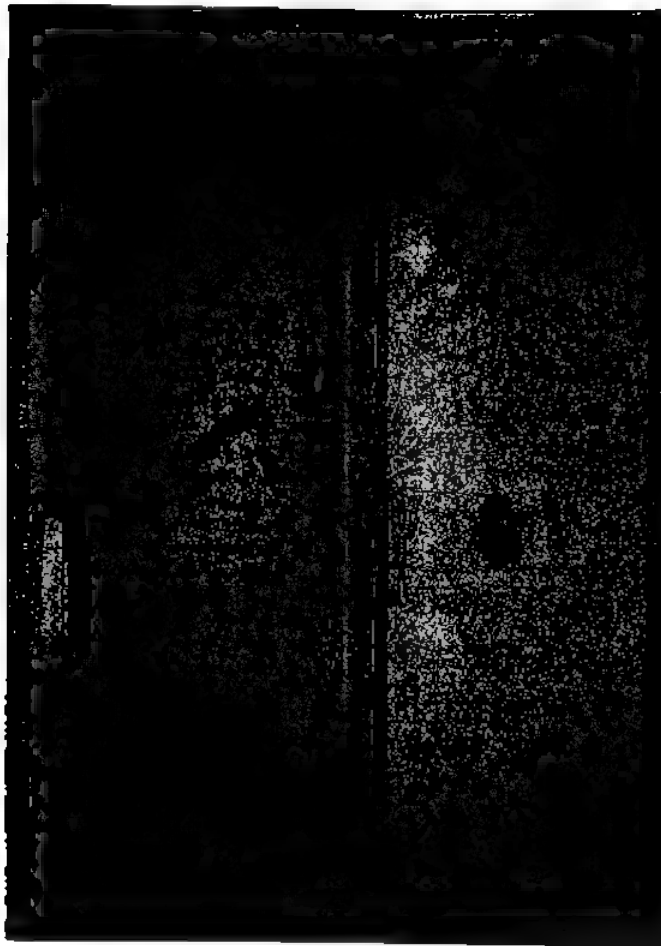
صفحة العنوان - نسخة حكيم أغلو



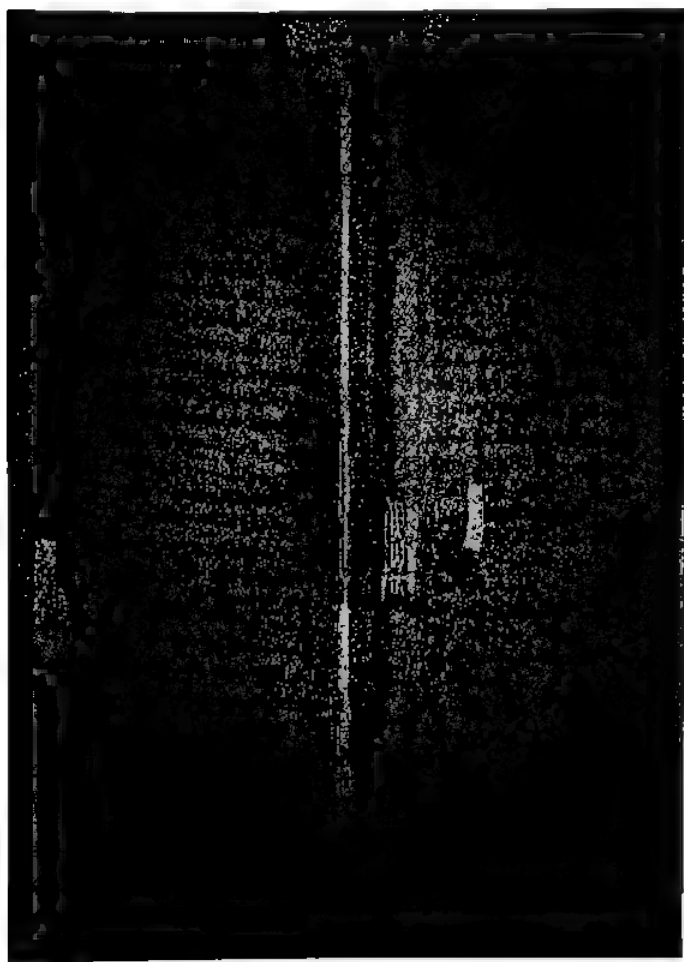
لوحة رقم (1) نسخة حكيم أعلو



لوحة رقم (92) نسخة حكيم أغلو



لوحة رقم (١) - نسخة المكتبة الرضوية



لوحة رقم (2) - نسخة المكتبة الرضوية



وحدة رقم (81) - نسخة المكتبة الرضوية

تفسیر

(النص المحقق)

[مقدمة المصنف]

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
رَبِّ يَسْرٍ وَسَيِّرٍ (1)

الحمد لله الذي شرح قلوب أصفياه بروائح أنسه، وأضاء صدور أوليائه بمصابيح قدسه، وكساهم ملابس البلاغة والبراعة، وحلّاهم بجواهر الفراغة والقناعة، ولم يجعل علمهم وحُكْمهم (2) تجارة وصناعة، وصان ضمائرهم عاطفًا عن الأضاليل المُحرِّقة يَحْرَسُ عصمته، وزان بصائرهم صارفًا عن الأباطيل المُزخرقة بِتَقَسُّ رحمته، وأرشدهم بلطفه إلى الواجب طرائق الحق، وأطلعهم بعطفه على مشارب حقائق الصدق حتّى أذُنُوا له، وفهموا عنه، واستمعوا إليه، وَلَقِنُوا منه، فتقلّصت عن مواظرتهم ديول الأستار، ونخصّصت خواطرتهم لقبول الأسرار. والصلاة على محمد السيد الناهض بأعباء البشارة والإنذار، المُسَدِّلِ الباسط لأمته المعاذير والأعذار، وعلى آله المُقَدَّسين بِقُدْسِ الطَّلَفِ (3) والوجل والاستعبار، المطهّرين من دنس الحسد والدَّغَلِ (4) والاستكبار،

(1) في نسخة (غ) «وَتَمِّم».

(2) في نسخة (غ) «وحكمتهم».

(3) الطَّلَف: شدة الأخذ وقيل: هو العطاء، وقيل: الفضل. ينظر: «مقاييس اللغة» لابن فارس 586/1 باب: (ط، م)، و«المحيط في اللغة» للمصاحب بن عباد 322/2، باب: (ب، ط، ل). وفي نسخة (غ) «الصلف».

(4) الدَّغَل: الفساد، مثل الدَّخَل. يقال: قد أَدَغَلَ في الأمر، إذا أَدَخَلَ فيه ما يخالفه ويُفِيدُه. =

وخلفائه الناكبين عن إساءة طيب أخبار الأخيار، وحلفائه الناصيين لإمّاطة قُبْح الإضرار والإضرار، وأمتة المستغفرين بالأصائل والأسحار، ما بلّ الماء وأحرقت النار.

وبعد:

يقول الصدر الإمام الأجل ناصر الدين، نظام الإسلام، إمام الأئمة، تاج الشريعة، سيف الستة، ملك الكلام، بقيّة السلف، حُجّة الله على الخلق؛ أبو علي عالي بن إبراهيم بن إسماعيل الغزنوي البَلْقِيّ أصلح الله شأنه، ووقاه ما شأنه:

إِنِّي عَلَّقْتُ لِنَفْسِي تَعْلِيْقًا، خِلَّتُهُ إِتْقَانًا وَتَحْقِيقًا، وَحَسْبَتُهُ إِلَهَامًا وَتَوْفِيقًا، وَسَمَّيْتُهُ: «تفسير التفسير» وسألت الله له التيسير والتسيير⁽¹⁾. فمن رضىه من إخواني فلا ينس في دعائه إحساني، ومن لم يرضه فلا يأخذ بِثُلِيي وأرداني⁽²⁾، فَإِنْ أَصَبْتُ فَمِنْ اللَّهِ الْمَنَانِ، وَإِنْ أَخْطَأْتُ فَمِنِي وَالشَّيْطَانُ، وَحَسْبِي اللَّهُ عَلَيْهِ التُّكْلَانُ.



= «الصحيح تاج اللغة وصحاح العربية» للجوهري 4/ 1697 باب: (د، غ، ف، ل).

(1) التيسير: من السير والذبيوع والانتشار.

(2) «الرُّدُنُّ»: بالضم أصل الكُم، يقال: قميص واسع الرُّدُن. والرُّدُنُ مقدَّم كمّ القميص، وقيل: هو أسفله، وقيل: هو الكم كله، والجمع: أرْدَانٌ وأرْدَنَةٌ. ينظر: «لسان العرب»، ابن منظور، ت: مجموعة من المحققين، دار المعارف، القاهرة، باب: (ر). 3/ 1628.

﴿أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾

﴿أَعُوذُ﴾: أَلْجَأُ، وَالْعَوْدُ، وَالْعِيَاذُ: الْمَلَاذُ. وَالْعُوْذَةُ: التَّمِيْمَةُ. وَهَمْزُهُ عِلَامَةُ الْمُضَارَعِ، وَرُفِعَ لَتَعْرِيه عَنِ الْعَوَامِلِ. ﴿يَاْلَهُ﴾ الْبَاءُ جَارَةٌ، مَعْنَاهَا الْإِلْصَاقُ، وَبَيَّنَتْ عَلَى الْكُسْرَةِ لَشَابَةِ عَمَلِهَا. وَالْأَلْفُ لِلْوَصْلِ، أَوْ بَدَلِ الْمَحْذُوفِ مِنْ أَلْفٍ ﴿إِلَهُ﴾، وَلِهَذَا يُقْطَعُ فِي النِّدَاءِ، وَاللَّامُ لَتَعْرِيفِ صِيغَةِ الْأَسْمِ.

﴿أَلَهُ﴾ الْمَعْبُودُ الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِبَادَةِ، مِنْ أَلَةٍ إِلَهَةٍ أَيْ: عَبْدٌ، أَوْ مِنْ أَلِهَتْهُ إِلَهُهُ أَيْ فَرَعَتْهُ أَوْ سَكَنْتُ إِلَيْهِ، أَوْ مِنْ التَّأَلَّى وَهُوَ التَّضَرُّعُ، أَوْ مِنْ لَاهَتِ الْعُرُوسُ إِذَا احْتَجَبَتْ، أَوْ مِنْ أَلِهَتْهُ فِي الشَّيْءِ إِذَا تَحِيرَتْ فِيهِ، أَوْ مِنْ أَلَهُهُمْ إِذَا أَحْوَجَهُمْ، وَتَغَلَّظَ لَامُهُ لِلتَّفْخِيمِ، وَتَرَقَّقَ إِذَا انْتَقَلَتْ إِلَيْهَا مِنَ الْكُسْرَةِ⁽¹⁾.

﴿مِنْ﴾ لِلتَّبْعِيضِ، أَيْ: مِنْ كَيْدِهِ فَإِنَّهُ بَعْضُ أَعْمَالِهِ، وَنُصِبَ لِالْتِقَاءِ السَّاكِنِينَ وَفَرَارًا مِنَ الْكُسْرَتَيْنِ⁽²⁾.

﴿الشَّيْطَانُ﴾ فَيَعَالٍ مِنْ شَطَنٍ إِذَا بَعُدَ، أَوْ فَعْلَانٌ مِنْ شَاطِطٍ أَيْ: هَلَكَ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ هَالِكٌ بَعِيدٌ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ⁽³⁾.

﴿الرَّجِيمِ﴾ الْمَرْمِيُّ بِالشَّهْبِ، وَالرَّجَمُ الْحِجَارَةُ، وَالرَّجْمُ الرَّمْيُ بِهَا. وَلَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: 98]، سَنَّ النَّبِيُّ ﷺ الِاسْتِعَاذَةَ، وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَغْلَقُوا أَبْوَابَ الْمَعَاصِي بِالْتَعُوْذِ، وَافْتَحُوا أَبْوَابَ الطَّاعَاتِ

(1) ينظر: «الكشف والبيان» التعلبي 97/1.

(2) «الكشاف» 94/1.

(3) «الكشف والبيان» 182/1.

بالتسمية⁽¹⁾ وعن ابن مسعود - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: «من أراد أن يُنجِيَهُ الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فإنها تسعة عشر حرفاً، ليَجْعَلَ الله كل حرف منها جُنةً من واحد منهم»⁽²⁾.

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ الباء متعلق بمحذوف كما في قولهم: باليمن والبركة، وبالرفاء والبنين، وتقديره: بسم الله أَتَيْدِي أو ابْتَدِءِ أو ابْتَدِئَا، وتأخير المحذوف لبيان صدق الاهتمام للمذكور. والاسم: من السمو لما فيه من التنويه، وأنه وأخواته التسع⁽³⁾ مَظِنَّةٌ ألف الوصل في الأسماء، وهمزته عوض النواو المحذوفة، فإنه في الأصل «يسمو» لتصفيره على «سَمِيٍّ» وجمعه على «أسماء» وطَرِحَ⁽⁴⁾ في الخط لكثرة التداول⁽⁵⁾.

﴿الرَّحْمَنِ﴾ الْمُتَّعِمُّ العاطف على الكل، وهو أبْلَغُ في الصفة لشدة عدوله عن طريقة الفعل، وأصل العدل المبالغة، وَقَدْ مَ لا اختصاصه بِالرَّبِّ⁽⁶⁾.

و﴿الرَّحِيمِ﴾ على المؤمنين خاصة، والرحمة رقة تعتري الطبع مُهَيَّجَةً على إرادة الخير. وعامة صفات الله تُفَسَّرُ على أحوالنا لأغراضها في الانتهاء، لا لأغراضها في

(1) أورده ابن عثمان الصفوري في «نزهة المجالس ومنتخب النفائس»، ت: عبد الرحيم مارديني، دار آية، بيروت - دمشق (2001-2002)، 2/288، عن أنس بن مالك. وأبو شجاع الدليمي في «الفردوس بمأثور الخطاب»، ت: السعيد زغلول، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1 (1986م)، 1/98.

(2) ذكره الثعلبي في «الكشف والبيان»، 1/91، وابن عطية في «المحرر الوجيز»، 1/54. وابن كثير في «تفسير القرآن العظيم»، 1/120، والسيوطي في «الدر المنثور»، 1/26، عن عبد الله بن مسعود.

(3) في الأصل حاشية نصها: (وهي: ابن - ابنة - است - اثنان - اثنتان - امرؤ - امرأة - أيم الله - أيمن الله).

(4) في نسخة (غ) «وحذف».

(5) «الكشف والبيان» 2/181، و«الكشاف» 1/5.

(6) «الكشف والبيان» 1/99، و«الكشاف» 1/6.

الابتداء، فيكون من الله إرادة الحير وإن كان بما يشق علينا. ومنه: رحمة الطيب إذا عالجه وإن آلمه بالبط⁽¹⁾ والكَيِّ. والتسمية؛ لتعليم تعظيم اسم الله في افتتاح كل أمر ذي بال بالاستفتاح والاستنجاح ولا يَجْهَرُ بها المصلي عندنا خلافاً للشافعي. وقراء الكوفة⁽²⁾ عدوها من الفاتحة دون البصريين⁽³⁾. وكان النبي ﷺ⁽⁴⁾ يَكْتُبُ: «باسمك اللهم، حتى نزل قوله: ﴿بِسْمِ اللَّهِ يَجْرِيهَا وَمُرْسَهَا﴾» كتب⁽⁵⁾: بسم الله، حتى نزل: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ...﴾ كتب: بسم الله الرحمن، حتى نزل قوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ كتب التسمية بتمامها⁽⁶⁾.



(1) بَطُّ الْجُرْحِ بَطًّا، وَالْمِیْضَعُ: وَتَطُّ الْجُرْحُ بَطًّا، وَبَحَّةٌ بَيْحًا: إِذَا شَقَّه. ينظر: «العین»، للخليل بن أحمد، مادة (ط، م)، 408/7، و«تهذيب اللغة»، للأزهري، مادة (ط، م)، 209/13.

(2) قراء الكوفة هم: 1 - عاصم بن أبي النجود الأسدي الكوفي (ت 127هـ). 2 - حمزة بن حبيب الزيات الكوفي (ت 156هـ). 3 - أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي النحوي الكوفي (ت 156هـ)، وقيل: (ت 158هـ).

(3) قراء البصرة هم: 1 - أبو عمرو بن العلاء البصري (ت 154هـ). 2 - أبو محمد يعقوب بن إسحاق الحضرمي (ت 205هـ). 3 - الحسن البصري (ت 110هـ).

(4) في نسخة (ر) عَلَيْهِ السَّلَام بدل من - ﷺ - في كل المواضع التي تأتي بعد.

(5) في نسخة (غ)، و(و) «فكتب».

(6) أخرجه أبو داود في المراسيل، عن أبي مالك، باب: ما جاء في الجهر بسم الله، 90/1. وقال عنه الترمذي في العلل، «الصواب عن الشعبي مرسلاً». 103/12.

[1] سورة فاتحة الكتاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٢﴾
 الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٣﴾ مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴿٤﴾ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
 نَسْتَعِينُ ﴿٥﴾ اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿٦﴾ صِرَاطَ الَّذِينَ
 أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٧﴾

مكية عدد ابن عباس وقتادة، وعند مجاهد مدنية، وهي سبع آيات. فاتحة الشيء
 أوله، والكتاب: الكتابة والمكتوب، وتُسَمَّى (١) أم الكتاب؛ فإن فيها ما هو أصل الكتاب
 من التوحيد، والحمد، والأمر والنهي، والوعد والوعيد. وسورة الشفاء والشافية،
 والكنز، والراقية، والحمد، وتَعْلَمُ السؤال. والمثنائي: لأنها تنثني في كل صلاة، وسورة
 الصلاة: لكونها فاضلة أو مجزية بها (٢). عن حذيفة عن النبي ﷺ: «إِنَّ الْقَوْمَ لَيَسْعَتُ اللَّهُ
 عَلَيْهِمُ الْعَذَابَ حَتَّى مَا مَقْضِيًّا، فَيَقْرَأُ صَبِيٌّ مِنْ صِبْيَانِهِمْ فِي الْكِتَابِ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
 الْعَالَمِينَ﴾ فَيَسْمَعُهُ اللَّهُ فَيَرْفَعُ عَنْهُمْ بِذَلِكَ الْعَذَابَ، أَرْبَعِينَ سَنَةً» (٣).

(1) في نسخة (غ)، و(ر) «وُسُئِتْ لِأَنَّ فِيهَا».

(2) «الكشف والبيان» 1/ 101، و«الكشاف» 1/ 8-1.

(3) قال ابن حجر العسقلاني: «ولهذا الحديث شاهد في سنن الدارمي عن ثابت بن عجلان:
 «إِنَّ اللَّهَ لَيُرِيدُ الْعَذَابَ بِأَهْلِ الْأَرْضِ فَإِذَا سَمِعَ تَعْلِيمَ الصِّبْيَانِ بِالْحِكْمَةِ صَرَفَ اللَّهُ ذَلِكَ
 عَنْهُمْ. الْحِكْمَةُ. الْقُرْآنُ». ينظر: «الكافي الشافي في تخریج أحاديث الكشاف»، ابن حجر
 العسقلاني، ص/ 3. وقال عنه المناوي: «أخرج الثعلبي في تفسيره، وهو موضوع. قال =

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ الحمد الوصف بالجميل، وهو إحدى شعب الشكر، فإن الشكر بالقلب واللسان والجوارح، ولائمة لتعريف الجنس وأنه مبتدأ، والجار والمجرور سداً مسدّ خبره، وأصله النصب بفعل مضمر نحو: شكراً، وعجباً، والتقدير: أحمدُ حمداً، أو احمداً الله، ومن جرّة فإلتباع اللام، ومن ضمّ فإلتباع الدال⁽¹⁾.

﴿وَالرَّبُّ﴾ الثابت بذاته، وربّ بالمكان وأربّ، ولَبّ وألبّ لزمه. أو هو المالك. وفي الحديث: «أربُّ إيل أنت أم ربُّ غنم»⁽²⁾. وتقول: ربّ يربُّ ربّاً، وهو مصدر موصوف به مثل: العدل والرضا. أو يقال: ربّ فهو ربّ، مثل: نمّ فهو نمّ⁽³⁾. وقرئ بالنصب على المدح⁽⁴⁾. ﴿الْفَلَكِيَّاتِ﴾ هم ذوو العلم من المخاطبين، أو الخلق كلهم لكونهم علماً على وجود الخالق، وجميع جمع السّلامة لما فيه من معنى الوصفية، ونونه مفتوحة أبداً.

﴿مَتَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ﴾ مالك الأمر والحكم يوم الدين، أو أنه إضافة اسم الفاعل إلى الظرف المُجرى مجرى المفعول به، والمَلِكُ؛ تمام القدرة، والمُلْكُ البسط والسلطان. وقرئ مَالِكٌ، ومالك بالحركات الثلاث، فالرفع: هو مالكُ والنصب على المدح. والجرّ على الصفة. وقرئ بجزم اللام، وصيغة الفعل الماضي نصب ﴿يَوْمَ﴾، وبالإمالة

= الولي العراقي: فيه: أحمد بن عبد الله. ينظر: «الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البيضاوي»، للحافظ المناوي، 1/ 119.

(1) «الكشف والبيان» 1/ 108، و«الكشاف» 8/ 1.

(2) أخرجه أحمد في مسنده، 28/ 464، حديث رقم (17228) من حديث أبي الأحوص عن أبيه، والبخاري في التاريخ 4/ 45.

(3) «الكشف والبيان» 1/ 108، و«الكشاف» 8/ 1.

(4) قرأ زيد بن علي، وأبو زيد، والكسائي، وأبو العالية، وعيسى بن عمران، وابن السميع: ﴿رَبٌّ﴾ بالنصب على المدح. ينظر: النشر في القراءات العشر، لابن الجزري، 1/ 48، ونحفة الأقران، لأبي جعفر الرعيني، ص/ 39، و«معجم القراءات»، لعبد اللطيف الخطيب، دار سعد الدين، دمشق، الطبعة الأولى 2002، 1/ 6، و«البحر المحيط»، لأبي حيان، 1/ 19.

والإضجاع البليغ، وبين الإمالة والتفخيم⁽¹⁾. واليوم؛ مدة كون الشمس فوق الأرض. وفي الشرح: عبارة عن وقت استطارة الفجر الثاني إلى غروب الشمس. ﴿أَلَيْسَ﴾ الجزاء والحساب⁽²⁾. وعن ثعلب⁽³⁾ «ذَانْ: أطاع وعصى، وذُلٌّ وعزٌّ، وقهرٌ وقُهرٌ»⁽⁴⁾.

﴿إِيَّاكَ﴾ إِيَّا: ضمير منفصل منصوب يُعمل فيه فعلٌ يُعقَّبُه لتحقيق الاختصاص، أو دليل الفعل كما في قوله تعالى: ﴿وَأَيُّهَا قَاتِلُونَ﴾ وكافه للخطاب مثل: كاف ﴿ذَلِكَ﴾ وهو: ﴿أَيُّ﴾ و﴿يَا﴾ وهما حرفا التنبيه والنداء، فأدغم الياء وكسرت الألف لجوار الياء⁽⁵⁾. وقرئ بالهاء ونصب الألف، وبالتخفيف⁽⁶⁾.

(1) الرفع قراءة: عزيز العقيلي. والنصب قراءة: الأعمش، ومحمد بن المسيقع، وعبد الملك قاضي الحند. والجر قراءة النبي - ﷺ - وخلفائه وأكثر أهل الأمصار. وبجزم اللام قراءة: الحسن بن علي الجُحفي، وعبد الوارث بن سعيد، وروى عن ابن عمر. وبالإمالة والإضجاع البليغ قراءة: يحيى بن يعمر. وعن أيوب السخيتاني بين الإمالة والتفخيم. ينظر: شرح طيبة النشر، ابن الجزري، 49/1، و«الكشف عن وجوه القراءات»، لمكي بن أبي طالب، 25/1 - 32، و«إعراب القراءات الشواذ»، للعكبري، 6/1، و«معجم القراءات»، 9/1.

(2) «الكشف والبيان» (112-115)، و«الكشاف» 11/1.

(3) أبو العباس ثعلب أحمد بن يحيى الشيباني. النحوي المعروف بثعلب، إمام الكوفيين في النحو واللغة في زمانه. ينظر: «تزهة الألباء في طبقات الأدباء»، كمال الدين الأنباري، ت: إبراهيم السامرائي، 173/1. وسير أعلام النبلاء، الذهبي، 5/11.

(4) ذكره الثعلبي في «الكشف والبيان»، 116/1، ت: أبو محمد بن عاشور، عن أبي عمر غلام ثعلب، والقرطبي في «الجامع لأحكام القرآن»، 144/1. تحقيق: أحمد البردوني، وإبراهيم أطفيش.

(5) «الكشف والبيان» 116/1، و«الكشاف» 11/1.

(6) قرأ عمرو بن فائد الإسوي، وأبي بن كعب: ﴿إِيَّاكَ﴾ بكسر الهمزة وتخفيف الياء. وقرأ أبو السَّوَّار الغنوي: ﴿هِيَّاكَ﴾ بكسر الهاء بعد إبدالها من الهمزة، وقرأ أيضاً: ﴿هِيَّاكَ﴾ بفتح الهاء، وهي لغة. ينظر: مختصر ابن خالويه، ص/1، و«معجم القراءات»، لعبد اللطيف الخطيب، 14/1، و«البحر المحيط»، لأبي حيان، 23/1.

﴿ تَعَبَّدُ ﴾ العبادة: غاية التدلل، ولهذا اختصت بالرب. وبعبارة مُعَبَّد: مذلل بهناء⁽¹⁾ القطران. و﴿ الواو ﴾ عاطفة تقتضي الجمع⁽²⁾.

﴿ نَسْتَعِثُ ﴾ نستوفى. والمعونة: زيادة في القوة تؤدي إلى درك البُغية، وقدمت العبادة على الاستعانة، فإن الوسيلة تُقَدَّم على طلب الحاجة⁽³⁾. والعدول من الغيبة إلى الخطاب أسلوب من علم البيان يقال له الالتفات⁽⁴⁾.

﴿ أَفِيدَنَا ﴾ بُنِّتَا، والهداية الإيصال إلى الطلبة، يقال هديته، وله، وإليه. ﴿ أَفَصَّرَطَ ﴾ أَتَسَنَّىمُ ﴿ الإسلام، أو القرآن. والصراط: الطريق القصد، لاستراطه السابلة، ولهذا يقال له: اللَّقَم، وهو من سرطتُ الطعام، وبُذِلَت السِّن صَادًا لقرب الطاء كـ (مستطير) و(مصيطر) وجمعه سُرُط ككتب. والاستقامة: الاستواء⁽⁵⁾.

﴿ أَلَّيْنِ ﴾ اسم موصول مبني صِيغَ للجمع لا يتم إلا بجمله تعقبه. (والذي) أصله: (لذ) ولا يعرب هو وجمعه لشبه الواحد بالحرف، وأن الجمع ليس على حدّ الثنية، وإذا ثُنِّي أعرب: لأن الحرف لا يثنى فلا سَبَّة. والصراط الثاني بدل عن الأول⁽⁶⁾.

﴿ أَمَسَّتْ عَلَيْهِمْ ﴾ مَنَّتْ عَلَيْهِمْ بالتوفيق، وهم الأنبياء، أو قوم موسى قبل تحريف التوراة. والإنعام: زيادة الإحسان، أو اللين فيه، ومنه: دَقَقْتُ الدَّوَاءَ فَأَنَعَمْتَهُ. ﴿ عَلَيْهِمْ ﴾

(1) الهناء: الطلاء. وهو هنا؛ طلاء القطران، يُطلى به البعير من الجرب. ينظر: الأضداد، لابن الأنباري، 34/1. ت: محمد أبو الفضل إبراهيم.

(2) «الكشف والبيان» 116/1، و«الكشاف» 11/1.

(3) المرجع السابق.

(4) هو أسلوب بلاغي مستعمل في اللغة العربية. ويعني: نقل الكلام من أسلوب مخاطبة إلى آخر بطريقة متعمدة أو عن طريق الخطأ. على سبيل المثال: التحول من ضمير المتكلم إلى المخاطب أو العكس، أو من أسلوب المخاطب إلى الغائب، وهكذا. وهو كثير في القرآن الكريم. ينظر: «البرهان في علوم القرآن» (3/325/326).

(5) «الكشف والبيان» 114/1، و«الكشاف» 11/1.

(6) «الكشف والبيان» 118/1، و«الكشاف» 15/1.

جارة، معناها الاستعلاء، والضمير من الأسماء المبهمة⁽¹⁾. وعن الصادق⁽²⁾ وابن مسعود: ﴿صراط من أنعمت عليهم﴾. فُرئ عليهم بكسر الهاء وضمها وجزم الميم، وضم الميم وإلحاق الواو، وبكسر الهاء وضم الميم مختلصة، وبكسرهما مع اختلاس كسرة المنعم⁽³⁾، وبكسر الهاء والميم وإلحاق الياء⁽⁴⁾.

﴿عَبَّرَ﴾ بمعنى (لا) ولهذا عطف عليه به، ويُجَرُّ بدلاً من الذين، أو صفة له، فإنه معرفة لأن له ضدًا واحدًا⁽⁵⁾، أو يُنصب حالاً من الذين، أو من الضمير في عليهم، والعامل ﴿أَسَمْتُ﴾⁽⁶⁾.

(1) «الكشف والبيان» 120/1، و«الكشاف» 17/1.

(2) هو: جعفر بن محمد الصادق بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، الإمام العَلَم المدني. ينظر: «الوافي بالوفيات»، صلاح الدين الصفدي، ت: أحمد الأرباؤوط، وتركي مصطفى، دار إحياء التراث العربي، بيروت، (2000م)، 98/11. وطبقات الحفاظ، جلال الدين السيوطي، 79/1.

(3) في نسخة (ر) «الميم» بدل المنعم.

(4) في عليهم سبع قراءات: الأولى: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بكسر الهاء وجزم الميم وهي قراءة العامة. والثانية: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بضم الهاء وجزم الميم، وهي قراءة الأعمش وحزمة، وزُوي ذلك عن النبي -ﷺ- وعمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. والثالثة: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بضم الهاء والميم وإلحاق الواو، وهي قراءة عيسى بن عمر، وابن أبي إسحاق. والرابعة: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بكسر الهاء وضم الميم وإلحاق الواو، وهي قراءة ابن كثير والأعرج. والخامسة: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بكسر الهاء والميم وإلحاق الياء، وهي قراءة الحسن. والسادسة: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بكسر الهاء وضم الميم مضمومة مختلصة، وهي رواية عبد الله بن عطاء الخفاف عن أبي عمرو. والسابعة: ﴿عَلَيْهِمْ﴾ بكسر الهاء والميم، وهي قراءة عمرو بن حامد. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، سراج الدين النشار، ص/8، و«المحتسب»، لابن جني، 43/1، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/20 - 22، و«القراءات العشر المتواترة من طريقي الشاطبية والدرّة»، جمال الدين محمد شرف، ص/2.

(5) في نسخة (غ)، و(ر) زيادة غير موجودة في الأصل وهي: «أو لأنه مضاف إليه المعرفة».

(6) «الكشف والبيان» 120/1، و«الكشاف» 17/1.

﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ اليهود. و﴿الْفَاسِقِينَ﴾ النصارى. فسرهُ النبي ﷺ⁽¹⁾. والغضب من الله: مشيئة المساءة. ﴿عَلَيْهِمْ﴾ في موضع الرفع فإنه مفعول لم يُسمَّ فاعله ويُذَكَّر (لا). والضلال: الهلاك أو الزوال عن الجادة، ومنه: ضلَّ الماء في اللبن، والدليل في الطريق.

﴿آمين﴾ يُمَدُّ وَيُقَصَّرُ، كعقرب وعقرا، وكُنْكَالٍ وكِلْكَالٍ⁽²⁾. وعن النبي ﷺ:

(1) أخرجه أحمد في «مستدركه»، 378/4، رقم (19600)، والطبراني في «الكبير»، 99/17، والطبري في «جامع البيان»، 185/1، من حديث عدي بن حاتم، وصححه المحقق أحمد شاكر إسناده. ونص الحديث. عن عدي بن حاتم قال: «أتيت رسول الله ﷺ وهو جالس في المسجد، فقال القوم: هذا عدي بن حاتم وجئت بغير أمان ولا كتاب، فلما دُفِعْتُ إليه أخذ بيدي، وقد كان قال قبل ذلك: إني لأرجو أن يجعل الله يده في يدي، قال: فقام فلفيته امرأة وصبي معها، فقالا: إن لنا إليك حاجة، فقام معهما حتى قضى حاجتهما، ثم أخذ بيدي حتى أتى بي داره فألقت له الوليدة وسادة فجلس عليها وجلست بين يديه فحمد الله وأثنى عليه ثم قال: ما يُعْرَكَ أن تقول: لا إله إلا الله، فهل تعلم من إله سوى الله؟ قال: قلت: لا، قال: ثم تكلم ساعة ثم قال: إنما يُعْرَفُ أن تقول الله أكبر وتعلم أن شيئا أكبر من الله؟ قال: قلت: لا، قال: فإن اليهود مغضوب عليهم وإن النصارى ضلال، قال: قلت: فإنني جئت مسلما قال: فرأيت وجهه تبسط فرحا قال: ثم أمرني فأنزلت عند رجل من الأنصار جعلت أغشاه آتية طريقي النهار، قال: فبينما أنا عنده عشيّة إذ جاء قوم في ثياب من الصوف من هذه النمار قال: فصلّى وقام فحسّ عليهم ثم قال: ولو صاع ولو بنصف صاع ولو بقبضة ولو ببعض قبضة بقي أحدكم وجهه حرّ جهنم أو البار ولو بتمرّة ولو بشق تمرّة فإن أحدكم لاقي الله وقائل له ما أقول لكم ألم أجعل لك سمعا وبصرا فيقول: بلى، فيقول: ألم أجعل لك مالا وولدا؟ فيقول: بلى، فيقول: أين ما قدمت لنفسك فينظر قدّامه وبعده وعن يمينه وعن شماله ثم لا يجد شيئا بقي به وجهه، فإني لا أخاف عليكم الفاقة فإن الله ناصركم ومُعْطِيكُمْ حتى تسير الظعينة فيما بين يربّ والحيرة أكثر ما تخاف على مطيتها السرق، قال: فجعلت أقول في نفسي فأين لصوف طي؟»

(2) رجل كُنْكَلٌ وكُلْكَالٍ: يقال للرجل إذا كان قصيرا غليظا. وقيل: الكُلْكَالُ الصدر. ينظر: إصلاح المنطق، ابن السكيت، ت: أحمد شاكر وعبد السلام هارون، دار المعارف، =

«خاتم رب العالمين»⁽¹⁾. ومعناه: اسمع واستجب، فيكون اسم فعل، وهو مبني على الفتح. وليس من القرآن إجماعاً، فلا يُجهر به، وقراءته سنة. وعن النبي ﷺ: «لَقِيتِي جبريل أمين عند فراغي من قراءة فاتحة الكتاب، وقال: إنه كالأختم على الكتاب»⁽²⁾.

وروي أن النبي ﷺ: «خرج إلى حراء فسمع من يناديه، فانتطلق هارباً، فقال له

= (1987م)، 408/1. والمُزهر في علوم اللغة، حلال الدين السيوطي، ت: فؤاد علي منصور، دار الكتب العلمية، ط1 (1998م)، 9/2. وتفسير «أضواء البيان»، محمد الأمين الشنقيطي، 4/70.

(1) أخرجه الطبراني في «كتاب الدعاء»، من حديث أبي هريرة، باب: التأمين بعد الدعاء، 89/1، والقي في «شرح السنة»، باب: فضل التأمين، 63/3. وضعف السيوطي سنده في «الدر المنثور» 44/1. وقال عنه الألباني في السلسلة: «ضعيف». أخرجه ابن عدي في «الكامل» (6/2432)، والدلي في (مسند الفردوس) (1/76) عن مؤمل بن عبد الرحمن. ينظر سلسلة الأحاديث الضعيفة (1478)، 3/677.

(2) أخرج أبو داود كتاب الصلاة، باب: التأمين وراء الإمام، (938): عن أبي زهير السميري قال: أخبركم عن ذلك، خرجنا مع رسول الله ﷺ ذات ليلة، فأتينا على رجل، وقد ألح في المسألة، فوقف النبي ﷺ يسمع منه، فقال النبي ﷺ: «أوجب إن حتم»، فقال رجل من القوم: بأي شيء يختم؟ قال: «بأمين، فإنه إن ختم بأمين فقد أوجب» وذكره السيوطي في «الدر المنثور» 44/1 ونسبه إلى أبي داود وحسن إسناده، وأورد الثعلبي في «الكشف والبيان»، 474/2، الحديثين السابقين علي أنهما حديث واحد. وتبعه في ذلك الزمخشري في «الكشاف»، 28/1، والبصاوي في «أنوار التنزيل»، 41/1، والنسفي في «مدارك التنزيل»، 8/1. والصحيح أنهما حديثان لا حديث واحد - كما سبق في التخريج - ولذا فإن الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشاف» 27/1 لما أورد الزمخشري الحديث في «الكشاف» بسياق واحد قال: غريب بهذا اللفظ. ثم ساق حديث أبي ميسرة السابق. وقال ابن حجر في «الكافي الشافي» 28/1: لم أجده هكذا، ثم ذكر حديث أبي ميسرة، وحديث أبي زهير النميري. وقال المناوي في «الفتح السماوي» 108/1 بعد أن ساق حديث أبي ميسرة وحديث أبي زهير قال: وبذلك عرف أن القاصي - أي: البصاوي - أورد حديثين لا حديثاً واحداً. ينظر حاشية تفسير «الكشف والبيان»، 474/2.

ورقة بن نوفل: إذا سمعت النداء فاثبت حتى تسمع ما يقول لك، فلما سمع من بعد قال: ليبيك، قال المسمع: قل: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله، ثم قال: قل الحمد لله إلى تمام السورة⁽¹⁾. وقيل: أنزلت مرتين.



(1) أخرجه البيهقي في «دلائل النبوة»، باب: من تقدم إسلامه من الصحابة، 2/ 162، عن أبي مسرة عمرو بن شرحبيل، وابن أبي شيبة في «مصنفه»، باب: ما جاء في مبعث النبي ﷺ 7/ 329. وينظر «الكشف والبيان»، 10/ 244.

[2] السورة التي تُذكر فيها البقرة

مدينة، وهي مثنان وسبع وثمانون آية في البصري، وست في الكوفي والمديني. عن سهل بن سعد عن النبي ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا وَسَنَامَ الْقُرْآنِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ، مَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ نَهَارًا لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَهُ شَيْطَانٌ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَمَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ لَيْلًا لَمْ يَدْخُلْهُ شَيْطَانٌ ثَلَاثَ لَيَالٍ»⁽¹⁾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الْم ١﴾ ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى

لِّلْمُتَّقِينَ ﴿٢﴾

﴿الْم﴾ عن الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَرَّافِي كُلِّ كِتَابٍ مَعَ كُلِّ نَبِيٍّ، وَسَرُّ اللَّهِ فِي الْقُرْآنِ الْحُرُوفُ الْمُقَطَّعَةُ»⁽²⁾. وأنها أسماء مسمياتها الحروف، ولهذا جرى عليها

(1) أخرجه بهذا اللفظ، البيهقي في «شعب الإيمان»، باب: ذكر سورة البقرة وآل عمران، 453/2، عن سهل بن سعد وأخرجه العقيلي في الضعفاء، ص/115، وابن حبان في صحيحه، بتقديم الليالي على الأيام، باب: ذكر تمثيل النبي ﷺ، والحاكم في «المستدرک» 1/561 كتاب: الدعاء، وفي 2/259 كتاب: التفسير، من طريق حكيم بن جبير، عن أبي صالح، عن أبي هريرة، وقال: «صحيح الإسناد، ولم يخرجناه، لِيَسْتَعِجَّ حكيم بن جبير»، ووافقه الذهبي.

(2) الأثر أورده البغوي في «معالم التنزيل»، 1/80، وابن الجوزي في «زاد المسير»، 1/25، وأبو حيان في «البحر المحیط»، 1/59.

جميع أحكام الأسماء، وتُعرَّب عند اعتقَابِ العوامل عليها، نحو: هذا أَلِفٌ، وإذا تعرَّبت منها تكون موقوفة أو هي إشارة إلى الحروف المعجمة تحذيراً للقوم إلى تركيب مثلها. وإذا جعلتها اسم سورة فمحلها رفع بالابتداء. وجاز الجر والنصب على القسم نحو: الله لأفعلنَّ والله. وفي سائر الوجوه لا محل لها.

﴿ذَلِكَ﴾ أيك: هذا، أو ذلك الموعود. و(ذا) اسم مبهم، و(اللام) عوض عن (ها) التي للتنبية. ولهذا لا يُجمع بينهما. و﴿ذَلِكَ﴾ خبر الابتداء.

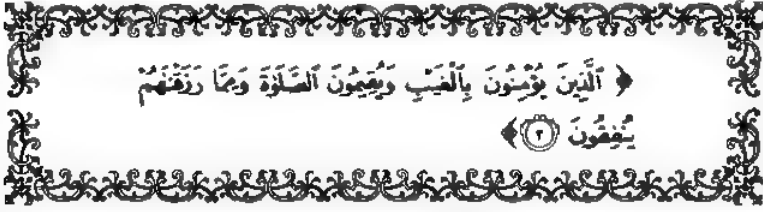
و﴿الْكَتَبُ﴾ عطف بيان. و﴿لَارْتَبِئْ﴾ محله رفع خبر بعد خبر، أو حال. والعامل فيه معنى الفعل في ﴿ذَلِكَ﴾. و﴿الْكَتَبُ﴾ مَجْمَعُ الكلمات، مصدر بمعنى المفعول، والكتب الجمع. ﴿لَا﴾ حرف تبرئة تَنْصُبُ النكرة بلا تنوين، ويتحد معها وتُبنى، وترفع الخبر.

و﴿الريب﴾ الشك مع تهمة المشكوك فيه، وأنه الوقوف بين التقيضين المنافي للقطع على أحدهما، والمعنى: لا ترتابوا، أو لا شك أنه بيان، أو لا سبب شك فيه من تعقيد وتلبس وتناقض.

﴿هُدًى﴾ هو هدى، أو خبر آخر، أو حال من (الهاء) في ﴿فِيهِ﴾. والعامل الظرف، أو حال من ﴿ذَلِكَ﴾. ﴿لِلْمُتَّقِينَ﴾ للمشارفين التقوى الصائرين إليه. ومثله الحديث: «مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا فَلَهُ سَلْبَةٌ»⁽¹⁾. أو هم الذين يجتنبون الكفر والشرك. و(متقين) وزنه: مُتَّعِينَ من مفتعلين. فإنه من الانتقاء وهو التستر، أو تخصيص المتقين بالهداية لتخصيصهم بالانتفاع منه⁽²⁾.

(1) أخرجه مسلم في صحيحه، باب: من قتل قتيلاً فله سلبه، 3/ 1370، رقم (4587)، من حديث أبي قتادة.

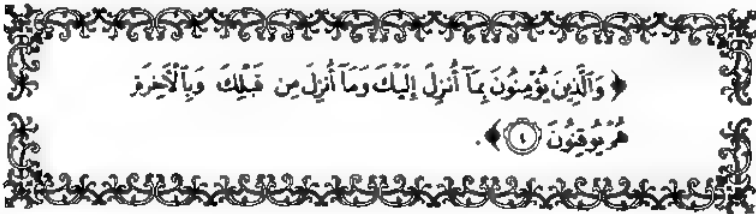
(2) «الكشف والبيان» (1/ 142)، و«الكشاف» (1/ 32).



﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ﴾ محله: جر، صفة للمتقين، أو نصب أي: أعني الذين. أو رفع، أي: هم الذين يؤمنون. و(الإيمان) التصديق بالقلب واللسان. والأمن السكون. ﴿بِالْغَيْبِ﴾ أي: غائبين عن مرآة الناس، أو بغيب القرآن أنه من عند الله، أو بكل ما غاب عنهم.

﴿وَيُعِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ يُعَدِّلُونَ⁽¹⁾ أركانها وحدودها، ومنه: أقام العود وقومه. أو الدوام والمحافظة عليها. قام بالأمر وأقام الأمر: إذا حاء به مُعْطَى حقوقه. والقيام انتصاب القامة. و﴿الصَّلَاةَ﴾ الهيئات المعروفة، وأصلها الدعاء أو التلبيس، ومنه: صَلَّيْتُ العود المِعْجُجَ بالنار، إذا لَيْتَنَته⁽²⁾.

﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ أصله (من ما)، و(ما) موصولة. ﴿رَزَقْنَاهُمْ﴾ الرزقُ هو: المتفع به، أو العطاء. ومنه: ارتزق الجند. ﴿يُنْفِقُونَ﴾ يُخْرِجُونَ المال وهو قوت العيال، أو أداء الزكاة. ومنه: النفاق⁽³⁾؛ فَإِنَّ الْفَارَةَ تَنْتَفِقُ منها.



(1) في نسخة (ر) «ويعدلون».

(2) «الكشف والبيان» 1/ 148، و«الكشاف» 1/ 39.

(3) النفاق: هو جحر من جحرة البربوع، يتفق منها إذا فرغ. ينظر: «تصحيح الفصح وشرحه»، ابن المرزبان، ت: محمد بدوي المختون، باب: تصحيح الباب الثاني والثلاثين، 1/ 541. و«المقصود والممدود»، لأبي علي القالي، ت: أحمد هريدي، 1/ 486.

﴿يَمَا أَنْزَلَ﴾ صُيِّرَ إِلَى جِهَةِ السَّفَلِ، أَي: أَهْطَ بِهِ جَبْرِيلُ إِلَيْكَ. وَقُرِئَ ﴿أَنْزَلَ﴾ عَلَى لَفْظِ الْمَعْرُوفِ⁽¹⁾، وَإِنَّمَا قَالَ ﴿أَنْزَلَ﴾ وَإِنْ لَمْ يَنْزِلْ بَعْضُهُ؛ لِأَنَّ الْإِيمَانَ يَبْعُضُهُ إِيْمَانُ بَكُلِّهِ. ﴿إِلَيْكَ﴾ هُوَ: (أَلَا) (كَ) قُلُوبَ قَرَقَا بَيْنَ الْإِضَافَةِ إِلَى الْمَكْنَى وَغَيْرِهِ، كَمَا فِي (كَلَا) وَ(كَلْنَا) فِي النَّصَبِ وَالْجَرِّ، وَمَعْنَاهُ انْتِهَاءُ الْغَايَةِ.

﴿قَبْلِكَ﴾ قَبْلَ كَلِمَةٍ إِذَا أُضِيفَتْ أَعْرَبَتْ، وَإِذَا أَفْرَدَتْ نُسِيتَ لِإِرَادَةِ الْإِضَافَةِ.

﴿وَيَا آخِرَهُ﴾ أَي: الدَّارَ الْآخِرَةَ وَالْآخِرَةَ الَّتِي تُوْدِي إِلَيْهَا الْأُولَى.

﴿مُرْتَوْقُونَ﴾ يَعْلَمُونَ بِدَلِيلٍ، وَالْإِيقَانُ؛ إِتْقَانُ الْعِلْمِ بِانْتِفَاءِ الشَّكِّ.



﴿أُولَئِكَ﴾ الْآءِ⁽²⁾: جَمَعَ لَا وَاحِدَ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ بَنِي عَلَى الْكَسْرِ وَكَافُهُ لِلخَطَابِ.

﴿هُدًى﴾ بَيَانٌ. (هُمُ) فَصْلٌ أَوْ ابْتِدَاءٌ ثَانٍ تَكْرِيماً لِلْأَسْمِ.

و﴿الْمُفْلِحُونَ﴾ الظَّافِرُونَ بِمَطْلُوبِهِمْ، أَوْ الْفَائِزُونَ. وَالْفَلَاحُ: الْخَيْرُ الْمَقْطُوعُ بِهِ، وَمِنْهُ يُقَالُ الْفَلَاحُ لِلْمُكَّارِيِّ وَالْأَكَّارِ⁽³⁾ لِقَطْعِهِمَا الْأَرْضَ بِالْكَرَاءِ وَالْكَرَابِ⁽⁴⁾.

(1) قرأ النحعي، وأبو حيو، ويزيد بن قطيب: ﴿يَمَا أَنْزَلَ﴾ مَبْنًى لِلْفَاعِلِ. ينظر: «معجم القراءات»، 31/1، والكشاف، 104/1، و«المحرر الوجيز»، 149/1، و«البحر المحيط»، 41/1.

(2) فِي (ر) «أَوْلَاءُ» بِزِيَادَةِ (و).

(3) وَزَنَهُ الْمَفَاعِلُ، مِنْ: كَارَيْتَهُ كَرَاءً وَمَكَارَاةً، مِثْلُ: الْمَجَارِيِّ مِنْ جَارَيْتِهِ مَجَارَاةً وَجَرَاءً، وَهُوَ الْأَجِيرُ وَالْمُسْتَأْجَرُ جَمِيعًا. ينظر: «تصحيح الفصيح وشرحه»، لابن المرزبان، باب: تصحيح الباب الثاني والعشرين، 392/1.

(4) الْكَرَابُ: شَقُّ الْأَرْضِ وَتَقْلِيلُهَا. ينظر: المرجع السابق، تصحيح الباب التاسع والعشرين، =

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ١﴾

﴿إِنَّ﴾ حرف مؤكد، ناصب اسمه، ورافع خبره، مختص بالابتداء، واللام: في خبره وبما بعد القسم والقول.
 ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ حُيِّي، وَجُدِّي ابنا أخطب⁽¹⁾، وسَعِيَّة بن عمرو⁽²⁾، وأبو لبابة ابن المنذر، ومالك ابن الضيف⁽³⁾. والكُفَر: ضد الإيمان. والكُفَر: السُّتْر. ومنه: سَمِي البحر والليل كافرًا⁽⁴⁾.

﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ﴾ ذو سواء، مصدر كالذهاب، أو مستوٍ. والسواء: الاعتدال في

= 442/1، و«تهذيب اللغة، للأزهري»، مادة (بقر)، 369/1، و«لسان العرب»، لابن منظور، مادة (كرب)، 384/7.

(1) حبي وجددي بن سعية بن ثعلبة بن عُيَيْد، من ولد النضير بن النحام بن ينحوم من ولد هارون بن عمران أخي موسى عَلَيْهِمَا السَّلَام، وتزوج النبي ﷺ بت حُيِّي، صفة - رَحِمَهُمُ اللَّهُ - . ينظر: «زاد المعاد»، لابن قيم الجوزية، 109/1. و«السيرة» لابن هشام، ت: السقا، 514/1. و«الروض الأنف»، للسهيلى، ت: عمر السَلَامِي، 197/4، وحمل من «أنساب الأشراف»، للبلاذري، 442/1.

(2) شعبة بن عمرو من يهود بني قريظة، وذكره الطبري: سَعِيَّة بن عمرو، وذكره السيوطي في الدر المنثور: سعيد بن عمرو. ينظر: «جامع البيان» للطبري، 255/4. و«الدر المنثور» للسيوطي، 579/1.

(3) أبو لبابة ابن المنذر. ومالك ابن الضيف: هما من اليهود حججوا ذكر النبي ﷺ في التوراة، وقالوا: ما عهد إلينا في محمد شيء. ويقال: مالك بن الضيف بالصاد المهملة، وهما روايتان فيه، ذكره ابن هشام في «السيرة النبوية» 2/174، وينظر: «تفسير القرآن العظيم»، لابن أبي حاتم، ت: أسعد الطيب، 183/1، و«درج الدرر في تفسير الآي والسور»، عبد القاهر الجرجاني، ت: وليد الحسين، مجلة الحكمة، بريطانيا، مانشستر 242/1.

(4) «الكشف والبيان» 149/1، و«الكشاف» 46/1.

الوسط، والوسط: الاعتدال في المقدار. وهو اعتراض في الكلام، أو خبر إن، أو خبر مبتدأ والمبتدأ مدلول عليه بقوله: ﴿أَنْذَرْتَهُمْ﴾ أي: الإنذار وتركه سيّان، وصيغ له الاستفهام في الإخبار تفخيماً للشأن، أي: أنذرته فلم يؤمنوا، فسيّان الإنذار والإهمال إذاً. وقيل: انسلخ من الهمزة. و﴿أَمْ﴾ معنى الاستفهام. وخبر (إن) ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾. والإنذار: إعلام مع تخويف. ﴿أَمْ﴾ عاطفة معادلة لهمزة الاستفهام ينسبك منهما (أي). ﴿لَمْ﴾ جازمة تردّ المضارع إلى معنى الماضي⁽¹⁾.



﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ لعصيانهم. نحو: أهلكته فلانة إذا أعجب بها وإن لم تفعل شيئاً. وقيل: الختم على القلب: الرزق المانع من ورود الحيرات عليه، أو حفظ ما فيه للجزاء. والقلب جسم صنوبري معلق بالوتين مقلوباً. وَقَلْبُ كُلِّ شَيْءٍ: خَالِصُهُ⁽²⁾.

و(السَّمْعُ) مصدر ولهذا وَحَدَّ بَيْنَ الْجَمْعَيْنِ، وَأَنَّهُ إِحْسَاسٌ عَصَبٌ هَوَائِيٌّ مُتَصِلٌ بِالدِّمَاغِ. و(البَصَرُ) إحساس عصب ناري. و(الغشاوة) غطاء مُشْتَمِلٌ. والفعالة: للاشتغال كالإمامة والعصاية، وفي المصادر نحو: الإمارة، والقَصَاة⁽³⁾. وقُرئ بالحركات الثلاث

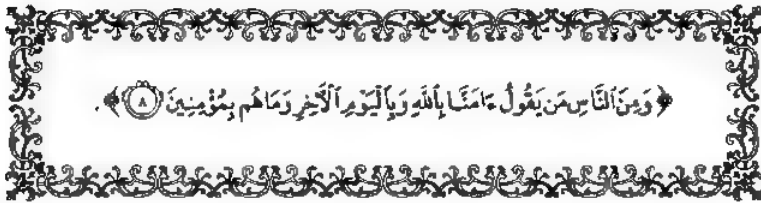
(1) في الأصل (ي) حاشية نصّها: «أو بمعنى إنذارك وعدمه سيّان عليهم، فيكون خبراً لِمَا بعده، والفعل إنما يمتنع الإخبار عنه إذا أريد به تمام ما وضع له، وقالواك أطلق وأريد به اللفظ ومعنى الحدث المدلول عليه ضمّاً على الاتساع، فهو كالاسم في الإضافة والإسناد إليه كما في قوله تعالى: ﴿وَنَاقِلٌ لَهُمْ مَائِيثًا...﴾ [البقرة: 13]، وقوله: ﴿يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ...﴾ [المائدة: 119]، وقولهم: «تسمع بالمعيدي خير من أن تراه»، وإنما عدل هاهنا عن المصدر إلى الفعل؛ لِمَا فِيهِ مِنْ إِيهَامِ التَّجَدُّدِ، وَحُسْنِ دُخُولِ الهمزة، و(أم) عليه لتقرير معنى الاستواء أو تأكيده. ينظر: «تفسير البيضاوي» 1/ 41.

(2) «الكشف والبيان» 1/ 150، و«الكشاف» 1/ 48.

(3) قَصَرَ الثوب قِصَارَةً: حَوَّرَهُ وَدَقَّهُ. ومثله قَصَرَهُ تَقْصِيرًا، والقَصَارُ والمُقَصَّرُ: الْمُحَوَّرُ =

على الغين، و(عَشْوَة) يفتح الغين ورفعها، ورفع آخرها على الاستئناف، ونصبها على تقدير: جعل عَشَاوَة⁽¹⁾.

﴿وَلَهُمْ﴾ اللام الجارة إذا اتصل بالضمير غير الياء بُنيت على النصب. والعذاب: ما يمنع من المطلوب. عَذِبَ الرجل وعَذَبَ: لم يأكل غير صائم. ﴿عَظِيمٌ﴾ شديد القوة، ومنه: العِظَمُ أو الزائد القدر. وذلك في الدنيا الآسار، وفي العقبى النار.



﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ اللام للعهد. والناس أصله أناس جمع إنسان، وإنسان في الأصل إنسيان لتصغيره على أنثيينان، حذفت الياء وخُيِّت السين حركتها، أو جمع لا واحد له من لفظه. ﴿مَن﴾ اسم موصول مختص بالعقلاء يستوي فيه المذكر والمؤنث، والجمع والثنية، والواحد. والقول والنطق عبارة عن جملة ما يتكلم به المتكلم على وجه الحكاية⁽²⁾.

﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ﴾ أي: القيامة لتأخره عن الدنيا. ﴿وَمَا﴾ نائبة عن ليس، ولهذا أعقبت بالباء. والضمير لعبد الله ابن أبي وأضرابه⁽³⁾.

= للثياب، وحرفته: الْقِصَاصَة. ينظر: «لسان العرب»، لابن منظور، مادة: (قصر)، 6/3649.

(1) قراءة النصب: لمفضل بن محمد الضبي، وابن نهان عن عاصم، وهي رواية أبي بكر عنه. وقراءة الضم: للحسن البصري، وزيد بن علي. وروي بفتح الغين. وقرأ ابن مسعود، وأبو حيو، وسفيان، وأبو رجاء، والأعمش: (عَشْوَة) يفتح الغين من غير ألف. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/3، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/136، وإتحاف فضلاً البشر، لأحمد البناء، ص/128، و«معجم القراءات»، 1/38 - 40.

(2) «الكشف والبيان» 1/150، و«الكشاف» 1/48.

(3) المرجع السابق.

﴿يَخْدَعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (١).

﴿يَخْدَعُونَ اللَّهَ﴾ يعملون له عمل المُخادع، والخداع: إظهار يخالف الإضمار، وأريد به التقرير، وأنه مفاعلة من واحد نحو: طارقت النعل وعاقبت اللص، وإضافته إلى الله تضييماً للشأن، والمراد النبي.

﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أصحابه. ﴿وَمَا يَخْدَعُونَ﴾ (مَا) جاحدة، أي: لم يرجع وبال خدعهم إلا إليهم. وفي كلامهم: «من خدع من لا ينخدع فإنما يخدع نفسه» (١). وقيل: خادعه أظهر له خداعه، وخدعه ظفر به بالخداع. ﴿إِلَّا﴾ حرف استثناء ينصب بعده المُنبت، وفي المنفي جاز الرفع على البدل، والنصب على الأصل. ونفس الشيء: ذاته وهي من النَّقَاسَةِ. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (مَا) بمعنى لا. والشَّعْرُ والشُّعُور: الفهم بنظر. وقيل: شَعَرْتُ شُغْرَةً كدريتُ دِرِيَّةً، وفطنتُ فِطْنَةً. وقولهم: ليت شعري؛ محذوف الفاء في الإضافة، كما يقال: فلان أبو عذرها إذا ذهب بعذرتها (٢).

﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَمٌ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

يَسَاءَ كَانُوا يَكْذِبُونَ (١).

(١) أورده أبو عبيد الهروي في «الغريبين في القرآن والحديث»، ت: أحمد فريد المزيدي، 536/2، والزمخشري في «ربيع الأبرار ونصوص الأخيار»، مؤسسة الأعلمي، بيروت، ط 1412هـ، 148/2.

(٢) العذرة: البكارة، وما للبكر من الالتحام قبل الافتضاخ. يقال: فلان أبو عذرة فلانة إذا كان افترعها وافتضاها، وأبو عذرتها. ينظر: «الصحيح»، للجوهري، مادة (عذر)، 738/2، و«تاج العروس»، لمرتضى الزبيدي، مادة (عذر)، 550/12.

﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَمٌ ﴾ المرض: ضعف يُخرج الإنسان من حد الصحة من عِلَّةٍ أو نفاق، أو تقصير، أو عم. ﴿ فَرَادَهُمُ اللَّهُ ﴾ الفاء: عاطفة فيها معنى التعقيب. وزاد الشيء وزدته وذلك بتأييد الرسول وإظهار الإسلام، أو إنزال القرآن. والزيادة: إضافة الشيء القليل إلى الكثير من جنسه. والاليمُّ المؤلم، كالبديع للمبدع.

﴿ يَمَّا كَانُوا يَكْذِبُونَ ﴾ (مَا) مصدرية أي: بتكذيبهم. ﴿ كَانُوا ﴾ فعل قاصر له اسم وخبر شبه الفاعل والمفعول. وال (الكذب) إخبار يحالف مخبره⁽¹⁾. وقرئ بالتخفيف⁽²⁾ أي: يكذبهم وهو قولهم: آمناً.

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ ١١ ﴾

﴿ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ١٢ ﴾

﴿ وَإِذَا قِيلَ ﴾ (إذا) للمضارع وإن دخل على الماضي. (وإذا) للغابر وإن دخل على المستقبل. ﴿ وَإِذَا ﴾ للحال وأنه معطوف على يكذبون⁽³⁾. ﴿ لَا تُفْسِدُوا ﴾ لا تكفروا أو لا تنافقوا، وإنه نزل في اليهود، لا تمنعوا الناس عن دين محمد. والفساد: ضرر تصطب

(1) في الأصل حاشية نصها: «هو الخبر عن الشيء على خلاف ما هو به.. سواء أعلم الكاذب عدم المطابقة أو لم يعلم خلافاً...».

(2) عاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف: ﴿ يَكْذِبُونَ ﴾، بفتح الياء، وسكون الكاف، وتخفيف الدال، والباقون: ﴿ يَكْذِبُونَ ﴾ بضم الياء وفتح الكاف، وتشديد الدال. ينظر: «شرح طيبة النشر في القراءات العشر»، للنوري، ت: مجدي باسلوم، 2/ 144، و«القراءات العشرة المتواترة من طريقي الشاذبية والدرة»، جمال الدين شرف، ص/ 3، و«معجم القراءات»، 44/1.

(3) «الكشف والبيان» 1/ 154، و«الكشاف» 1/ 61.

به الأمور، والصلاح: نفع تلثم به⁽¹⁾. ﴿الْأَرْضِ﴾ ما انحسر عن تراب المركز. ﴿إِنَّمَا﴾ (مَا) كافة. ﴿تَحْنُ﴾ مبني على الضم لنيابته عن واو الضمير التي هي أحت الضمة. والإصلاح: تَرْقِيعُ⁽²⁾ الحال، وهو التعبير إلى الاستقامة. ﴿آلَا﴾ تذكر للتنبيه والتأكيد وتحسين الكلام، رُكِبَ من أَلَفِ الاستفهام وحرف الجحد فأفاد التحقيق نحو: أليس. وإنما قال. ﴿هُمْ الْمُفْسِدُونَ﴾ أي. مع فسادهم لا يُعْتَدُ بفساد غيرهم. (لَكِنْ) مركبة من (لا) التي للنفي، و(كاف) الخطاب و(إِنَّ) المؤكدة، وحُذِفَ عن (إِنْ) الهمزة ونقلت كسرتها إلى (الكاف) وهي لنفي ما قبلها وإثبات ما بعدها، وإن تُعْلَتِ نَصَبَتْ (كَأَنَّ) وإن خَفَّتْ رَفَعَتْ (كَأَنَّ) وتكون بعد الإثبات لترك حملة إلى جملة مخالفة لها، نحو: جاءني ريدٌ لَكِنْ عمرو، يعني: لم يحيى.

﴿وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ ءَامِنُوا كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنُؤْمِنُ كَمَا ءَامَنَ
الشُّعْهَةُ أَلَا إِنَّا لَهُمْ هُمُ الشُّفْهَةُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٣) وَإِذَا
لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شُيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا
مَعَكُمْ إِنَّمَا عَنَّا مُسْتَهْزِءُونَ﴾ (١٤).

﴿ءَامِنُوا﴾ الهمزة الأولى للقطع شادة في الفعل، والثانية همزة متن الكلمة ولُبِّتْ لاجتماعهما. ﴿كَمَا ءَامَنَ النَّاسُ﴾ الكاف: جارة، معناها التشبيه، و(مَا) مصدرية أو كافة. ﴿النَّاسُ﴾

(1) المرجع السابق.

(2) الترقيع: إصلاح المعيشة. ورَّقَعَ عيشه ترقيعًا إذا أصلحه. ينظر: «العين للخليل»، مادة (حاء) والقاف والراء، 42/3، و«جمهرة اللغة» لابن دريد الأزدي، مادة (ح ر ق)،

عبد الله بن سلام⁽¹⁾، وبَحِيرَى الرَّاهِبِ⁽²⁾، والنجاشي⁽³⁾ وأصحابهم. ﴿السَّهَاءُ﴾ جمع سفيه، وهو الخفيف العقل.

﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ لا يدرون أنهم كذلك أو لا يحيطون بما عليهم في ذا السفيه. والعلم: الظهور، وهو وصف يدرك به حقائق الأشياء، أو التصور في الذهن. ﴿وَإِذَا لَقُوا﴾ قرأ أبو حنيفة رَحِمَهُ اللهُ ﴿لَا قُوا﴾⁽⁴⁾ وهم: عبد الله بن أبي وأصحابه. نزل حين قال الخبيث⁽⁵⁾ لِحَامَتِهِ⁽⁶⁾: «انظروا كيف أَرُدُّ هؤلاء السفهاء عنكم، فوقف على الممر حتى طلع عليه النبي فأخذ بيده وقال: مرحبًا بسيد المرسلين، ولَمَّا لقي أبا بكر قال: مرحبًا بسيد بني تيم، ولَمَّا أبصر عمر قال: مرحبًا بسيد بني عدي بن كعب، ولَمَّا رأى عليًّا قال: مرحبًا بسيد بني هاشم ما خلا رسول الله، وكان قد أظنبت في إطرء كلٍّ منهم، فقال: عليّ أو عمر: يا عبد الله لا تنافق فَإِنَّ المنافق شرُّ حليقة الله وأخسها، فقال: يا أبا الحسن أليّ تقول؟ والله

(1) عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي، أبو يوسف، من بني عوف من الخزرج، أسلم عند قدوم النبي -ﷺ- المدينة. ينظر: «الثقات» لابن حبان، 228/3، و«تهذيب الكمال» في أسماء الرجال، للمزني، 74/15.

(2) بحيرى الراهب الأنماري، أحد الثماتية الذين قدموا مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة، له صحبة ورواية. ينظر: «الإصابة في تمييز الصحابة»، ابن حجر العسقلاني، باب: حرف الباء الموحدة، 1/144، و«تاريخ دمشق»، ابن عساكر، 3/30.

(3) أَصْحَمَةُ النجاشي -رَحِمَهُ اللهُ- ملك الحبشة، وكان يحكم بالعدل ولا يُظلم عنده أحد، آمن بالنبي -ﷺ- ولَمَّا مات بالحبشة صَلَّى عليه النبي صلاة الغائب. ينظر: «الاستيعاب»، لابن عبد البر، 3/896، و«تاريخ دمشق» لابن عساكر، 2/39.

(4) قرأ ابن المسيب البماني وأبو حنيفة ﴿لَا قُوا﴾ من «لاقي» على وزن فاعل وهو بمعنى الفعل المجرد «القي». ينظر: «معجم القراءات»، عبد اللطيف الخطيب 1/47.

(5) في (ر) سقطت كلمة «الخبيث».

(6) الحامي: المُدافع والصاحب، وهنا أصحابه. ينظر: «سر صناعة الإعراب»، ابن جني، باب: الزاي، 1/209. و«لسان العرب»، مادة: (ح م ا) 5/10.

إِنَّ إِيْمَانِي كإِيْمَانِكُمْ⁽¹⁾. واللَّقاء، واللُّقْي، واللُّقْيَان: مصادفة الشيء واستقباله، أو الميل إليه. ومنه: اللُّقوة واللُّقوة للعُقَاب لِمِيلِ متقاربه. وأصل ﴿لَقُوا﴾ لَقِيُوا، نقلت الضمة من الياء إلى القاف استتقالاً، ومُسَكَّنَت الياء، والواو ساكنة فَحُدِفَت الأولى.

﴿وَإِذَا خَلَوْا﴾ الخلو: التفرد، ورجل خالٍ عَزَبٌ أو هو قطع المُرَاحِم، وخلا إليه: اجتمع في الخلوة، وخلاه به سِخْرٍ منه، وخلا له: تَوَخَّذَ له. ﴿إِنَّ شَيْطَانِيكُمْ﴾ رؤسائهم أي: أَنهوا السخرية إلى شياطينهم أو كهانهم، وهم: كعب بن الأشرف⁽²⁾ بالمدينة، وأبو بُردة في بني أسلم⁽³⁾، وعبد الدار⁽⁴⁾ في بني جُهينة، وعوف بن عامر⁽⁵⁾ في بني أسد، وعبد الله بن السوداء⁽⁶⁾ بالشام.

(1) الأثر أورده أبو حيان الأندلسي في «البحر المحيط»، 1/ 121، وابن حجر العسقلاني في «العُجَاب في بيان الأسباب»، 1/ 237.

(2) هو: كعب بن الأشرف الطائي من بني نِهان، شاعر جاهلي، اعتنق اليهودية وشرف في بني النضير، ناصب الإسلام والمسلمين العداء، وهجا النبي -ﷺ- وأذى المسلمين والمسلمات؛ فأمر النبي بقتله فقتل. ينظر: «السيرة»، لابن هشام، 51/ 2، و«الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 2/ 208. و«الأعلام»، للزركلي، 5/ 225.

(3) روى الطبراني بسند جيد عن ابن عباس: «كان أبو ردة الأسلمي كاهناً يقضي بين اليهود». ينظر: «جامع البيان» للطبري، ت: أحمد شاكر، 8/ 510، و«المحرر الوجيز» لابن عطية، 72/ 3، 477/ 1.

(4) هو: النضر بن الحارث بن كلدة بن علقمة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي، كان من شياطين قريش. ينظر: «السير والمغازي» لابن إسحاق، 1/ 200، و«جامع البيان» للطبري، 19/ 238، و«درج الدرر في تفسير الآي والسور»، عبد القاهر الجرجاني، 3/ 1304.

(5) عوف بن عامر بن ليث بن بكر بن عبد مناة بن كنانة الأسدي. ينظر: «السيرة» لابن هشام، 2/ 290، و«إمتاع الأسماع» للمقريزي، 1/ 22، و«جامع البيان» للطبري، 23/ 407.

(6) هو: عبد الله بن سيأ، المعروف بابن السوداء، من أهل صنعاء، كان على هوى دين اليهود، وأراد أن يفسد على المسلمين بتأويلاته في عليّ وأولاده، وهو الذي قال لعلي: أنت أنت. يعني الإمامة فيه الجزء الإلهي - تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً -. ينظر: «ميزان الاعتدال»، للذهبي، 2/ 426، و«التبصير في الدين»، لأبي المظفر الإسماعيلي، ت: كمال يوسف =

﴿إِنَّا﴾ أصله (إننا) حذفت النون الثانية استقلاً للتضعيف. ﴿مَعَكُمْ﴾ على دينكم. و﴿مَعَكُمْ﴾ جارة معناها لانضمام إذا أسكنتها. وإذا حركتها فالصاحب. ﴿مُسْتَهِزُونَ﴾ الاستهزاء: إظهار تفخيم يُضمر التحقير.

﴿أَنَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ وَيَسْتَهْزِئُ بِكُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ (١٥) أُولَئِكَ
الَّذِينَ اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ فَمَا رَحِمَتْ خُنُفَهُمْ وَمَا كَانُوا
مُهْتَدِينَ (١٦).

﴿يَسْتَهْزِئُ بِكُمْ﴾ يجازيهم عليه. ومثله: ﴿وَنَمَكُرُ اللَّهُ﴾. وقيل: هو قوله: ﴿ذُقْ إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ﴾ وأصرابه. أو يُظهر لهم في الآخرة خلاف ما يريهم في الدنيا^(١).

﴿وَيَسْتَهْزِئُ بِكُمْ﴾ يمد لهم أي: يُملئ لهم، أو يكلهم إلى نفوسهم، أو من المدد وهو الزيادة. ومنه: مد الجيش وأمدّه، أو هو اتباع الشيء الشيء. ﴿فِي طُغْيَانِهِمْ﴾ الطغيان والظنون: تجاوز الحد. ﴿يَسْتَهْزِئُونَ﴾ العمة: التردد^(٢) في الضلالة. أي يخليهم وآراءهم الضالة. يقال: عِمة بصره وعِمِهت بصيرته^(٣).

﴿اشْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ﴾ استبدلوا الكفر بالإيمان، والنهود بالإسلام. والشري: اشتقاقه من الشروي وهو المثل، أصله الإمالة، ومنه: شراً المال لميل الطبع إليه، أو من شري بالشيء إذا لهج به. وشري: باع، واشتري: ابتاع. وضم الواو عند التقاء الساكنين ردّ له إلى أصله فإنه: اشترؤوا^(٤).

= الحوت، 124/1

(1) «الكشف والبيان» 1/ 168، و«الكشاف» 1/ 66.

(2) في نسخة (غ)، و(ر) حاشية: «والتحير أيضاً».

(3) «الكشف والبيان» 1/ 168، و«الكشاف» 1/ 66.

(4) في الأصل (ي) حاشية: «ترشح للمجاز، لمّا استعمل الاشتراء في معاملتهم أتبعه ما =

﴿فَمَا رَیَحَتْ یَحْزَنُهُمْ﴾ ما كانت مربحة. ریحت التجارة: كانت ذات ربح، وریح الرجل في تجارته فاز بربحها، أو يقال: ما استشفوا فيها⁽¹⁾ وهو من باب: نهأً مبصر، وصفقة خاسرة⁽²⁾. (وَمَا) نافية. والریح: الفاضل على قِيَّةِ المال بالبيع. والتجارة: تَعَرُّض الریح في المجلوب. وورود (الفاء) لَتَضْمُنْ معنى الشرط أي: إن اشتروا فما ربحوا.

﴿وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾ بطرق التجارة المربحة.

﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ اسْتَوْفَدَ نَارًا فَلَمَّا أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ
ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَزَكَرَهُمْ فِي ظُلُمَةٍ لَا يُبْصِرُونَ ۖ ثُمَّ
بَدَّلَهُمْ نَارَهُمْ لَیْسَ لَهُمْ فِيهَا حَرٌّ وَلَا بُرْدٌ﴾

﴿مَثَلُهُمْ﴾ صفتهم. والمثل: عَلَمٌ على معنى سائر يُشبه فيه الأول الثاني⁽³⁾.
﴿الَّذِينَ اسْتَوْفَدَ﴾ قد أُقيمَ الَّذِي، مقام الَّذِينَ، مبالغة في مطابقة إخوانه من الأسماء
الموصولة، أولَ لَهْجِهِم بالحذف فيه حتى أقاموا اللام منه مقام الَّذِي في قولهم: الضارب
زيد والمضروب عمروا، وأريد الجمع والجنس⁽⁴⁾.

= يُشاكله تمثيلاً لخسارتهم، ونحوه:

ولما رأيت السرَّ عزَّ ابنَ دَابَّةٍ وعشَّ في وكره، جاش له صدري

ينظر: «تفسير البيضاوي» 49/1.

- (1) في (غ)، و(ر) حاشية: «استشففت ما وراءه أبصرت، أخذ من الشَّفِّ وهو الثوب الرقيق».
- (2) ينظر: مجمع الأمثال، أبو الفضل النيسابوري، ت: محمد محيي الدين عبد الحميد، 183/2، و«لسان العرب»، باب، (خ)، 1156/2.
- (3) في الأصل (ي) حاشية نصها: «المثل في الأصل بمعنى النظير، يُقال: مِثْلٌ ومِثْلٌ ومِثْلٌ، كِشْبَةٌ ومِثْبَةٌ ومِثْبَةٌ». ينظر: (الكشاف) 72/1.
- (4) في (ي) حاشية. «الذين ليس جمع الذي المصحح، بل ذو زيادة زيدت لزيادة المعنى». =

﴿أَسْتَوْفَدَ﴾ أوفد وتوفَّد واحد، وهو طلب الإيقاد. أي: ارتفاع اللهب. ﴿النَّارَ﴾ أصلها نورٌ لتصغيرها على نُورِة، وهي: جوهر مضيء حارٌّ محرق. ﴿قَلَمًا﴾ عبارة عن زمان مجهول، وأنه عَلِمَ على الظرف ﴿أَضَاءَتْ﴾ أفرط في الإنارة، والنضوء: فرط النور، وهو لازم متعد، أو لم يُذكر فاعله اختصارًا، أو تأنيثه لاشتماله على ما حوله من الأماكن والأشياء. (مَا) موصولة. ﴿حَوْلَهُ﴾ منصوب على الظرف، أو مفعول، وهو اسم لا يأتي إلَّا مضافًا يُنبئ عن الزائد على الشيء، ومنه: الحول. وجواب لَمَّا ذهب الله بنورهم، أو حُذِفَ للدلالة المنبهة عليه، أي: لَمَّا أضاءت خمدت. ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ أذهب، أي: طفت النار، أو أذهب: أزاله. وذهب به: مضى به.

﴿وَرَزَّكُهُمْ﴾⁽¹⁾ خلَّاهم وآراءهم. والترك: ضد الفعل في محل القدرة. والظلمة: ظلٌّ متكاثف. والظل: عدم النور، سُمِّيَ لِمَنعه البصر عن الإدراك ومنه: ما ظلمك أن تفعل كذا، أي: ما منعك. نزلت في بني قريظة والنضير⁽²⁾، أنهم آمنوا قبل المبعث بنبي آخر الزمان، ثم كفروا بعد ظهوره فذلك نورهم وظلماتهم. وإن نزلت في المنافقين⁽³⁾؟ فنورهم بأنهم بتلفظ الكلمة. وظلماتهم: عقائدهم الخبيثة.

﴿لَا يَصِيرُونَ﴾ لا يرون. والبصر: الوضوح، ومفعوله مطرح لا يُقدَّر وجوده. ﴿صُمُّ بَصَرِكُمْ غَمٌّ﴾ بأذان قلوبهم، وأستها، وأعينها. والصمم والبكم والعمي: قُتِر القوى السامعة والناطقة والباصرة. أو آفة مانعة من الكلام والإدراك وتقديره: هم صُمُّ. ومن

= ينظر: «تفسير البضاوي» 1/ 49.

(1) في (ي) حاشية: «ترك في الأصل بمعنى طرح، وله مفعول واحد، فُضِّمَ معنى صير فجري مجرى أفعال القلوب. قال الشاعر:
فتركته جزر السباع ينشئه
يقضن حُسْرَ بنائِهِ والمفصم»
ينظر: «تفسير البضاوي» 1/ 50.

(2) عن سعيد بن جبير، ومحمد بن كعب، وعطاء، نزلت في اليهود. ينظر. «الكشف والبيان» للثعلبي، 1/ 161.

(3) عن ابن عباس، وقتادة والضحاك، ومقاتل، والسُّدي، نزلت هذه الآية في المنافقين، ينظر: «جامع البيان» للطبري، 1/ 319 - 328، و«الكشف والبيان» للثعلبي، 1/ 160.

نصب: أي تركهم صمًا، أو نُصِبَ على الذم أو الحال (1) (2).

﴿لَا يَرْجِعُونَ﴾ أي عن الضلالة، أو إلى الهدى. والرجوع: الإعراض عما أنت فيه.

﴿أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْنَعَهُمْ فِي مَآذِينَهُم مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ يُمِيطُ بِالْكَافِرِينَ ١١﴾ يَكَاذُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١٢﴾.

﴿أَوْ كَصَيْبٍ﴾ (أو) حرف عطف يفيد التخيير، والإباحة، والشك. أي: أنت مخير إن شبهتهم في استيقادهم بنور الإسلام، أو إظلامهم بدجاجير الكفر، فذلك مثلهم. وإن مثلتهم بأصحاب الصيب فذلك. والصيب: المطر. فيُجَل من صاب يصوب إذا نزل. فأبدل واوه للمجاورة بآء وأدغم.

﴿مِّنَ السَّمَاءِ﴾ أي: السحاب، وكل ما علاك فهو سماء. وقيل: هو جمع واحده سماوة، والسموات جمع الجمع، ولام التعريف لنفي أن يتصوَّب من طرف، أي: غمام مطبق أخذ بجميع الآفاق. والسماء المطر، وجمعه أسمية.

﴿فِيهِ ظُلُمَاتٌ﴾ أي معه. ﴿وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ﴾ أَرَعَادٌ وَأَبْرَاقٌ. والرعد: صوت اصطكاك السُّحْب. والبرق: اللمع المنقذ منها. وأرعدت المرأة وأبرقت: تزينت. وعن النبي ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُنْشِئُ السَّحَابَ فَيَطْلُقُ أَحْسَنَ الْمَنْطِقِ، وَيَنْصَحُكَ أَحْسَنَ النَّصِيحِ، فَمَنْطِقُهُ الرَّعْدُ،

(1) في (ي) حاشية:

صمٌ إذا سمِعوا خيرا دُكِرَتْ به وإن دُكِرَتْ بسوءٍ عندهم أذنوا
وقوله: أصمٌ عَنِ الشَّيْءِ الَّذِي لَا أَرِيدُهُ وَأَسْمَعُ خَلْقِي اللَّوْحِينَ أُرِيدُ

(2) «الكشف والبيان» 1/ 161، و«الكشاف» 1/ 72.

وَصَحَّحَكُمُ الْبَرِّقُ⁽¹⁾. وهذه الاستعارة عَقِيلَةٌ عَقِيلَةٌ تجلت عن شفاف الإعجاز، متشوقة في كسوة المعاني الطَّبِيعِيَّةِ، مُتَشَرِّفَةٌ بحلبة الألفاظ الشرعية.

﴿يَجْعَلُونَ أَمْيَعَهُمْ﴾ الجعل قريب من الصنع، وجعل يفعل كذا أي: طفق. والإصبع: بالحركات الثلاث في أولها شعبة اليد. والأذان: جمع أذن وهو المِسْمَعُ الأذُنَّة. والصاعقة والصاعقة قصفة رعد تنقُصُ معها شعلة نار. وأنها مصدر كالكاذبة، أو التاء للمبالغة، كالراوية. ﴿حَذَرَ الْقَتَوَاتِ﴾ مفعول له. وقرئ ﴿حَذَارَ﴾⁽²⁾ والحذر: الخوف مما يقع. والخوف: تقبُّصُ النفس مما وقع. وحذار اسم الفعل. ﴿أَقْتَوَاتِ﴾ مفارقة النفس البدن. وأصله اللين أو السكون. مات المتاع: كسد. خط ميت: ضعيف. بقل ميت: ذابل. والإحاطة: الحصر للشيء بالمنع له من كل جهة، والمعنى: عالم بهم، أو لا يفوتونه.

﴿يَكَادُ﴾ يقرب. وهو إذا دخل على النفي أثبت ومع الإثبات نفي، ولا يدخله أن إلا عند تشبيهه بعسى، فإن كاد لغاية القرب، وأن للاستقبال. والخطف: الاستلاب بسرعة. وقرئ: ﴿يَخْطُفُ﴾ و﴿يَخْطُفُ﴾ بفتح الياء والخاء⁽³⁾. ﴿كَلَّمَ﴾ كل حرف جملة ضم إلى (ما) الجزاء، فصار أداة للتكرار. ﴿أَصَاةَ لَهُمْ﴾ أنار البرق الطريق. ﴿مَسَاوِيَهُ﴾ مضوا في ضوئه. ﴿أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ﴾ أي: الموضع، علاهم ظلامه. ﴿قَامُوا﴾ وقفوا وأقاموا.

(1) أخرجه أحمد في مسنده، عن يزيد بن هارون، وإبراهيم بن سعد. وإسناده صحيح. ينظر «المسند»، باب: حديث رجل من بني غفار، 92/39، وأبو الشيخ الأصبهاني، في «العظمة»، ت: رضاء الله المباركفوري، باب: ذكر السحاب وصفته، 1248/4. وقال الألباني: إسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الشيخين، وجهالة الصحابي لا تضر، سلسلة الأحاديث الصحيحة، رقم (1665)، 4/229.

(2) قرأ قتادة، والضحاك بن مزاحم، وابن أبي ليلى، واللؤلؤي عن أبيه: ﴿حَذَارَ﴾، وهو مصدر «حاذر» ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/3، و«معاني القرآن»، للزجاج، 97/1، و«معجم القراءات»، 55/1، و«الكشاف»، 167/1، و«البحر المحيط»، 87/1.

(3) ﴿يَخْطُفُ﴾ قراءة ابن مسعود. و﴿يَخْطُفُ﴾ قراءة الحسن. ينظر: «المحتسب»، 59/1، و«إعراب القراءات الشواذ»، للعكبري، 37/1، و«معجم القراءات»، 57/1، و«التفسير الكبير»، للرازي، 80/2، و«البحر المحيط»، 90/1.

﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ﴾ (لو) لامتناع الشيء لامتناع غيره. شاء: أراد. ﴿لَذَهَبَ﴾ اللام مؤكدة. والشيء: أول الأسماء وأعمها وهو ما يُعَلَّم ويخبر عنه. والقدرة، والمقدرة، والقُدْر، والقَدْران: الاستعلاء على المراد، وسميت قدرة لأن الفعل يقع على قدرها⁽¹⁾.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١) الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا
وَالسَّمَاءَ بَنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ
رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٢).

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ جميع ما في القرآن مثله، خطاب أهل مكة، و﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا﴾ خطاب أهل المدينة، و(يَا) حرف النداء للبعيد. و(أَيُّ) والهمزة للقريب. و(أَيُّ)
منادى، وماؤه للتنبيه وإياها مخصصين، فميزوهمما بمبهم ومطلته لام التعريف. والناس:
صفة (أَيُّ). ﴿اعْبُدُوا﴾ وحدوا وآمنوا وأخلصوا⁽²⁾⁽³⁾.

﴿خَلَقَكُمْ﴾ أوجدكم وقدر هياتكم، والخلق من العباد التقدير فحسب. (لعل)

(1) «الكشف والبيان» 1/160، و«الكشاف» 1/79.

(2) في (ي) حاشية: «وهي عوض عن الإضافة. وقول الكسائي: أصله يا أيها الناس، فحذف
«ذا» غير مرضي عند البصريين، والناس صفة لازمة لـ «أَيُّ»، وهو مرفوع؛ لأن البناء لما
اطرده في المفرد تشبه بالمرفوع. قال الأخفش: الناس صلة لـ «أَيُّ»، والتقدير يا أيها هو
الناس، فحذف هو من الصلة. ولم يوافق الأخفش أحد من البصريين. وأجاز المازني، في
«الناس» النصب على القياس في وصف المفرد بالمفرد، ولم يوافق أحد، ولا قرئ به.
ينظر: «غرائب التفسير وعجائب التأويل»، للكرماني، 1/124.

(3) «الكشف والبيان» 1/166، و«الكشاف» 1/89.

للترجي والإشعاق والترجية، وهو من أخوات (إِنَّ)⁽¹⁾. ﴿تَتَّقُونَ﴾ تجعلون العبادة وقايتكم، أو اعبدوا متعزّضين للتقوى. ﴿فَرَشْنَا﴾ ما ييسط للتوطئة. وقرئ (بِسَاطًا) و(مِهَادًا)⁽²⁾. ﴿مِنَاءٌ﴾ مصدر سُمِّي به المينئ، والمينأة: القبة. و(الماء) جوهر سيّال يُضاد النار برطوبته وبرودته، وجمعه على أمواه، دلّ أنه في الأصل: مَوَّةٌ، فقلت الواو ألفًا؛ لانفتاح ما قبلها، والهاء همزة لخفائها ووقوعها طرفًا. ﴿فَأَخْرَجَ﴾ أظهر، والخرج الانتقال من المحيط. (به) بسببه.

﴿مِنَ الشَّجَرِ﴾ (مِنْ) هنا يصلح للتبيين والتبعيض. والثمرة: حمل الشجرة. ﴿رِزْقًا لَّكُمْ﴾ مفعول له إِنْ كَانَ (مِنْ) للتبعيض، ومفعول به إِنْ كَانَ للتبيين. ﴿فَلَا تَجْعَلُوا﴾ لا تصفوا ولا تشبهوه بعباده. ﴿أُنْدَاكَا﴾ جمع نَدٍّ ونديد وهو الإِثْل المُنَادِ المخالف. ﴿وَأَنْتُمْ﴾ الواو: تصلح للحال والاستئناف. ﴿تَقْلُوبُكُ﴾ أي: تعالى الربُّ عن النَّدِّ.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ
مِثْلِهِ. وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ﴿١٢﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَأْزَنُوا النَّارَ الَّتِي
وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارُ أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٣﴾﴾.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ﴾ (إِنْ) من حروف الشرط. ﴿نَزَّلْنَا﴾ كَرَرْنَا إنزاله. ﴿عَلَىٰ عَبْدِنَا﴾ العبد آدمي مملوك ذكر، وجمعه: أَعْبُد، وعبيد، وعباد، وعِبْدَان، وعِبْدَانِي، وعِبْدٌ، وأعباد، ومَعْبُودِي، ومعبوداء، ومَعْبُودَةٌ، وعِبْدُون. والعد في حق الله جميع مخلوقيه. ﴿فَأْتُوا بِسُورَةٍ﴾ جئوا بها. والسورة: قطعة من القرآن من أَسَارَتْ الإِنَاء. والسورة

(1) في (ي) حاشية: «عوض عما يستحق، أي: من المضاف إليه».

(2) قرأ يزيد الشامي ﴿بِسَاطًا﴾. وقرأ طلحة ﴿مِهَادًا﴾. بنظر «معجم القراءات»، 63/1، و«الكشاف»، 58/1، و«البحر المحيط»، 158/1.

الرَّفْعَةِ، أو من سور المدينة؛ لإحاطتها على طائفة من القرآن، أو هي محتوية على فنون من العلم⁽¹⁾.

﴿مِنْ مِّثْلِهِ﴾ كائنة من مثله، (مِنْ) لتبعض أي: مثل المُنَزَّل، أو من التوراة، أو من رجل أمي مثل محمد ﷺ. ﴿وَادْعُوا﴾ اطلبوا أو نادوا. ﴿شَهَادَاتُكُمْ﴾ أعوانكم أو آلهتكم مَنْ يظهر لكم أمركم. والشهادة: إخبار عن مشاهدة بِطَلَبٍ من له الحاجة عند من له تنفيذها. ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ غير الله، وهو متعلق بادعوا أو بشهداءكم، ومعناه الدنو من الشيء، ومنه: هذا دونه، وقولهم: دونك هذا. ﴿صَدِّقِينَ﴾ الصدق إخبار عن الشيء كما هو، وأصله القوة والثبات، ومنه: صدق القتال.

﴿إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا﴾ الفعل ما حدث عن قادر، أي: إن لم تقدرُوا فيما مضى. ﴿وَلَنْ تَقْدَرُوا﴾ فيما يستقبل. (لَنْ) حرف ناصبة للفعل نافية على التأكيد لا التأييد، كذا ذَكَرَ عن الخليل وسيبويه⁽²⁾.

(1) «الكشف والبيان» 1/ 166، و«الكشاف» 1/ 89.

(2) في (ي) حاشية: «ذهب جماعة من المفسرين إلى أن التقدير: فإن لم تفعلوا هذا فيما مضى ولن تفعلوا فيما يستقبل، وهذا غير مرضي عند العقهاء والنحاة؛ لأنه إذا قال: إن دخلت الدار فأنت طالق، وإن لم تدخل الدار فأنت طالق، يقع على دخول مستأنف، ولا يتعلق بالماضي البتة، وهذا إجماع. وقال النحويون: «لَمْ» إذا دخل المستقبل نقله إلى معنى الماضي، وإن الشرطية إذا دخل الماضي أو ما بمعنى الماضي نقله إلى معنى المستقبل. واستثنى الزجاج «كان» من الباب، واستدل بقوله ﴿إِنْ كُنْتُ قُلْتُ﴾ فرد عليه أبو علي، وقال: تقديره: إن أكن قلته، وكذلك إذا قال: إن كنت دخلت الدار فأنت طالق، أي: إن تكوني دخلت فالطلاق يقع بقوله. دخلت، وهو ماضٍ، كما كان، لأن «إن» مسلط على تغيير ما يليه فحسب. ومثله: ﴿إِنْ كُنْتُ قَبِيضَةً قَدْ﴾ وقول الشاعر:

إذا ما انتسبنا لم تلدني لثيمة ولم تجدي من أن تقري به بُدًا

وقال بعضهم: تقديره (وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ولن تفعلوا)، وهذا ضعيف، لإزالة الشيء عن موضعه بلا موجب، ووجهه عند المحققين، أنه اعتراض فيه تشديد، قطع تردد معنى الشرط من الكلام، ولا محل له من الإعراب. ينظر: «غرائب التفسير»، للكرمانى 1/ 126.

﴿فَاتَّقُوا النَّارَ﴾ احذروا عذاب النار، وإنما سُرِطَ في الانتقاء، فإنَّ رَدَّ النبيِّ قبل العلم بنبوته لا يوجب النار. والوقود⁽¹⁾ والوقيدُ ما تضرم به النار⁽²⁾. ﴿وَلِجِبَاوَةٍ﴾ أصنامهم، ولا عذاب لها، فإنَّ الحطب لا يعذب، أو يُراد أنَّ أجسامهم تبقى بقاء الحجر، أو هي حجر الكبريت. ﴿أَعْدَتْ﴾ هُيئت وهو إيصال بعض الشيء ببعض، ومنه: العِدُّ والعَدْدُ. وقرئ ﴿أَعْدَدْتُ﴾⁽³⁾ من العتاد. لعذابهم. والنار موجودة اليوم، وإضرارهم بها غذاً لعذابهم.

﴿وَيَبِّسْ أَلْيَدَیْكَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ وَأَنُؤُوا بِهِ مُتَشَبِهَاتٍ وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٥﴾﴾

﴿وَيَبِّسْ﴾ عطف على قوله: ﴿فَاتَّقُوا﴾. وقرئ ﴿وَبَشِّرْ﴾⁽⁴⁾ بلفظ المفعول. والبشارة أول خبر يؤثر في البشر خيراً كان أو شراً. ﴿وَعَمِلُوا﴾ العمل ما يفعل بعوض. ﴿الصَّالِحَاتِ﴾ الصلوات أو الإخلاص. كُسرت التاء، فإنَّ تاء جمع السلامة؛ تكسر حال النصب. ﴿أَنَّ لَهُمْ﴾ فتحت الهمزة لتعقيها الفعل، أي: بَشِّرْ أَنَّ. (والحنة) بستان يستر شجره ورائه. ﴿تَجْرَى﴾ الجري انحطاط الماء إلى أسفل لتزاحم أجزائه. ﴿تَحْتِهَا﴾

(1) في (ر) «وَقُودَمَا».

(2) «الكشف والبيان» 1/ 169، و«الكشاف» 1/ 130

(3) قرأ عبد الله بن مسعود: ﴿أَعْدَدْتُ﴾ من العتاد بمعنى العدة. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 4، و«معجم القراءات» 1/ 65، و«الكشاف» 1/ 62، و«البحر المحيط» 1/ 109.

(4) قرأ زيد بن علي: ﴿وَبَشِّرْ﴾ فعلاً ماضياً مبنياً للمفعول. ينظر: «معجم القراءات» 1/ 66، و«الكشاف» 1/ 197، و«البحر المحيط» 1/ 110.

تحت أهلها أو بأمرهم. ومنه. ﴿وَمِنْهُمْ أَلَسَّهَرُ نَجْرِي مِنْ نَجْرٍ﴾. والنَّهْر والنَّهْر متسع مجرى الماء. ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا﴾ صفة ثانية للجنات أو جملة مستأنفة.

﴿مِنْهَا مِنْ نَجْرَةٍ﴾ كلاهما لا ابتداء الغاية. (من قبل) أي: في الدنيا أو قبل هذا. ﴿وَأَتُوا بِهِ﴾ بالمرزوق. و﴿مُتَشَبِّهًا﴾ متماثلًا في اللون أو اللذة أو الجودة، فإنه مختار كله. والشبه سمي لمماثلته الذهب. ﴿أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ زوج الرجل امرأته، وزوج المرأة بعلمها ويذكر للواحد والاثنين. ﴿مُطَهَّرَةٌ﴾ مبعّدة عن المنقرات خلُقًا وخلُقًا. طَهَّرْتُهُ وَطَحَرْتُهُ⁽¹⁾ بَعَدْتُهُ. ﴿خَالِدُونَ﴾ الخلود الدوام في المكان، ولهذا لا يُوصف به الرب.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعِيءُ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ﴾^(٢)

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَعِيءُ﴾ الاستحياء والاستحاء، الخوف من موافقة القبيح، ومن الله الترك.

﴿أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا﴾ (أن) من نواصب الفعل. ضربَ المثل: بيّنه، ضرب على يده: منعه التصرف، ضَرَبَ الأرض: أصابها الضَرْبُ⁽²⁾، ضَرَبَ العِرْقُ: تحرك سريعًا.

(1) كل شيء أبعدته فقد طهرته. والريح طحور، وقوش طحور ومطهر؛ بعيدة موقع السهم. ينظر: «جمهرة اللغة»، لابن دريد الأزدي. باب: (ح ر ف)، 1/ 517. والمتخب من كلام العرب، علي بن حسن الهنائي الأردني، ت: محمد العمري، باب: القلب، 1/ 596.

(2) الضرب: الريح الباردة. تأتي الريح باردة فتُصبح ضَرْبًا قد أحرق الزرع. ينظر: «تهذيب»

وضربَ المثل: ما جعل من القول كالتعلّم للتشبيه بحال الأول. ﴿مَا بَعُوضَةٌ﴾ ما منكرة، أي شيئاً، وبعوضة بدلها، أو ماء زائدة مؤكدة، وبعوضة عطف بيان لمثلاً، وبالرفع هو بعوضة. والبعوض: البق الصغير سُمّي به لتزارته، ومنه البعض لقلته بالإضافة إلى الكل. وبعَصَّةُ البعوض: قرصه.

﴿فَمَا قَوَّهًا﴾ أي: في الصغر، و(مَا) موصولة. ﴿فَأَمَّا﴾ أما؛ فحرف يتضمن معنى الشرط مؤكد بمعنى مهما يكن فيجواب بالفاء. ﴿أَنَّهُ أَلْهَى﴾ الواجب كونه من ربهم (من) لابتداء الغاية. ﴿مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ﴾ (مَا) استفهامية. و(ذَا) بمعنى الذي، ويكونان اسماً واحداً في موضع نصب، أي: أي شيء أراد، أو يكون ابتداء، و(ذَا) خبره. و﴿أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا﴾ صلة له. والإرادة: غرض يترتب به، من أفعال المزيد ما جاز أن يقع غير مرتب مع عدمه. أو هو طلب الشيء في نفسك على تودة ومنه الريادة. وإرادة الله: قصده⁽¹⁾. و﴿مَثَلًا﴾ حال أو تمييز، نحو قولهم: كيف تنتفع بهذا سلاحاً. وماذا أردت بهذا جواً. ولما أنزل الله: ﴿لَنَخْلُقَنَّ ذُرِّيَّاتًا﴾، وقوله: ﴿كَمَثَلِ الْغَنَصِكَبِوتِ أَتَّخَذَتْ يَتِيمًا﴾ [المكبوت: 41]، وقوله: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ﴾، استنكر الكفار من الله ذكر الرذائل فأجيبوا بهذا⁽²⁾ ﴿يُضِلُّ﴾ يحكم بالضلال. ﴿يُؤَيِّدُ﴾ بتكذيبه، أو تجددهم ضلالاً، أو أضيف إليه تسيباً. ﴿كَثِيرًا﴾ الكثرة: تجمع الأشياء. والفسوق: الخروج عن القصد.

= اللغة، للأزهري، باب: (العين والقاف مع الصاد)، 1/ 123، و«مجمل اللغة»، لامن قارس، ت: زهير سلطان، باب: (الضاد والراء وما يثلثهما)، 1/ 577، و«المخصص»، لابن سيده، ت: خليل جفال، باب: (أسماء عامة المطر) 2/ 436.

(1) «الكشف والبيان» 1/ 172، و«الكشاف» 1/ 118.

(2) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول» عن عطاء عن ابن عباس، في قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَن يَضْرِبَ مَثَلًا﴾. وإسناده ضعيف، فيه ابن جريج، وهو مدلس، وقد عتبه. ينظر: «أسباب النزول للواحدي»، ت: كمال زغلول، دار الكتب العلمية، ط1 (1991م)، ص/ 59، و«جامع البيان» للطبري، 1/ 400، و«التفسير البسيط»، للواحدي، 1/ 64.

﴿الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ وَيَقْطَعُونَ مَا
 أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ أُولَئِكَ
 هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ (٢٧) كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ
 آمِنًا فَأَخْبَعَكُمْ ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُخَيِّبُكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ
 تُرْجَعُونَ ﴿٢٨﴾

﴿يَنْقُضُونَ﴾ النقص: إبطال التأليف، وعهد الله: مأموراته، عهد إليه: وصاه، واستعهد
 منه: اشترط عليه. والميثاق: العهد المؤكد. والناقضون: أحبار أهل الكتاب العارفون
 بالنبي المتعنتون له، أو الكفار كلهم. ﴿مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ﴾ الضمير للعهد، أو لله تعالى.
 ﴿وَيَقْطَعُونَ﴾ القطع الفصل بين الشئين والوصل الجمع بينهما. أي: يقطعون صلة النسبة
 والملة بتعويق الناس عن الدين أو الامتناع عنه.

﴿مَا أَمَرَ اللَّهُ﴾ الأمر إخبار يُحتمل الإيجاب، ويسمى المأمور أمراً كالمشاؤون
 شائاً، والشأن الطلب. ﴿وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ بإغارة المال وإخافة السابلة، أو الكفر
 والنفاق ﴿هُمُ الْخَاسِرُونَ﴾ الخاسر الذي ضاع من رأس ماله، ورأس مال الرجل عمره
 ودينه. ﴿كَيْفَ﴾ سؤال عن الحال، ومتى: سؤال عن الزمان، وأين: عن المكان، وبُيِّنَ
 على الفتح لنيابته عن ألف الاستفهام. وهنا للتوبيخ أو التعجب.

﴿وَكُنْتُمْ﴾ الواو: للحال. أي وقد كنتم، ليقرب إلى المستقبل فيصلح حالاً.
 ﴿آمِنًا﴾ نطقاً، سماها ميتاً لعدم الإحساس. ﴿فَأَخْبَعَكُمْ﴾ هياكم لقبول الروح.
 ﴿ثُمَّ يُبَيِّنُكُمْ﴾ ثم: للتراخي في المفردات، وفي الجمل لترك جملة إلى جملة
 أخرى.

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ
إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ۚ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ
عَلِيمٌ ﴿١٩﴾﴾

﴿خَلَقَ لَكُمْ﴾ لا اختصاصكم به، بعضه للاستظهار وبعضه للاعتبار. ﴿جَمِيعًا﴾ تأكيد إحاطة نصب على الحال من الموصول الثاني. ﴿أَسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ قصد إليها وأقبل عليها^(١). ﴿فَسَوَّيْنَهُنَّ﴾ الضمير للجنس. ﴿سَبْعَ سَمَوَاتٍ﴾ السبع عدد كامل فيه جمع^(٢) الأزواج والأفراد، يُذَكَّرُ لِلْمُذَكَّرِ بالهاء دون المؤنث وكذا أخواته.

﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً
قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَن يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ
وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۖ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا
تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَ﴾ العامل في (إِذْ) عليهم، أو قالوا، أو اذكر قال ربك أعلم. ﴿الْمَلَائِكَةِ﴾^(٣) جمع ملاك، وأصله مالِك من الألوک وهو الرسالة، فحذفت الهمزة منه تخفيفاً وألحقت التاء لتأنيث الجماعة^(٤). و﴿جَاعِلٌ﴾ مُصَيِّرٌ هذه الصورة.

(١) «الكشف والبيان» 1/ 173، و«الكشاف» 1/ 121.

(٢) في (ر) «جميع».

(٣) في (غ): «الملائك: جمع ملك على الأصل، كالشماثل في جمع شمل».

(٤) سقط في (ر): (الْمَلَائِكَةُ) جمع ملاك من الألوک وهو الرسالة، فحذفت الهمزة منه تخفيفاً.

﴿خَلِيفَةً﴾ أي من يخلفكم، أو خلقاً يخلفكم. ﴿أَتَجْعَلُ﴾ همزة استخبار. ﴿وَيَسْفِكُ﴾ السفك إراقة الدم أو الصب، ومنه: سفكت السقاء. وأصل دم: دمي لشئته: دميان. وأنه خلط ناري سائل. ﴿تُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ﴾ نصلي بأمرك، أو نجري في ذكرك، أو نرفع أصواتنا بحمديك. والجار والمجرور في محل الحال، أي: حامدين لك. ﴿وَنُقَدِّسُ لَكَ﴾ نخضع بالتقديس أو نُظْهِرُ لَكَ أنفسنا. ومنه: القُدُسُ لِلسُّطُلِ⁽¹⁾. ﴿أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ من المعاني في باطنه، والأنبياء والأولياء من نسله.

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾⁽²⁾ قَالُوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿قَالَ يَأْذَنُ أَتَيْنَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ فَلَمَّا أَنْبَأَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنْ أَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَعْلَمُ مَا تُنْذِرُونَ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾⁽³⁾.

﴿الْأَسْمَاءُ كُلَّهَا﴾ أي: أسماء المسميات كلها أو معاني الأسماء⁽²⁾. ﴿عَرَضَهُمْ﴾ ضمير العقلاء لترأسهم في الموجودات أو أصحاب الأسماء. والعرض: الإظهار، أو أن تمرّ بالشئ عرضاً لتعرف حاله ﴿أَنْبِئُونِي﴾ هو أمر تشويق بقوله المعلم لمتعلمه، أو أمر تعجيز وبعضه قوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ والإنباء: الإخبار عن خطب جسيم، ومنه النبأ. (إن) جازمة تفيد الشرط.

(1) القُدُس بالتحريك: السُّطُل بلغة أهل الحجاز؛ لأنه يُظْهِرُ منه. ينظر: «الغريبين في القرآن والحديث»، لأبي عبيد الهروي، 5/ 1510، مادة (قدس)، و«الصحاح»، للجوهري، مادة (قدس)، 3/ 961.

(2) «الكشف والبيان» 1/ 178، و«الكشاف» 1/ 125.

﴿صَادِقِينَ﴾ عالمين. ولهذا أجيب بلا عِلْمَ لَنَا. ﴿سُبْحَنَكَ﴾ تنزيهك عن أن يعرف الغيب غيرك. ولا ينصرف لكونه عَلَمًا على الثبوت أو التنزيه وأنه معرفة اختص به الله تعالى، أو نُصِبَ على المصدر، كقولهم: معاذَ الله. ويتعجب منه كقولهم:

سُبْحَانَ مَنْ عُلِّمَهُ الْفَآخِرُ..⁽¹⁾

﴿الْحَكِيمُ﴾ الْمُتَّقِنُ في قوله وفعله. ﴿مَائِدُونَ﴾ أي: من الطاعة. ﴿وَتَكْفُمُونَ﴾ من العداوة للفساد. والإبداء: رفع الحجاب. والكنم سُدُّهُ، ومنه: الكَنَمُ لإخفائه الشيب.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ
أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ٢٥﴾ وَقُلْنَا يَتَّعِدُمْ أَتَيْنَا
أَنْتَ وَرَوْحُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا
هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ٢٦﴾

﴿اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ أصل السجود الميل، وقيل: اسجَدَ إذا طأطأ رأسه. وسجد: وضع جبهته على الأرض. وقيل: هو إدامة النظر في إطراق، وأنه تحية فُرِضَتْ عليهم كتعظيم القبله. و﴿مَادَمَ﴾ لا ينصرف؛ للتنعريف والعجمة. وقيل: هو آدام بالعبرية أي: التراب. ﴿إِلَّا إِبْلِيسَ﴾ استثناء من غير الجنس فإن الملائكة لا يتوالدون، وله ذرية ويتناول الأمر إياه لدخوله في عُمارهم⁽²⁾ كواحد منهم، وهو اسم أعجمي.

(1) البيت للأعشى [من السريع]، وتماه:

أَقُولُ لِمَا جَاءَنِي فَخْرُهُ سُبْحَانَ مَنْ عُلِّمَهُ الْفَآخِرُ

من ديوانه/ 106، من قصيدته المشهورة التي قالها في هجاء علقمة بن علاثة، ينظر: «اللسان»، 299/3، و«الأغاني»، للراغب الأصفهاني، 50/15-56. يريد الإنكار على علقمة لافتخاره بنفسه وعشيرته.

(2) في الأصل صُبِطَتِ الْغَيْنُ بِالضَّمِّ وَالْكَسْرِ؛ لِيَانِ جَوَازِ الْوُجْهِينِ.

﴿أَبَىٰ وَاسْتَكْبَرَ﴾ امتنع وتعظم. ﴿وَكَانَ﴾ صار. ومنه: ﴿فَكَانَ مِنَ الْمُعْرِفِينَ﴾ [هود: 43]. ﴿أَسْكَنَ﴾ أقم. والسكون انتفاء الحركة. ﴿أَنْتَ﴾ لتأكيد المُسْتَكْنِ فِي اسْكَنَ ليصح عطف المُظْهِرِ عَلَيْهِ. ﴿وَكَلَّا﴾ الأمر من الأكل. والأخذ والأمر جاء محالاً للأصل تخفيفاً لكثرة استعمالها. والأكل: إيصال الفم الممضوغ إلى الجوف. والرَّغْدُ، والرَّغْدُ: الموسع وهو وصف مصدر محذوف، أي: أكلًا رغداً. ﴿حَيْثُ﴾ بالحركات الثلاث، للمكان المبهم، وبنائه لمشابهة قبل، من إضمار الغاية فيه وإضافته إلى الجملة⁽¹⁾.

﴿وَلَا تَقْرِيَا﴾ لا تجتنبيا واجتنبيا أكل ثمرها. ﴿الشَّجَرَةَ﴾ هي الكرم أو التينة أو الحنطة. يقال: من القريان، قَرِبَ يَقْرُبُ، ومن القُرب، قَرِبَ يَقْرُبُ. ﴿فَنَكُونَا﴾ جزم عطف على ﴿وَلَا تَقْرِيَا﴾، أو نصب؛ فإنه جواب النهي بالفاء. ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ الظلم: النقص أو وضع الشيء في غير موضعه.

﴿فَأَرْزَلَهُمَا الشَّجَرُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا
بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ﴿٢٣﴾
فَلَقَوْا زَادُمْ مِن زَيْدٍ، كُنْتُ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوْبَةُ الرَّحِيمُ ﴿٢٤﴾﴾

﴿فَأَرْزَلَهُمَا﴾ أعهدهما. يقال: زَلَّ عن رتبته، وزَلَّ السهم عن الدرع زليلاً، وزَلَّتِ القدمُ عن الصخرة زلاً، وزَلَّ في المقالة زلةً. أو أرزلهما: حملهما على الزلل بالسوسة من وراء باب الجنة. وقُرئ ﴿أَرْزَلَهُمَا﴾⁽²⁾. ﴿عَنْهَا﴾ الضمير للشجرة، أي: عن اجتنبائها.

(1) «الكشف والبيان» 1/ 182، و«الكشاف» 1/ 127.

(2) قرأ الحسن، وأبو رجاء، وحزمة، وعاصم، والأعمش: ﴿فَأَرْزَلَهُمَا﴾، بألف مع تخفيف اللام، من «زال». وقرأ الجماعة: ﴿فَأَرْزَلَهُمَا﴾ بتشديد اللام بدون ألف. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات السبع»، مكِّي بن أبي طالب، ت: محيي الدين رمضان، 1/ 235، و«القراءات العشر المتواترة من طريق الشاطبية والدرّة»، جمال الدين شرف، ص/ 6، =

وتناول آدم كان لسهو في التأويل؛ فإنه لما سمع ﴿هَٰذِهِ الشَّجَرَةُ﴾ ﴿ظَنَّ التحريم في العين دون الجنس. ﴿فَأَخْرَجَهُمَا﴾ نجاهما. ﴿أَفْطَرُوا﴾ الضمير لآدم وحواء وإبليس. والهبوط التسفل، لازم ومتعد أيضاً.

﴿بَعْضُهُمْ﴾ البعض قريب من الجزء. والعدو: المتباعد قلبه، ويستوي فيه الواحد والجمع والذكر والأنثى. ﴿بَعْضُهُمْ﴾ متداً خبره عدو. ﴿مُسْتَقَرٌّ﴾ موضع سكن. لآدم بسرنديب⁽¹⁾. ولحواء جدة. ولإبليس أبله⁽²⁾ أو البصرة. وللحية أصفهان⁽³⁾. وللطاووس ميسان⁽⁴⁾. ﴿وَمَتَّعْ﴾ انتفاع ظاهر، من مَتَّعَ النهار إذا ظهر. ﴿إِلَّا جِئَ﴾ إلى انقضاء الأجل، أو القيامة. وحان قَرَبَ وهلك. ﴿فَلَقَّيْنَاهُمَا﴾ قَبْلَ وتلقَى⁽⁵⁾.

﴿كَلِمَتٍ﴾ هي قوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ [الأعراف: 23] وقوله ﷻ: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَإِنَّهُ

- = «تفسير ابن عطية»، 1/ 129، واللباب في علوم الكتاب، ابن عادل الحنبلي، 1/ 561.
- (1) اسم جبل في بلاد الهند، يُقال هو الجبل الذي أهبط عليه آدم عَلَيْهِ السَّلَام. ينظر: «التبصرة بالتجارة»، لأبي عثمان الجاحظ، ت: حسن التونسي، 1/ 13، و«المسالك والممالك»، لأبي القاسم بن خرداذية، دار صادر، بيروت، بيروت (1889م)، 1/ 64.
- (2) مدينة صغيرة على ساحل بحر القلزم، على الحد بين باديي مصر والشام، وهو ما يعرف بخليج العقبة. وهي اليوم في فلسطين. ينظر: «حدود العالم من المشرق إلى المغرب»، المؤلف مجهول، محقق و مترجم: السيد يوسف الهادي، دار الثقافة، القاهرة، (1423هـ)، 1/ 26، و«المسالك والممالك»، الحسن المهلب، ت: تيسير خلف، 1/ 21.
- (3) أصفهان: من بلاد فارس، هي إحدى المدن الإيرانية في الوقت الحاضر. ينظر: «معجم البلدان»: لياقوت الحموي، 2/ 404.
- (4) ميسان: فتح أوله، وبالسین المهملة، موضع من أرض البصرة، من بلاد العراق. ينظر: «معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع»، لأبي عبيد البكري الأندلسي، دار عالم الكتب، بيروت، ط3 (1402هـ)، 4/ 1283، و«معجم البلدان»، للحموي، 5/ 242. في نسخة (ي) هامش: «ميسان كورة من كور العراق».
- (5) «الكشف والبيان» 1/ 179، و«الكشاف» 1/ 128.

لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ⁽¹⁾. وقيل: هو الحياء والبقاء والدعاء. وقرأ بنصب آدم ورفع كلمات⁽²⁾، وهو قولهم: أصابني الخير وأصبته، ونالني الشر ونلته. ﴿فَنَابَ عَلَيْهِ﴾ رجع عليه بالفضل.

﴿فَلَمَّا أَهْبَطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ⁽³⁾﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ⁽⁴⁾﴾.

﴿مِنْهَا جَمِيعًا﴾ من الجنة. ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ دخلت (إن) على (ما) المؤكدة وجوابه محذوف، أي. اقتضوه واقتدوا به. أو جوابه الشرط الثاني وجزاؤه، نحو قولهم: إن زُرْتَنِي إن تيسر أكرمك. ﴿هُدًى﴾ كتابي أو رسولي. وأصل هذه (الياء) الحركة وقد تُسَكَّن إذا حُرِّك ما قبلها. ﴿فَلَا خَوْفٌ﴾ الخوف قلق النفس لضرر واقع. والحزن تَقَبُّضُهَا بغلظ الهم ومنه الحَزَن. وقرأ (لَا خَوْفَ)⁽³⁾ والمعنى: لا خوف فيما استأنفوا، ولا هم يحزنون على ما خلفوا.

(1) أخرجه البزار في «مسنده»، من حديث بريدة بن الحصيب، باب: مسند بريدة بن الحصيب، 332/10. وذكره النويري موقوفاً من كلام ابن مسعود. ينظر: «شرح طيبة النشر»، للنويري، 2/153، و«البحر المحيط»، لأبي حيان، 1/165.

(2) قرأ ابن كثير، وابن محيصن: ﴿آدَمَ﴾، بالنصب. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات السبع»، مكِّي بن أبي طالب، 1/236-237، و«حجة القراءات»، ابن زنجلة، ص/94، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/75، و«معجم القراءات»، 1/85.

(3) في (خ)، و(ر)، «بنصب الفاء ومعناه..». قرأ الزهري، وعيسى الثقفى، ويعقوب، والحسن، وابن أبي إسحاق، وابن محيصن: ﴿فَلَا خَوْفٌ﴾ بالفتح من غير تنوين. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/166، و«معجم القراءات»، 1/87، و«المحرر الوجيز»، 1/265، و«البحر المحيط»، 1/169.

أو حزب. ﴿كَافِرِينَ﴾ أي: بالقرآن أو بما معكم. ﴿يَا أَيُّهَا﴾ بكتمانها. ﴿ثُمَّ﴾ الثمن ما يثبت في الذمة من بدل المبيع. أو ما يُدخله الباء في البيع. ويذكر توسعاً في الاستبدال بالشيء.

﴿قَلِيلًا﴾ والقليل نقيض الكثير. وعن الحسن: «هنا هو الدنيا بحذاقها»⁽¹⁾. زلت في كعب بن الأشرف وأخبار اليهود أنكروا النبوة صيانة للرئاسة والمأكلة⁽²⁾. ﴿وَلَا تَلْسُوا الْحَقَّ﴾ اللبس: التعمية. والباطل: نقيض الحق، وهو الخبر الكذب. أي: لا تخرجوا الحق في ملبس الباطل. والحق التوراة، والباطل مفترياتهم. و(الباء) يصلح للاستعانة، نحو: كتبت بالقلم. أي: لا تجعلوه ملتبساً بباطلكم. وتكون صلة، نحو: خلطته به. ﴿وَتَكْتُمُوا﴾ حذف النون لإضمار (أن). وقرئ ﴿وَتَكْتُمُونَ﴾⁽³⁾ أي: كاتمين.

﴿وَأَتُوا زَكَاةً﴾ أعطوها. وهي المقدار الواجب لله في النصاب، وسميت زكاة لأنها سبب النماء وطهارة المال. زكا الزرع: نما. وزكت النفس: طهرت. ﴿وَأَزْكُوا مَعَ الزَّكِيِّينَ﴾ صلوا مع المصلين وذكر الركوع لتخصيصه بالصلاة دون سائر الأركان. والركوع: الكبو والانحناء. والركعة: الهوة في الأرض. وفي الآية دليل وجوب الجماعة.

= وهذا مذهب سيويه. عند الكوفيين: هو أفعل من وال قلبت الهمزة واوًا، ثم أذغمت الواو فيها، وقيل: أفعل من آل يؤول. ينظر: «غرائب التفسير»، 136/1.

(1) أورده أبو الحسن النيسابوري، في «إيجار البيان عن معاني القرآن»، 90/1، والنسفي، في «مدارك التنزيل»، 84/1. وابن كثير في «تفسير القرآن العظيم»، 119/1، وعراه لعبد الله بن مبارك.

(2) أورده الثعلبي في «الكشف والبيان»، 187/1، وابن جزي الكلبي في «التسهيل لعلوم التنزيل» عن السهيلي، 195/1.

(3) قرأ عبد الله بن مسعود: ﴿وَتَكْتُمُونَ﴾ بإثبات النون. ينظر: «معجم القراءات»، 92/1، و«الكشاف»، 74/1، و«البحر المحيط»، 335/1، و«دراسات لأسلوب القرآن الكريم»، محمد عبد الخالق عطيمة، 163/10.

﴿ أَنَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ وَأَنْتُمْ نَتْلُونَ
الْكِتَابَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١٤) ﴿ وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ
وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ (١٥) ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلاقُوا
رَبِّهِمْ وَأَنْتُمْ إِلَيْهِمْ رَاجِعُونَ ﴾ (١٦).

﴿ أَنَأْمُرُونَ ﴾ الضمير لليهود. والأمر القول لمن دونك: افعل. وهو للإيجاب، والإرشاد، والإباحة، والتدب، والحاجة، والتعجيز، والحث على الاعتذار، والإكرام، والامتنان. ﴿ النَّاسَ ﴾ أي: سَفَلَتُهُمْ. ﴿ بِالْبِرِّ ﴾ الاعتراف بالنبي واتِّباع الأدلة أو الإنفاق. وأصله التوسع في الخير. ومنه: البرُّ. ﴿ وَتَنسَوْنَ ﴾ النسيان الترك، أو عزوب الشيء عن النفس بعد حضوره. ﴿ نَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ تقرأوه أو تتبعونه. والتلاوة اتباع الحروف، والقراءة جمعها باللفظ.

﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ ما في الكتاب. والعقل قوة يمكن بها الاستدلال، ومحله القلب ونظامه بالدماغ. ﴿ وَاسْتَعِينُوا ﴾ على الانتهاء عن المنكرات، أو (١) تَرْجِيَةِ الأيام. ﴿ بِالصَّبْرِ ﴾ على أداء الفرائض، أو بالصوم. والصبر احتباس النفس عما تنزع إليه، ﴿ وَإِنَّهَا ﴾ أي: الاستعانة. ﴿ لَكَبِيرَةٌ ﴾ شاقة. كُبر عليه الأمر: شقٌّ. ﴿ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ المؤمنين أو المطيعين فإنها تهون عليهم، إمَّا للاعتياد أو لذخر المعاد. والخشوع: التَّطَامُن، والخُشْعَةُ الرَّمْلَةُ المتطامنة.

﴿ يَظُنُّونَ ﴾ الظن رجحان أحد النقيضين في الذهن، ويذكر للبقين أيضًا. وقرئ ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾ (٢).....

(1) في (ر) سقطت «أو».

(2) قرأ عبد الله بن مسعود: ﴿ يَعْلَمُونَ ﴾. ينظر: «معجم القراءات»، 93/1، و«الكشاف»، 214/1، و«حاشية الشهاب الخفاجي»، 155/2.

﴿أَنَّهُمْ مُّلتَقَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ مَاتُونَ⁽¹⁾، أو معانوا جزائه.

﴿يَبْنَئِ أَسْرَهُ بَلْ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ

عَلَى الْعَالَمِينَ^(١٧) وَأَنْقَرُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا

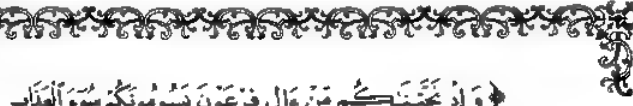
يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ^(١٨)﴾.

﴿وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ﴾ رجحتكم بكثرة الرسل والكتب فيكم. ﴿وَأَنِّي﴾ معطوف على نعمتي، أي: اذكروا نعمتي وتفضلني. ﴿عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ عالمي زمانهم. ﴿وَأَنْقَرُوا يَوْمًا﴾ عذاب يوم، وهو القيامة. ﴿لَا تَجْزِي﴾ لا تغني ولا تقضي. ﴿نَفْسٌ﴾ مؤمنة صالحة. ﴿عَنْ نَفْسٍ﴾ كافرة طالحة. ﴿شَيْئًا﴾ من الحقوق، وهو مفعول به أو في موضع المصدر أي: جراء وإن قل. ومثله: ﴿فَلَا تَظْلُمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾. والجزاء ما يقابل العمل. و﴿لَا تَجْزِي﴾ ﴿وَلَا يَقْبَلُوا﴾ ﴿وَلَا يُؤْخَذُ﴾ كلها في محل النصب صفة لليوم، وتقديره: لا تجزي فيه ولا يقبل بالياء لتقدم الفعل والفصل، أو لأنها في معنى السؤال. والقبول هو الرضا، فإن قائله يرضاه إذا قبله. ﴿مِنْهَا شَفَعَةٌ﴾ أي: إن جاءت بشفع. وهي من الشفع لانضمام الشفع إلى المجرم لإقالته. ﴿مِنْهَا﴾ الأولى ضمير النفس الأولى، والثانية للثانية. والعدل الفداء، سمي لمعادلته. ﴿وَلَا هُمْ﴾ الضمير لما دلت عليه النفس المنكرة من النفوس الكثيرة. والتذكير بمعنى العباد والأناس. تقول: ثلاثة أنفس.

﴿يُنصَرُونَ﴾ النصر المنع والعون. نُصِرَت الأرض مُطِرَتْ. نَصَرْتُ المكان أَيْتِهِ. والمعنى لا شفاعة ولا عدل ولا نصرة، لا أنه يوجد ولا يُنصر. نزلت في اليهود حين قالوا: آباؤنا الأنبياء يشفعون لنا فأيسهم الله من ذلك⁽²⁾.

(1) أي: مَيُوتُونَ. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 2/72، 232، و«إصلاح المنطق»، لابن السكيت، 1/362.

(2) أورده الثعلبي في «الكشف والبيان» عن الزجاج، 1/191، والزمخشري في «الكشاف»، -



﴿وَإِذْ جَعَلْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ
يَدْبَحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ
مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ (١٩) ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمْ الْبَحْرَ فَأَمَجَّيْنَاكُمْ
وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَأَنْتُمْ نَنْظُرُونَ﴾ (٢٠) ﴿وَإِذْ وَعَدْنَا مُوسَى
أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ثُمَّ أَخَذْنَا الْعِصْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ
﴿ثُمَّ عَقَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (٢١)
وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (٢٢).

﴿وَإِذْ جَعَلْنَاكُمْ﴾ (إِذْ) لا يتضمن شرطاً كإذا، لاختصاصه بالماضي.
﴿جَعَلْنَاكُمْ﴾ رفعكم عن الأذى، وهو من النجوة. والمراد آباؤهم. الآل: الأهل
لتصغيره على أهيل. وقيل: أول من الأول، فإن الأتباع يؤولون إلى رئيسهم.
﴿فِرْعَوْنَ﴾ اسم علم لملوك العمالة، كقيصر وكسرى. واسمه: مُصْعَب
ابن الريان أو الوليد ابن مصعب. ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ يطالبونكم به، والسوم حمل النفس
على الشيء، ومنه سوم البيع. والسوء: اسم جامع للآفات، وذلك تذبيح الأبناء ظلماً،
واستحياء البنات للخدمة. والذبح: الشق، وفي الشرع: قَرِي الأوداج على اسم الله.
وَقُرئ مخففاً^(١). والاستحياء الاستبقاء. والبلاء فيه استرقاقهن أو نكاحهن كرهاً. وسببه
أن الكهنة أئذروه أنه يولد ولد يكون على يده هلاكك، حين أُرِي الملعون أن نارا أقبلت من
بيت المقدس وأحرقت بيوت القبط دون بني إسرائيل، فشمر عن ساق الاجتهاد، وحسّر

= ص/ 75، وابن عطية في «المحرر الوجيز»، 1/ 139.

(1) قرأ الزهري، وابن محبص: ﴿يَذْبَحُونَ﴾ بالتخفيف، من «ذبح». قال أبي إسحاق
الزجاج: «قراءة التخفيف شاذة، والتشديد أبلغ». ينظر: «إتحاف فضلاء البشر»، لأحمد
البنّا، ص/ 135، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 5، و«معجم القراءات»، 1/ 96.

عن ذراع العناد، فأراد أن يسبق القضاء وظهوره، ويأبى الله إلا أن يتم نوره. والنساء: جمع لا واحد له من لفظه. ﴿وَفِي ذَٰلِكُمْ﴾ أي: في السوم. ﴿سَلَاةٌ﴾ محنة. أو في إنجاء الله بلاء أي: محنة. والبلاء: الاختبار، وقيل البلاء في النعمة، والابتلاء في النعمة. ﴿وَإِذْ فَرَقْنَا﴾ الفرق: الفصل بين الشيتين. وقرئ بالتشديد⁽¹⁾. ﴿بَيْنَكُمْ﴾ بعبوركم أو بسبيكم، أي: ملتبسا بكم. و﴿الْبَحْرُ﴾ الماء المنبسط غايته. وفرس بحر: واسع الجري. والفرق: الرسوب في الشيء المائع.

﴿وَأَسْتَفْظُرُونَ﴾ إلى نجاتكم وهلاكهم، أو يتظرون: تقابلونهم، ومنه: دُورُنَا تتناظر دور بني فلان. والنظر تقليب الحدة السليمة إلى الشيء. ولم يذكر غرق فرعون لدلالة الحال، وذلك أن موسى لما أوحى إليه أن أسر بعبادي، خرج في ستمائة ألف، وتبعه اللعين في ألف ألف، فالحجى قوم موسى إلى الغرق والفرق، فأذن للبحر في امتثال أمر موسى، فأمره حتى انفرج منه ثنتا عشرة طريقاً على عدد الأسباط، فاقترحوا الاطلاع على أحوال إخوانهم، فقال: اللهم أعني على أخلاقهم السيئة فصار كُوى ينظر بعضهم إلى بعض، فدخله فرعون بجموعه فانطبق عليهم⁽²⁾.

﴿وَإِذْ وَعَدْنَا﴾ أنه مفاعلة من واحد، نحو: سافر الرجل، ودوام على الأمر. والوعد: خبر الخير، والوعد تقيضه. ﴿مُوسَى﴾ اسم عبري غيّر بعضه، فإنهم قالوا: ﴿مُوسَى﴾ الماء، و﴿شَى﴾ الشجر. وسُمّي موسى باسم مكان وجد فيه. ﴿أَرْبَعِينَ لَيْلَةً﴾ إقامة أربعين أو غيبة أربعين. وأربعون مع أخواته من العقود يستوي فيه المذكر والمؤنث، وما بعده تمييز. ﴿لَيْلَةً﴾ أصله: ليلة ولهذا جُمع على الليالي، وذكر الليل دون النهار لتقدمه في الوجود أو لافتتاح الشهر به. ﴿أَتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ﴾ أي: إلهاً. والاتخاذ الإمساك، ومنه: الإخاذ للغدير، والأخذ الأسير. والعجل: ولد البقرة، وجمعه عِجَلَةٌ وعجول. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد: مبني على الضم لما ذكر في (قبل) والضمير لموسى أو للوعد. ﴿وَأَنْتُمْ

(1) قرأ الرهري: ﴿فَرَقْنَا﴾ بالتشديد، وهو للمبالغة. ينظر: «المحتسب»، لابن جني، 82/1، و«طبقات القراء»، لابن الجزري، 449/1، و«إعراب القراءات الشواذ»، للعكبري، 61/1.

(2) ينظر: «الكشف والبيان» للثعلبي، 193/1، و«البداية والنهاية»، لابن كثير، 334/8.

ظَلِمُوتٌ ﴿ بوضع العبادة في غير محلها. وهي جملة في محل الحال، وذلك أنه لما دخل بنو إسرائيل مصرَ بعد هلاك فرعون، ولم يكن لهم كتاب بيان شرعهم، وعدَّ الله موسى إنزال التوراة عليه وضرب ميقاته ذا القعدة وعشرًا من ذي الحجة. ﴿ ثُمَّ عَقَبُوا ﴾ تجاوزنا. والعقو: الترك ومحو الأثر. ﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ بعد اتخاذ العجل.

﴿ لَقَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴾ أي: العفو للشكر، والشكرُ أن لا تعرف لنفسك حظًا في النعمة، أو إظهار النعمة بالاعتراف. ﴿ أَلَيْسَ الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ أي: الحكم والشرائع والتوراة وقرآن البحر، أو الكتاب الفارق بين الحق والباطل. ﴿ لَقَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ لكي تهتدوا، والمراد في خطابهم أسلافهم.

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُعْقِبُ إِلَيْكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ
بِإِغْتَادِكُمْ الْعَجَلَ فَتَوَبُّوا إِلَى بَارِيكُمْ فَاقتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ذَلِكَ
مَخِرَّكُمْ عِنْدَ بَارِيكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
(١) وَإِذْ قُلْتُمْ يَمُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً
فَأَخَذَتْكُمْ الصَّيْحَةُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ (٢) ﴾

﴿ يُعْقِبُ ﴾ منصوب المحل، فإنه محذوف (الياء) والتداء مظنة الحذف. والقوم: الجماعة من الرجال خاصة، والمراد عابدوا العجل. ﴿ إِلَى بَارِيكُمْ ﴾ البرء الخلق. وسُمِّي لفصله بين كل صورة، وبرئت منه انفصلت.

﴿ فَاقتُلُوا ﴾ القتل: جرحٌ يعقبُه زهوق الروح. ﴿ أَنْفُسَكُمْ ﴾ بعضكم بعضًا. وقرئ ﴿ فَاقتُلُوا ﴾ (١) أي: استقبلوا عثرنها. والخير: الحُسْن والحَسَن والأحسن. ﴿ عِنْدَ بَارِيكُمْ ﴾ في حكمه. ومنه: عند أبي حنيفة كذا. وذلك أن موسى أمرهم أن يحتبوا مذعين للقتل،

(1) قرأ قتادة: ﴿ فَاقتُلُوا ﴾ من الاستقالة، ينظر: «المحتسب»، لابن جني، 1/ 83، و«دراسات في أسلوب القرآن الكريم»، محمد عَظيمة، 5/ 272، و«معجم القراءات»، 1/ 102.

وقال: لعن الله من حلَّ خَبْرَتُهُ، أو مدَّ طَرَفَهُ إلى قاتله، أو اتقى بيده أو رجله. فلم يُمكنْهُم قتل أقاربهم، فوارتهم سحابة سوداء فلم يبصروا أحداً فأُتِخُوا. وأوحى الله إلى موسى أنني أدخل القتالَ والمقتولَ الجنة. فالمقتول شهيد، والقاتلُ مُكفَّرٌ عنه. وكانت القتلى سبعين ألفاً⁽¹⁾. و(الفاء) في قوله: ﴿فَتُوبُوا﴾ للتسبب. وفي قوله: ﴿فَأَقْتُلُوا﴾ للتعقيب. وفي قوله: ﴿فَنَابَ عَلَيْكُمْ﴾ جواب الشرط المحذوف، أي: إن فعلتم فتوبوا. ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ﴾ القاتلون السبعون الذين صُعِقُوا، أو عشرة آلاف من قومه. ﴿حَتَّىٰ رَأَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ﴾ يرى: منصوب المحل بحتى، والرؤية: الإبصار. ﴿جَهَنَّمَ﴾ مكاشفة، وهي منصوبة على الحال. والجهر: الإظهار، ومنه جهر الصوت، وجهرت البئرُ أظهرت قعرها بالزح. ﴿فَأَخَذْتُمُ الصَّعِقَةَ﴾ الموت أو العذاب. وقرئ: ﴿الصَّعِقَةُ﴾⁽²⁾. وعقوبتهم لعناد الرسول وطلب الرؤية في غير حينها، وذلك أن موسى اختار من قومه سبعين ليصعدوا الجبل مُبتهلين إلى الله، معترزين عن عبادة القوم العجل، فاقترحوا سماع كلام الله فأجيبوا به، فالتمسوا رؤيته فأخذتهم الصاعقة.

﴿ثُمَّ يَفْتَنُكُمُ فِي بَعْدِ مَوَاقِعَ لَعَلَّكُمْ تَفْكُرُونَ﴾^(٣)
وَعَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوى كُؤُوا
مِنْ طِينَتٍ مَّا رَزَقْنَكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنفُسَهُمْ
يَظْلِمُونَ﴾^(٤)

(1) ينظر: «الكشف والبيان» للثعلبي، 1/ 198، و«الجامع لأحكام القرآن» للقرطبي، 1/ 401، و«البحر المحيط»، لأبي حيان، 1/ 367.

(2) قرأ عمر، وعثمان، وعلي، وابن محيصن، وابن عباس، والكسائي: ﴿الصَّعِقَةُ﴾ بحذف الألف، وسكون العين. ينظر: «شرح طيبة النشر»، لابن الجزري، 1/ 313، و«الكنز في القراءات العشر»، لأبي محمد الواسطي المقرئ، 2/ 662، و«التيسير في القراءات السبع»، أبو عمر الداني، 1/ 519، و«معجم القراءات»، 1/ 104.

﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ﴾ البعث: إثارة الشيء، ومنه بعثت البعير والناثم. وذلك أنهم لما ماتوا بكى موسى وقال: «ماذا أُجِيبُ قومي وهؤلاء خيارهم» فأُخِيَّ واحد واحد بعد يوم وليلة ينظرون كيف يُحيون، وتلك المونة لهم كالسكنة لغيرهم قبل انقضاء آجالهم⁽¹⁾.

﴿وَوَلَّلْنَا﴾ سترنا. ومنه الظَّلَّةُ و﴿الْفَتَامَ﴾ السحاب، لغمة السماء أو الماء في جوفه. و﴿الْمَرَّ﴾ الطَّرَنَجِين⁽²⁾، قيل: ينزل مثل الثلج في عرض ميل وطول رمح، كانوا يرفعون قُوتَهُمْ⁽³⁾ لكل يوم، ويوم الجمعة ليومين. ﴿وَالسَّلَوَى﴾ طائر يشبه السَّمَانِي تحشره عليهم الجُنُوب الواحد: سلواه، وقيل: الواحد والجمع سَيَان أو المن: الإحسان، والسلوى: السلوه. ﴿كُلُوا﴾ أي: قلنا لهم كلوا ولا تدحروا، فادحروا، فقطع الله عنهم رزقهم. والطيب: ما لا تعافه طبعاً، ولا تَكْرَهُهُ شرعاً. وذلك حين خرجوا من مصر إلى بيت المقدس، أو حين شكوا إلى موسى صبرورثهم في التَّيِّه. ﴿وَمَا ظَلَمُونَا﴾ بالمعصية. ﴿وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ حيث جعلوها عرضة للعقوبة.

﴿وَلَا تُلَاقُوا مَعَهُمْ قَبْلَ الْفَتْحِ﴾ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا
وَأَذْهَبُوا الْبَابَ سَجْدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ
وَسَيَرْيَدُ الْمُتَحْسِبِينَ ﴿١٨﴾ قَدْ أَلْبَسَ ظَلَمُوا قَوْلًا

(1) ينظر: تفسير «روح البيان»، إسماعيل الخلوئي، دار الفكر، بيروت، بدون تاريخ، 1/140،
وتفسير «حدايق الرُّوح والرياحان»، محمد الأمين الهرري، دار طوق النجاة، بيروت، ط1
(2001م)، 1/415.

(2) ويصح بالطاء (الترنجيين)، وهو: ظل ينزل من الهواء ويجتمع على أطراف الأشجار،
وقيل: هو ندى شبه العسل جامد متحبب ينزل من السماء، وقيل: يُشَبِّه الكَمَاءَ. ينظر:
«غريب القرآن»، ابن قتيبة، ص/49، و«لسان العرب»، 10/96، و«تاج العروس»، مادة
(المبم، والنون)، 9/350.

(3) سقط في (ر) «قوتهم».



﴿أَذِلُّوا﴾ الدخول الولوج، وهو الانتقال إلى المحيط. و﴿الْقَرْيَةِ﴾ بفتح القاف وكسرهما ما تجمع فيه الإنسان، أخذ من القرية. وهي هنا البيت المقدس، أو إيليا⁽¹⁾، أو الأردن وفلسطين، أو بلقا⁽²⁾، أو الرملة⁽³⁾، أو أريحا. ﴿وَأَذِلُّوا أَلْبَابَكُمْ﴾ باب القبة التي يصلي إليها موسى وبنا إسرائيل. والباب: مدخل كل مُحَوَّط. ﴿شَجَدَا﴾ منحنيين، أو متذللين. ﴿وَقُولُوا حِطَّةٌ﴾ أي: مسألنا أو كلمتنا حِطَّة. وبالنصب حُطَّ عَنَّا حِطَّةً. أو أريد وقولوا كلمة الشهادة الحاطة للذنوب⁽⁴⁾.

﴿تَغْفِرُ﴾ نستُر، ومنه المغْفَر. وقرئ بالتاء⁽⁵⁾ وبناء المفعول⁽⁶⁾. والخطايا: قياسه؛

(1) إيليا هي بيت المقدس (القدس) حالياً. ينظر: «الممالك والممالك»، لابن خردادبة، 87/1، والروض المعطار في خبر الأقطار، أبو عبد الله الحميري، ت: إحسان عباس، 68/1.

(2) هي أرض بني كنعان من أرض الشام. تشمل اليوم: فلسطين ولبنان، والأجزاء الغربية من الأردن وسورية. وسُميت بلقاء لأن ملكها كان رجلاً يقال له: بالق. ينظر: «البلدان» لليقوبي، 1/164، و«البلدان»، لابن الفقيه، ت: يوسف هادي، 156/1.

(3) اسم مدينة من أرض فلسطين، بناها سليمان بن عبد الملك، في عهد الدولة الأموية. ينظر: «الممالك والممالك»، للمهلي، 93/1، و«معجم البلدان»، للحموي، 69/3.

(4) «الكشف والبيان» 202/1، و«الكشاف» 142/1.

(5) في (ر) سقط «بالتاء».

(6) قرأ ابن عامر، ومجاهد، والجحدري، وقتادة، وأبو حيوة، وحبله عن المفضل: ﴿تَغْفِرُ﴾، بناء مضمومة وفتح الفاء، مبنيًا للمفعول. ينظر: شرح طيبة النشر، للنوري، 340/2، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، لسراج الدين النشار، ت: أحمد الحفيان، =

خطأ بهمزتين، قلبت الأخيرة (ياء) فصار خطاءً ي كَعْدَارِي، فقلب الهمزة من الألفين (ياء) فقليل خطايا، فإذا وزنه فعالي من فعائل. ﴿وَسَيَرْزِقُ الْمُحْسِنِينَ﴾ على الثواب المستحق، أو النعم السالفة. والمُحْسِن: الفاعل ما يجعلُ طبعًا ويحمد شرعًا.

﴿فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ التبديل تغيير الشيء بجنسه أو عن حاله، والإبدال جعل الشيء مكان الشيء. ﴿قَوْلًا﴾ أي: بدلوا ما قيل لهم قولًا غيره. فأحد مفعولي بدلوا محذوف غير صفة القول، وذلك أنهم قالوا حنطة مكان حطة تجاهلاً. والرجز عذاب، يعدل المتمرد. والرجازة: الكساء يملأ حجرًا لتعديل اليهودج المائل. وقرئ بضم المراء⁽¹⁾. ﴿يَمَّا كَانُوا﴾ (ما) مصدرية.

﴿وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ

الْحَجَرَ فَانفَجَرَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ نَضِيبًا قَدْ عَلِمَ كُلُّ

أُنَاسٍ مَفْرَقَهُمْ كُلُّوْا وَاتَّبَعُوا رِزْقَ اللَّهِ وَلَا تَعْفُوا ۖ

الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٠﴾﴾.

﴿وَإِذْ أَسْتَسْقَىٰ مُوسَىٰ﴾ الاستقاء طلب الشقيا. ﴿بِعَصَاكَ﴾ بِمَسَاتِكَ، وأنها واوية، ولهذا تنى بعصوان، وعصوت الشيء اتخذته عصاً. وعصاء كانت عشرة أذرع من أس⁽²⁾ الجنة. ﴿فَانْفَجَرَتْ﴾ أي: ضرب فانفجرت. والانفجار الانشقاق. ﴿عَشْرَةَ﴾

= 43/1، والقراءات المتواترة، جمال الدين شرف، ص/9.

(1) قرأ ابن محيصن: ﴿رُجْزًا﴾، بضم المراء، وهي قراءة شاذة. ينظر: شواذ القرآن، لابن خالويه، ص/54، و«معجم القراءات»، 1/108، و«المحرر الوجيز»، لابن عطية، 2/507، و«البحر المحيط»، لأبي حيان، 4/462.

(2) جمع أساس وهو هنا أساس وأصل الجنة. ينظر: «لسان العرب»، مادة (أسس)، 6/6، و«تاج العروس»، 15/459. فصل: (العين).

بفتح الشين وسكونها وكسرها لغة. وهي أزل العقود وآخر الآحاد. و﴿الْعَيْنُ﴾ الينوع، ونصبه على التمييز. ﴿كُلُّ أَنَاثٍ﴾ كل سبط أو قوم. ﴿مَشْرِيبُهُمْ﴾ موضع شربهم. ﴿وَلَا تَعْتَوُوا﴾ ولا تأكلوا ما ليس لكم. والعنوا والعناء والغيث: الإسراع في الفساد. وذلك أنهم لما شكوا إلى موسى العطش في التيه، ضرب حجراً بعصاه فانفجرت منه لكل سبط عين، وذكر في آية أخرى ﴿فَأَنبَجَسَتْ﴾ أي: تنفجر عند الحاجة، ثم تنبجس أو تنفجر عند الموضع وتنبجس عند الحمل أو تنبجس، ثم تنفجر للمصلحة، فإن الرّش أول ثم الانسكاب. وذلك حين أصابهم محل، ولهذا قال: ﴿كُلُوا وَافْرُوا﴾ أي: ازرعوا للأكل وهيئوا السقيا للشرب⁽¹⁾.

﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَسْمُونَكَ لَن نُصِيرَ عَلَىٰ طَعَامٍ وَاجِدٍ فَادْعُ لَنَا رَبَّنَا
يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْمِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَنَاتِنَا وَفِئَاتِنَا وَفُؤُومَهَا
وَعَدَيْهَا وَبَصِلَهَا قَالِ أَتَنْتَبِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدَقُّ
بِالْأَبْوِي هُوَ خَيْرٌ أَمْ يَطْلُوا وَمَضًى فَإِنَّ لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ
وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاءُوا بِمَنُصَرِّفِينَ
اللَّهُ ذَاكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِتِلَافَتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ
الَّذِينَ يَتَّبِعُوا الْحَقَّ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿١١﴾﴾

﴿عَلَىٰ طَعَامٍ وَاجِدٍ﴾ قالوا: المن والسلوى هو طعام واحد لما أنه لا يتبدل في كل يوم. والطعام: ما يتغذى به، والطعم غرض يُدرك بحاسة الذوق. والواحد: أساس العدد وليس منه، فإن حدّ العدد مجموع حاشيتي نصفه، وهذا لا يتأتى في الواحد. ﴿فَادْعُ لَنَا رَبَّنَا﴾ الدعاء صيغة أمر يختص بمن فوقك، والأمر لمن دونك، وأصله رفع الصوت أو الرغبة في الشيء. ﴿يُخْرِجْ لَنَا﴾ لأجلنا. وجزمه لجواب فعل محذوف أي: قل: اخرج

(١) «الكشف والبيان» 1/ 204، و«الكشاف» 1/ 144.

يَخْرُجُ. ﴿يَتَأْتِيْتُ﴾ تظهر النبات. والبقل: ما لا ساق له، وبقلت الأرض وأبقلت، أخرجت بقلها. والقيَّاء: أخت القثد⁽¹⁾. وقرئ بضم القاف⁽²⁾. والقُوم: الحنطة أو كل ما يُختَبَر منه. يقال: قَوْمُوا أي: اختَبَرُوا. وقرئ بالثاء⁽³⁾. والعدس: حبٌ يستوي كيلُه وورنُه. ورجلٌ عدَّاس: شديد. والبصل: بقلٌ يُطَيَّب به القدور. ومن قوله: ﴿يُخْرِجُ﴾ إلى قوله: ﴿وَيَصِلُهَا﴾ في موضع نصب يُخرج. وكذا يُنصب ﴿أَتَسْتَبْدِلُونَ﴾ إلى قوله: ﴿أَمِيطُوا﴾.

﴿هُوَ أَذْنُ﴾ أَرَدَأُ أو أَقْرَب إلى طباعكم. وقرئ: ﴿أَذْنًا﴾ بالهمز⁽⁴⁾. ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾ أي: اختيار الله لكم مع اختياركم لأنفسكم. ﴿أَمِيطُوا وَيَصُرَا﴾ بضم الباء وكسرها: انحذروا إليه من التيه. والتهيه: ما بين بيت المقدس إلى قَسْرين⁽⁵⁾، اثني عشر فرسخًا في ثمانية فراسخ. هبط البلد: نزل به، وهبط منه خرج منه⁽⁶⁾. ﴿وَيَصُرَا﴾ بلدًا أو مصر فرعون. ونَوْنٌ لسكون أوسطه.

(1) في (غ)، و(ر): «وهو الخيار».

(2) قرأ طلحة بن مصرف، ويحيى بن وثاب، والأشهب الثقلي، وابن مسعود، والأعمش، وأبو رجاء: ﴿ثَنَائِهَا﴾ بضم القاف وهي لغة تميم ينظر: «المحتسب»، لابن جني، 87/1، ومعاني القرآن وإعرابه، للزجاج، 1/143، و«معجم القراءات»، 1/112، و«المحور الوجيز»، لابن عطية، 1/153، و«زاد المسير»، لابن الجوزي، 1/88.

(3) قرأ عبد الله بن مسعود، وابن عباس، وأبي بن كعب: ﴿ثومها﴾ بالثاء. ينظر: «المحتسب»، 88/1، و«مختصر ابن خالويه»، ص/6، و«معجم القراءات»، 1/112، و«البحر المحيط»، 1/133.

(4) قرأ زهير الفرقي: ﴿أَذْنًا﴾ بالهمز. وقال الزجاج: ترك الهمزة أولى بالاتباع. ينظر: «المحتسب»، 88/1، و«معاني القرآن»، للزجاج، 1/43، و«النشر في القراءات العشر»، لابن الجوزي، 2/215، و«معجم القراءات»، 1/113.

(5) اسم مدينة بصرية اليوم من بلاد الشام. ينظر: «المسالك والممالك»، للإصطخري، الهيئة العامة لقصور الثقافة، القاهرة، بدون تاريخ، و«معجم البلدان»، للحموي، 4/404.

(6) «الكشف والبيان» 1/206، و«الكشاف» 1/145.

وَقُرِّئَ بغير تنوين⁽¹⁾. والمصر الحد، ومَصُورُ الدار حدودها. وقيل: هو مَصْرَائِيمُ فَعْرَبَ. ﴿وَمَضَرَّتْ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ﴾ أَلْزَمَها، أي: زِيَّ اليهودية أو الجزية. ﴿وَالْمَسْكَنَةُ﴾ فقر القلب، فإنه يُسْكِنُ الإنسان ويكسره، فَإِنَّ الصَّلُوكَ الجريء لا يتمسكن. ﴿فَبَاءُوا﴾ رَجَعُوا أو اِحْتَمَلُوا. ﴿يَغْضِبُ عَلَى غَضَبٍ﴾ لكفرهم بعبسى، ثم محمد عَلَيْهِمَا السَّلَام.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ كتبه ورسله. ﴿وَيَقْتُلُوا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ النبي: الطريق، سَمِيَ الرسول به كأنه طريق الحق لإرشاده. ﴿يَقْتُلُوا كَفَرًا﴾ تأكيد للتفويض. ﴿يَمَّا عَصَا﴾ بما امتنعوا عن الأوامر. ﴿وَكَاؤُوا يَسْتَدُونَ﴾ يجاوزون الحد بارتكاب المناهي.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ
مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ
عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ (٢٧).

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ هم: حبيب الجار⁽²⁾، وقُس بن ساعدة الإيادي⁽³⁾، وزيد بن

(1) (مَصْرَ) بغير تنوين: قراءة الحسن المصري، والأعمش، وأبان بن تغلب، وعبد الله بن مسعود، وابن عباس وهي كذلك في مصحف أبي بن كعب. ينظر: الوقف والابتداء في كتاب الله، لأبي جعفر الضري، ت: محمد خليل الزروق، 1/ 166، و«معاني القرآن»، للفراء، 1/ 43، و«إنحاف فضلاء البشر»، ص/ 138، و«معجم القراءات»، 1/ 114، و«المحرر الوجيز»، لابن عطية، 1/ 154.

(2) هو مؤمن آل ياسين، رجل صالح من قرية أنطاكية، وهو المقصود في قوله تعالى: ﴿رَسُولًا مِنْ أَقْصَا الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْتَوِي﴾. ينظر: «معركة الصحابة»، لأبي نعيم الأصبهاني، ت: عادل العزاوي، 1/ 86، و«تاريخ دمشق»، لابن عساكر، ت: عمرو العمري، 2/ 411.

(3) (قُس) بضم القاف وتشديد السين وضمها، ابن ساعدة الإيادي، أحد حكماء العرب، وأحد الأحناف في الجاهلية. ينظر: «غوامض الأسماء المبهمة»، لابن بشكو، ت: عز الدين السيد، ومحمد كمال الدين، 2/ 674، و«الطبقات الكبرى»، لابن سعد، ت: محمد عبد القادر عطا، 1/ 239.

عمرو بن نفيل⁽¹⁾، وورقة ابن نوفل، وأبو ذر الغفاري، والبراء بن عازب الشَّيْثِي، وسلمان الفارسي، ويحيى الراهب، ووفد النجاشي. ﴿هَآذُوا﴾ صاروا يهودًا، أو هو من اليهودة وهي السكون، أو من الهيدة وهي التوبة. ﴿وَالنَّصْرَيْنِ﴾ أي: جمع نصران، كعذراء وعذارى، أو جمع نصريٍّ كمهريٍّ ومهاري. وَسَمُوا بذلك لقولهم نحن أنصار الله. ﴿وَالصَّابِنُونَ﴾ قوم⁽²⁾ يقرؤون الزبور ويصلون للقبلة ويعظمون الكواكب. وهم كأهل الكتاب عند أبي حنيفة، وهو من صَبَا أو صَبَاه.

﴿مَنْ مَّامَنَ﴾ أي: ثبت على الإيمان. وهو مبتدأ خبره فلهم، أو يُجعل بدلًا من اسم إنَّ، أو هي جملة تقع خبر إنَّ، والعائد محذوف، أي: آمن منهم، وهم اليهود والنصارى أو جميع المذكورين. أو يقال: إنَّ الذين آمنوا بالسنتهم من هذه الفرق من آمن منهم مخلصًا. ﴿فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ﴾ الأجر: الخير الواجب بالسمي.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿١٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّيْنَا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ قُلُوبًا فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٤﴾ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُفُّوا فِرْدَةً خَاسِرِينَ ﴿١٥﴾ فَعَلَّهَا نَكَالَ إِبْرَاهِيمَ يَدَيَّهَا وَمَا خَلَقَهَا وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٦﴾﴾

﴿وَرَفَعْنَا﴾ الواو: للحال، وقد: محذوف فإنَّ الماضي لا يصلح حالًا إلا بتوسط

(1) زيد بن عمرو بن نفيل بن عبد العزى، أحد الأحناف في الجاهلية ممن كان على ملة إبراهيم، وهو والد الصحابي: سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل، أحد العشرة المبشرين بالجنة. ينظر: «الإكمال في رفع الارتباب»، لابن ماكولا، 392/2، وأنساب الأشراف، للبلاذري، 467/10.

(2) في (ر) «هُمْ» بدل «قوم».

قد. و﴿أَطْلُوزَ﴾ الجبل المُشَجَّر، وهو بالسريانية طُورًا، ﴿خُدُوا﴾ أي: اقبلوا، والتقدير: قلنا: خذوا ما آتيناكم وهو التوراة⁽¹⁾.

﴿يَقُورَ﴾ بجدٍّ ومواظبة. والقوة عَرْضٌ يَصِيرُ الحي به قادرًا. وقيل: ما يحدث عنه الفعل. ﴿وَأَذْكُرُوا﴾ واحفظوا أو ادرسوا. ﴿مَا فِيهِ﴾ في المؤنَى أي: الكتاب. وقرئ ﴿وَأَذْكُرُوا﴾⁽²⁾ بتشديد الدال المهملة وفتحها وكسر الكاف. ﴿وَتَذْكُرُوا﴾ بئاء وذال⁽³⁾. ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ إرادة أَنْ تتقوا أو تنجوا من العذاب. أي: تجعلون الأخذ والذكر وقاية لكم. وذلك أَنَّ موسى لَمَّا رجع من الطور وجاء بالألواح قالوا: لا نأخذها بقولك، فأمر الله الملائكة بقلع جبل فلسطين، فرسخًا في فرسخ، فأقاموه على رؤوسهم، وبُعِثَ نارٌ من قِبَل وجوههم، وأناههم البحر الملح من خلفهم، وقيل لهم: إن لم تقبلوا رَضَخْتُمْ بهذا الجبل، وغَرَقْتُمْ في هذا البحر، وأحرقتكم بهذه النار.

﴿ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ﴾ أعرضتم عن أمر الله أو عن العمل بما في التوراة. ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ بعد رفع الطور أو إتمام الإنعام. لولا: لامتناع الشيء لوجود غيره. ﴿فَضَّلَ اللَّهُ﴾ توفيق التوبة أو قبولها. ﴿وَلَقَدْ عَلَّمْتُمْ﴾ عرّفتم أيها اليهود، ولهذا عُدِّي بمفعول واحد. ﴿أَعْتَدُوا مِنْكُمْ﴾ من أسلافكم. واعتادوهم أخذ الحيتان بعد النهي، أو استحلالها، أو إلقاؤها في الشَّبَك يوم السبت والأخذ يوم الأحد. وسُمِّي سببًا فَإِنَّ اليهود يَسْبِتُون فيه، أي: يسكنون أو يقطعون العمل، أو هو مصدر قولهم: سبَّبت اليهود إذا عَظَّمَت يوم السبت.

﴿كُونُوا قِرَدَةً﴾ أي: جعلناهم، أو أنتم قردة. ومنه الحديث: «كُنْ أَبَا ذَرٍّ»⁽⁴⁾ والقروء

(1) «الكشف والبيان» 1/ 211، و«الكشاف» 1/ 147.

(2) قرأ أبي بن كعب، وابن وثاب: ﴿وَأَذْكُرُوا﴾، أمراً من «أَذْكُرْ». ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 5، و«معجم القراءات»، 1/ 118.

(3) قرأ عبد الله بن مسعود: ﴿وَتَذْكُرُوا﴾ أمراً من «التذكر». ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/ 29، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 6، و«معجم القراءات»، 1/ 118، و«البحر المحيط»، 1/ 243.

(4) أخرجه الحاكم في المستدرک، من حديث عبد الله بن مسعود، كتاب: المغازي =

والفرقة جمع قِرْد، وهو أشبه الحيوان بالإنسان. ﴿خَنَازِيرٌ﴾ مُبْعَدِينَ، من خَسَأَتْ الكَلْب. وهما حيران أي: جامعين القِرْدِيَّة والخُسُوء. ﴿جَعَلْنَاهَا﴾ أي: المسخة أو الأمة. ﴿تَكْلًا﴾ عقوبة تُنْكَل مَنْ وَرَاءَهَا. والتَّكْل: القيد. ﴿لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا﴾ قبل جريمة الصيد وبعدها، أو ما قبلها وما بعدها من الأمم، فَإِنَّ عقوبتهم مذكورة في زُبُر الأولين كما في كتب الآخرين. ﴿مَوْعِظَةً﴾ تذكرة أو عبرة. والوعظ بيان سوء العاقبة.

﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾
قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوءًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ
الْمُتَحَدِّثِينَ ﴿٧﴾ قَالُوا أَذِيقْ لَنَا رَبِّكَ بَيْنَ لَنَا مَا مِنْ قَالَ
إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِصٌ وَلَا يَكْرُ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ
فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴿٨﴾ قَالُوا أَذِيقْ لَنَا رَبِّكَ بَيْنَ لَنَا
مَا لَوْ تَشَاءُ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءٌ فَاقِعٌ لَوُثْهَا
تَسْمُرُ النَّظِيرِينَ ﴿٩﴾

﴿أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ البقرة الأنثى من نوع الثور، أو واحد البقرة ذكرًا كان أو أنثى. والباقر والبقير والباقور والبيقور جمعها. ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُوءًا﴾ أهل هُزْء أو مكان هُزُوء، أو مهزوءًا بنا. وقرئ بضم الزاي وجزمها والواو⁽¹⁾ نحو: ﴿كُفُّوا﴾ [الإخلاص: 1]. ﴿مِنْ

= والسرايا، 55/3. ولم يوافق الذهبى، وأعله بالإرسال. وضغفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» (5531).

(1) قرأ حمزة، وابن أبي أويس (هُزْءًا) بإسكان الزاي، وقرأ باقي السبعة: (هُزُوءًا) بضم الزاي. وكلهم قرأ بالهمز إلا حفصًا؛ فإنه أبدل من الهمزة واوًا مفتوحة: (هُرُوءًا)، على أصل التخفيف. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات السبع»، مكي بن أبي طالب، ت: محيي الدين رمضان، 1/247، و«حجة القراءات»، لابن زنجلة، ص/100-101، و«معجم =

الْجَهْلِيَّةِ ﴿الجهل اعتقاد الشيء على غير ما هو به. وأصله الخفة والحركة، ومنه: اسْتَجْهَلَتِ الرِّيحُ الْعُصْنَ. ﴿قَالُوا﴾ أي: قوم موسى. ﴿يَبَيِّنُ﴾ يُعَرِّفُ⁽¹⁾. والفارض: المُسِنَّةُ كأنها فرضت سنّها وبلغت آخره، أو هو الضخم. والفرض الحَزْرُ. و﴿لَا فَارِضٌ﴾ صفة البقرة أو هي لا فارض. والبكر: أول كل شيء، ومنه الْبُكَرَةُ وَالْبَاكُورَةُ، وهي التي لم تلد أو ولدت واحدًا. والعوان: النَّصْفُ.

﴿بَيِّنَ ذَلِكَ﴾ (بين) لا يصلح إلا للثنين ولا يُذكر إلا مضافًا، والتقدير: بين ذلك المذكور البكر والفاض. ﴿مَاتُوا مَرُوتَ﴾ أي: تَمُوتُونَهُ بمعنى تَمُوتُونَ به. ﴿مَا لَوْ نَهَأُ﴾ مبتدأ وخبر، فَإِنَّ ما قبلها لا يؤثر في الاستفهام⁽²⁾. واللون: عرض مشاهد يتعاقب على بعض الجواهر، وفي مبالغته يقال: أبيضُ يَقْقُ⁽³⁾ وَلَهَقُ، وأسودُ حَالِكٌ وَحَانَكُ، وأحمرُ قَانِيٌّ وَذَرِيخِيٌّ، وأصفرُ فاقِعٌ وَوَارِسٌ، وأخضرُ نَاصِرٌ وَمُدْهَامٌ، وأورقُ حِطْبَانِي وَأَزْمَكُ رُدَانِيٍّ. و﴿فَاقِعٌ﴾ هنا خبر عن اللون لا توكيدُ الصفراء⁽⁴⁾. قيل: كانت البقرة أصفر الظلف والقرن. ﴿تَسْرُ النَّظِيرَاتِ﴾ تعجبهم أو تفرحهم بخاصية الصُّفْرة. والسرور: لذة تخصُّ توقع النفع أو حصوله.

= القراءات، 120/1 - 121.

(1) في (ي) حاشية: «(ما هي): أجمع المفسرون على أَنَّ (ما) هاهنا بمعنى كيف، وليس سؤال عن الماهية، وأنهم عرفوا ما البقرة». ينظر: «غرائب التفسير»، 146/1.

(2) في (ي) حاشية: «(محل (ما) رفع، ولونها خبره، أو على الضدِّ ولم يعمل في (ما هي)؛ لأن الاستفهام لا يعمل فيما قبله».

(3) في (ر) «لَقَّقُ».

(4) في (ي) حاشية. «من وقف على (فاقع) قال: لما كان تبعاً لم يحتج إلى علامة التأنيت، كقوله:

واني لاسقي الشرب صفراء فاقعاً كَأَنَّ ذَكِّيَّ المسبك خبيرٌ يفتق
قال: وجاز تأنيث اللون لإضافته إلى مؤنث، قال الله تعالى: ﴿فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾، و﴿كُلُّ
نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾». ينظر: «غرائب التفسير»، 147/1.

﴿قَالُوا أَدْعُنَا رَبَّنَا يَجْدِلَ بَيْنَ فِرْعَانَ وَنَا﴾
 ﴿قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ
 تُبِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْقَرْيَةَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا﴾
 ﴿قَالَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ إِنَّهَا أَرْضُ بَنِي إِسْرَءِيلَ
 فَذَرُوهَا وَعَبَدُوا﴾
 ﴿قَالَ اللَّهُ تَتَكَلَّمُونَ﴾
 ﴿قُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُحْيِي اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ
 آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾

﴿إِنَّ الْبَقَرَ تَشَبَهَ﴾ ذكره لإرادة الجنس، أولاً كل جمع حروفه أقل من واحد جاز تذكيره ونأنثيه. والتشابه الاشتباه. وقرأ ﴿تَشَبَهَ﴾ بتشديد الشين أي: تشابه. وتشابه أي: تشابهت ومتشابهة ومُتشابه، وإن البقرة تشابه⁽¹⁾. ﴿لَمْ يَهْدُونِ﴾ أي: إلى صفة البقرة. ﴿لَا ذَلُولَ﴾ صفة البقرة. والذلول: اللينة من الذل. والدليل من الذل. والإثارة هنا: كرب الأرض. ﴿وَلَا تَسْقِي﴾ (لا) مزيدة أي: لا ذلول تُبِيرُ وتسقي، أي: لا تكون ذلولاً عاملة ساقية. والسقي والإسقاء إرسال الماء. والحرث: كل ما حركته للزراعة، من حرث النار أي: حركتها بالمحراث، أو حرثه جمعه.

﴿مُسَلَّمَةٌ﴾ سليمة من الآفات أو الألوان. ﴿لَا شِيَةَ فِيهَا﴾ لا لون سوى لون

(1) في ﴿تَشَبَهَ عَلَيْنَا﴾ سبع قراءات: ﴿تَشَابَهَ﴾ بفتح التاء والهاء وتخفيف الشين، وهي قراءة العامة. وقرأ الحسن ﴿تَشَابَهَ﴾ ببناء مفتوحة وهاء مضمومة وتخفيف الشين. وقرأ الأعرج ﴿تَشَابَهَ﴾ بفتح التاء وتشديد الشين وضم الهاء، على معنى يشابه. وقرأ مجاهد ﴿تَشَبَهَ﴾ بغير ألف. وفي مصحف أبي ﴿تَشَابَهَتْ﴾ على وزن تفاعل. وقرأ ابن أبي إسحاق ﴿تَشَابَهَتْ﴾. وقرأ الأعمش ﴿مُتَشَابَهَ عَلَيْنَا﴾. ينظر 'إعراب القراءات الشواذ'، للعسكري، 75/1، ومختصر ابن خالويه، ص/6-7، والمعجم القراءات، 1/123-125.

الأصل، وأنه مصدر وشاء وشياً وشية. ﴿أَلْتَنَ﴾ حد الزمان بين الماضي والمستقبل⁽¹⁾. ﴿جِئْتُ بِالْحَقِّ﴾ أثبت بحقيقة لون البقرة ﴿فَذَبَحُوهَا﴾ اشتروها فذبحوها. ﴿وَأَذَقْنَا لِكُلِّ مَشْرُطَةٍ ذُوقَهَا﴾ يعبر عن الواحد بالجماعة الراضية بصيغته، نحو قوله: ﴿فَعَقَرُوا النَّاقَةَ﴾. والقتل نقض البنية الذي بوجوده تنتفي الحياة. ﴿نَفْسًا﴾ أي: عاميل⁽²⁾. وذلك أنَّ موسراً كان في بني إسرائيل قتله ابن عمه أو ابن أخيه طمعاً في إرثه، أو زوجته، أو بنته، وألقاه على باب من أبواب مسجدهم وجره إلى باب آخر، وكان لكل سبط باب، وقيل: ألقى بين الفريقين فتشاجروا في ذلك إلى موسى فأمر بذبح بقرة ليضربه ببعضها فيخبر عن جليلة الأمر فبالغوا في الاستكشاف، فقال نبيُّنا ﷺ: «شدّدوا على أنفسهم فشدد الله عليهم»⁽³⁾. وقال: «وايم الله لو لم يستنوا لما بين لهم آخر الأبد»⁽⁴⁾.

﴿فَأَذَرَتْهُمُ﴾ تدافعت واختلقت. وهو تدارأتم فأدغمت التاء في الدال ثم زيد ألف الوصل. ﴿مُخْرِجٌ﴾ نون بأنه للحال أو الاستقبال. ﴿مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾ من أمر القتل. أو من وصف النبي. ﴿أَضْرِبُوهُ﴾ الضمير للنفس على إرادة الشخص أو الإنسان، أو راجع إلى القتل لدلالة الحال. ﴿بَعْضُهَا﴾ بفخذها، أو ذنبها، أو أذنها، أو لسانها. والبعض الجزء وأقل من النصف. ﴿كَذَلِكَ﴾ أي: ضربه فحيي. ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ أي: قلنا لهم،

(1) (الآن) عبارة عن الزمان الموجود، وأصله عند الكوفيين الأوان، قلبت الواو - لتحركها وانفتاح ما قبلها - ألفاً، فاجتمع ساكنان فحذف أحدهما. وعند البصريين مبي على الفتح لتضمنه لام التعريف، والألف واللام فيه زائدتان كما في - «الذي» وبابه.

(2) اسم الذي قُتل في بني إسرائيل، وقد ورد ذكره في روايات إسرائيلية. ينظر: «درج الدرر في تفسير الآي والسور»، عبد القاهر الجرجاني، 1/175، و«تفسير بحر العلوم»، للسمرقدي، 1/64.

(3) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» من حديث عبيدة السلماني، باب: لا يرث القاتل، 362/6، والبيزار في «مسنده» 40/1، رقم (2188) من طريق أبي سعيد. وقال عنه الألباني في «السلسلة الضعيفة»: منكر. ينظر: «السلسلة الضعيفة»، 12/94، رقم (5555).

(4) أخرجه ابن جرير من طريق ابن جريج مرفوعاً، وهو معضل ينظر: «إرشاد الساري شرح صحيح البخاري»، للقسطلاني، 5/387، و«جامع البيان» الطبري، 2/205، و«تفسير الكشاف مع الحواشي»، 1/151.

أو يقول لكم. وذلك أنه لما ضُرب به حيي وعيّن القاتل، ومات فزالَت المشاجرة.

﴿وَرِيكُمُ الْيَتِيمَ﴾ أي: معجزات موسى، أو حجج البعث. ﴿لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ﴾
تعملون على قضية عقلكم. وفي القصة دليل أن النسخ قبل الفعل جائز، ولا يجوز قبل
إمكان الفعل.

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً
وَإِنَّ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا
يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ
وَمَا اللَّهُ بِمُعْجِزٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٧١﴾﴾

﴿ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ﴾ القسوة والقساوة الصلابة. ﴿فَهِيَ﴾ بتسكين الهاء فرازا من
الاستقال. و﴿الْحِجَارَةِ﴾ جمع حجر وهو شادٌّ، ولهذا ذُكر ضمير منه، أو هو راجع إلى
البعض الذي دلَّ عليه من الحجارة. ﴿أَوْ أَشَدُّ﴾ لما يظهرُ فيها من الأفعال القبيحة. والشدة
القوة في الجسم أو الصعوبة في الأمر. و﴿أَشَدُّ﴾ معطوف على الكاف، أي: مثل الحجارة
أو أشد أو هي أشد. وقرئ بالنصب. ﴿وَإِنَّ مِنْ الْحِجَارَةِ﴾ فتكون هي مخففة من المثقلة،
ودلَّ عليه اللام في خبره. ﴿لَمَا يَتَفَجَّرُ﴾ هو لام التأكيد وما الموصولة. والتفجير الانفجار.
﴿يَشَقُّ﴾ يتشقق. والشق الصدع، وهو جعل الشيء ذا نواحي. ﴿وَإِنْ مِنْهَا﴾ من
القلوب. ﴿لَمَا يَهْبِطُ﴾ أي: ينخسع وينكسر. وإن قُدِّر العائد إلى الحجارة، أي: كأنها
تهبط لما فيها من الانقياد والاصياع. ﴿وَمَا اللَّهُ بِمُعْجِزٍ﴾ بساؤ. والغفلة الترك أيضا.

﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يَوْمًا نَكُونُ لَكُمْ قَرِينًا وَقَدْ كَانَ قَرِينُكَ يَكْفُرُ
بِمَعَالِمِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَخْرِقُ حُبُوبَهُ وَيَكْفُرُ بِهِ جُنُودُ الْمَلِكِ الْمُنَافِقِينَ
وَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَذِيرًا﴾

﴿أَفَنظَمُونَ أَنْ يَوْمًا نَكُونُ لَكُمْ قَرِينًا وَقَدْ كَانَ قَرِينُكَ يَكْفُرُ
بِمَعَالِمِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَخْرِقُ حُبُوبَهُ وَيَكْفُرُ بِهِ جُنُودُ الْمَلِكِ الْمُنَافِقِينَ
وَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا نَذِيرًا﴾

وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا
وَإِذَا خَلَا بِمَعْشُرِهِمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ
اللَّهُ عَلَيْكُمْ لِيُحَاجُّوكُمْ بِهِ، عِنْدَ رَبِّكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٧٦﴾.

﴿أَفَنظَمُونَ﴾ يريد النبي وأصحابه، أو هو عليه السلام، ذكر وحده على وجه
التفخيم. والطمع: تعليق النفس بما يظنه من النفع مع شعبة حرص. ﴿أَنْ يُؤْمِنُوا﴾ جميع
اليهود أو علماءهم. ﴿كَانَ اللَّهُ﴾ التوراة، أو كلامه مع موسى في المناجاة. والكلام
من الكلم لتأثيره في المستمع. ﴿يُحَرِّفُونَهُ﴾ الضمير للكل، أو للسبعين الذين سمعوا
كلام الله، ثم حَرَفُوهُ لَمَّا رَجَعُوا، والتحريف إزالة الشيء عن جهة الاستقامة. ﴿عَقَلُوهُ﴾
فهموه. ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون، أو يعلمون إثم التحريف. ﴿أَتُحَدِّثُونَهُمْ﴾
التحديث مثل الإخبار وهو من الحدوث، فإنه إخبار عن حوادث الزمان. ﴿فَتَحَ اللَّهُ﴾
قضى الله من مسخ الآباء. والفتح: الفصل بين الشيئين. وذلك في بني قريظة والنضير حين
قال لهم النبي ﷺ: يا إخوان أو يا أبناء القردة والخنازير، فقالوا مَنْ أخبر بهذا محمداً؟ ما
خرج إلا منكم⁽¹⁾.

﴿لِيُحَاجُّوكُمْ﴾ ليقطعواكم بالحجة، وهي النكتة المقصودة في تصحيح الأمر.
﴿عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾ في ربكم أو دين ربكم. ومنه: ﴿فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [النور:
13]. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ اليس لكم ما يغنيكم عما لا يعينكم.

(1) أخرجه الطبري في «جامع البيان» من طريق ابن جريج عن مجاهد. وعبد بن حميد من
طريق ابن أبي نجيح عن مجاهد. ينظر: «المعجب في بيان الأسباب»، ابن حجر العسقلاني،
267/1، و«لباب النقول في أسباب النزول»، للسيوطي، 1/17.

﴿أُولَٰا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُرْسُوكَ وَمَا يُظْلَمُونَ ۝٧٧﴾
 وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَخْلُمُونَ الْكِتَابَ إِلَّا أَمَاقٍ وَإِنْ هُمْ
 إِلَّا يَنْظُرُونَ ۝٧٨ قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُوبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ
 ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا
 قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ أَيْدِيهِمْ وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا
 يَكْسِبُونَ ۝٧٩﴾

﴿مَا يُرْسُوكَ﴾ أي: من كفرهم بمحمد. ﴿وَمَا يُظْلَمُونَ﴾ من الإيمان. أعلن الشيء
 وعلَن الشيء علَنًا وعلانية. ﴿وَمِنْهُمْ﴾ من اليهود. ﴿أُمِّيُونَ﴾ الذين لا يحسنون الكتابة
 والقراءة منسوب إلى الأم. ﴿إِلَّا أَمَاقٍ﴾ إلا تلاوة أو أكاذيب، أو ما يتمنون على الله من
 قولهم: ﴿عَنْ أَنْبَاءِ اللَّهِ﴾ [المائدة: 18] وقولهم: ﴿لَنْ تَمَسَّنَا النَّكَارُ﴾. والأمنية: تقدير
 المرغوب في الذهن، وهو من المني، وأنه استثناء منقطع.

﴿وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَنْظُرُونَ﴾ أي: ما هم يعتقدون نبوتك إلا ظنًا، أو لا يعلمون الحلال
 والحرام، أو بالشك. ﴿قَوْلٌ﴾ ⁽¹⁾ هلاك. أو هي كلمة يقولها كل مكروب. وعن
 النبي ﷺ: «وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَهْوِي فِيهِ الْكَافِرُ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ قَعْرَهُ» ⁽²⁾. ﴿يَكْتُوبُونَ
 الْكِتَابَ﴾ وذلك أَنَّ صفة النبي ﷺ في التوراة: أَسْمَرَ رُبْعَةً فَكُتِبُوا: آدَمَ طَوِيلًا ⁽³⁾. وحرفوا

(1) في (ي) حاشية: «(ويل) جاز الابتداء به، وهو نكرة؛ لأنه دعاء، نحو: سلام عليك».

(2) أخرجه أحمد في «مسنده» من حديث أبي سعيد الخدري رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، مسند أبي سعيد
 الخدري، 18، 240، وقال عنه المحقق شعيب الأرنؤوط: إسناده ضعيف، وأخرجه
 الحاكم في المستدرک عن ابن وهب، وصححه ووافقه الذهبي، 2/ 507.

(3) ذكره ابن عطية في «المحرر الوجيز» عن ابن إسحاق، 1/ 170، وأبو حيان في «البحر
 المحيط»، 3/ 661.

الحلال والحرام. ﴿وَأَيُّهُمْ﴾ مثل هذا الكلام يُذكر للتأكيد، نحو: أبصرته بعيني، أو هو مفتريهم لم تكتبه أيدي غيرهم. ﴿لِيَشْتَرُوا﴾ ليختاروا. ﴿وَمِمَّا كَتَبْتُ﴾ الكسب: فعل يجلب نفعا أو يدفع ضررا.

﴿وَقَالُوا لَنْ نَمَسَّ النَّكَارَ إِلَّا أَنْكَامًا مَقْدُودَةً قُلْ
أَتَخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ أَمْ تَقُولُونَ
عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَقْلُمُونَ ﴿٨٠﴾ بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً
وَأَحْطَتْ بِهِ، خَطِئْتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّكَارِ هُمْ
فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨١﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٨٢﴾﴾

﴿لَنْ نَمَسَّ النَّكَارَ﴾ المسّ الجمع بين الشيئين على نهاية القرب، واللمس باليد، وقيل: هما واحد^(١). ﴿أَنْكَامًا مَقْدُودَةً﴾ مُحْصَاةٌ، سبعة أيام كل يوم بألف سنة، فإنَّ مدة عمر الدنيا سبعة آلاف في هذا الدور، أو يراد أربعين يومًا مقدار عبادة آبائهم العجل. وذلك أنَّ النبي ﷺ لما قدم المدينة كانت اليهود يقولون ذلك فكذبهم الله تعالى^(٢). ﴿عَهْدًا﴾ أمانًا. والإخلاف: نقض العهد.

﴿أَمْ تَقُولُونَ﴾ (أم) معادلة لهزمة الاستفهام، أي: على أي: الحالين أنتم، وهو على سبيل التقدير، أو تكون منقطعة على تقدير تمام الكلام، ومعناه: بل^(٣). ﴿بَلَى مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَأَحْطَتْ بِهِ، خَطِئْتُهُ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّكَارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾

(١) في (ي) حاشية: «المسّ» إيصال الشيء بالشيء بحيث تتأثر الحاسة به، واللمس كالطلب له؛ ولذلك يُقال: المَسُّ فلا أجده». ينظر: «تفسير البصاوي» 1/ 90.

(٢) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول» عن ابن عباس، ص/ 30. وينظر: «العجاب في بيان الأسباب»، ابن حجر العسقلاني، ص/ 107.

(٣) في (ي) حاشية: «بمعنى أيّ الأمرين كائن على سبيل التقرير؛ للعلم بوقوع أحدهما، أو =

كَسَبَ ﴿ بلى أصله بل، وهما لنفي خبر الماضي وإثبات المستقبل، وأنه جواب النفي، ونعم جواب الإيجاب، أي: قلتم لن تمسنا بلى تمسكم.

(مَنْ) تصلح جازمة وموصولة، والفاء فيه للإعلام بوجود المبتدأ، بخلاف الشرط المُقرر الموقوف على الجزاء. السَّيِّئَةُ: نقيض الحسنة، وهي الخطأ الذي يزجر عنه العقل، وهنا الشرك. ﴿وَأَحْطَطْتُ بِهِ﴾ أهلكته، أو سدّدت عليه مسالك النجاة. ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (أولئك) و(هم) خبران، والمبتدأ (الذين) وجمعها بغير وساطة حرف العطف، فإنّ الضمير يربطهما ربطاً عاطفياً.

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ
وَيَآلُوْنَ إِلَٰهَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ
وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ
ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ (٤٨)

﴿وَإِذَا أَخَذْنَا﴾ الأخذ ضد الإعطاء. ﴿مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ هو الأدلة العقلية أو الشرعية. ﴿لَا تَعْبُدُونَ﴾ قرئ بالياء، والتاء، وبغير النون^(١). ﴿وَأَنْ لَا تَعْبُدُوا﴾ محله رفع على نزع (أَنْ) منه، أو نصب على الحال، وكذا ﴿لَا تَسْفِكُونَ﴾ أي: غير عابدين ولا سافكين، أو نهى في صيغة الخبر. ﴿وَيَآلُوْنَ إِلَٰهَيْنِ إِحْسَانًا﴾ أي: أحسنوا إحساناً، وهو

= منقطعة بمعنى: أقولون على التقرير والتقريع. ينظر: (الكشاف) 1/ 158.

(1) قرأ ابن كثير، وحزمة، والكسائي، والحسن، وابن محيصن، والأعمش: (لَا يَعْْبُدُونَ)، بالياء على الغيبة. وقرأ الباقون، بالتاء، على الخطاب وقرأ أبي بن كعب، وابن مسعود: (لَا تَعْبُدُوا) على النهي. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، لسراج الدين النشار، 1/ 45، و«شرح طيبة النشر»، للنويري، 2/ 128، و«حجة القراءات»، لابن رنحلة، ص/ 102، و«معجم القراءات»، 1/ 138.

الإِنفاق بالرحمة والإرفاق بالحرمة، أو يَقْدَرُ: وصَّيْنَاهُمْ. ﴿وَيَا قَوْمِ إِنِّي الْأَبَ وَالْأُمَّ، وَيَغْلِبُ التَّذْكِيرُ عَلَى التَّأْنِيثِ. وَالْوِلَادَةُ: الْخُرُوجُ عَنِ الشَّيْءِ. ﴿وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَنَا قَوْمٌ﴾ ذُو: كَلِمَةُ إِعْرَابِهَا بِالْحَرْفِ، الرُّفْعُ بِالْوَاوِ، وَالنَّصَبُ بِالْأَلْفِ، وَالْجَرُّ بِالْيَاءِ. وَ﴿قَوْمِ﴾ مُصَدَّرٌ كَالْحُسْنَى. وَيَتَامَى جَمْعُ يَتِيمٍ كَنَدِيمٍ وَنَدَامَى. وَالْيَتِيمُ الْغَفْلَةُ، وَفِي الْإِنْسَانِ مَوْتَ الْأَبِ قَبْلَ الْبُلُوغِ، وَفِي سَائِرِ الْحَيَوَانَاتِ مَوْتَ الْأُمِّ. الْمَسْكِينُ: الَّذِي سَكَنَهُ الْفَقْرُ.

﴿وَقُولُوا﴾ قُلْنَا لَهُمْ: قُولُوا، وَلَفْظُ الْمِيثَاقِ يَنْوِبُ عَنْهُ. ﴿لِلنَّاسِ حُسْنًا﴾ قَوْلًا ذَا حُسْنٍ، أَيُّ: صِدْقًا وَحَقًّا. وَهُوَ الْأَمْرُ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيُ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَأَنَّهُ مُصَدَّرٌ كَالْكَفْرِ وَالشُّكْرِ. وَقُرِئَ ﴿حَسَنًا﴾⁽¹⁾ أَيُّ: قَوْلًا حَسَنًا، وَحُسْنَى كَالْبَشْرِى. ﴿وَأَنْتُمْ مُعْرِضُونَ﴾ مُسْتَمِرُّونَ عَلَى الْإِعْرَاضِ، أَوْ مُعْرِضُونَ عَنِ الْمِيثَاقِ. وَالْإِعْرَاضُ الْذَهَابُ عَنِ الْوَجْهِ إِلَى الْعَرَضِ.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تَخْرُجُونَ
أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ ثُمَّ أَقْرَزْتُمْ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨١﴾
ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا
مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ
وَإِنْ يَأْتُواكُمْ أُسْرَى تَقْتُلُوهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ
إِخْرَاجُهُمْ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ
بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ
فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ

(1) قرأ حمزة، والكسائي، ويعقوب، وخلف، والأعمش: (حَسَنًا) بفتح الحاء والسين، وقرأ الجماعة (حُسْنًا) بضم الحاء وسكون السين. ينظر: «سراج القارئ»، لأبي القاسم العذري، 153، و«الوافي في شرح الشاطبية»، عبد الفتاح القاضي، 1/205، و«معجم القراءات»، 1/140، و«البحر المحيط»، 1/284.

وَمَا اللَّهُ بِمَنْفَعٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا
الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ
يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾

﴿لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ﴾ لا تقتلوا فتقادوا، أو لا يقتل بعضهم بعضاً ﴿وَلَا تَخْرِجُونَ
أَنْفُسَكُمْ﴾ مَنْ يَحُلْ محلَّ أنفُسكم، أو لا تفعلوا ما تستحقون به الإخراج. ﴿ثُمَّ أَفْرَزْتُمْ﴾
بقوله وشهد بعضهم على بعض.

﴿وَأَشَرْتُمْ تَنْهَدُونَ﴾ ذلك اليوم أو تعترفون به. نزل في بني قريظة والنضير⁽¹⁾. ﴿ثُمَّ
أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ﴾ أي: يا هؤلاء، أو هو تأكيد أنتم، و﴿تَقْسِلُون﴾ خبره، أو هؤلاء بمعنى
الذي و﴿تَقْسِلُون﴾ صلته. والفريق والفرقة الطائفة وهو من الفرق. ﴿تَظَاهَرُونَ
عَلَيْهِمْ﴾ بإدغام التاء، تُقَوُّون ظهوركم للغلبة عليهم. وقرئ بحذف التاء وإثباتها⁽²⁾.
والإثم: ما نلام عليه ويلزمك مغيبته. ﴿وَالْعَدَوَانِ﴾ ما يتخطاك عدوؤه إلى غيرك.

﴿أَسْكَرْتُمْ﴾ جمع أسكرى، ككسالى وكسلى، وأسرى جمع أسير، كمرضى
ومريض. والأسر الشد. والفداء والمفاداة فكُ الأسير بمال، أو الفداء الإنقاذ من العدو
والمفاداة المبادلة بالأسير. (وهو) أي: الإخراج، أو هو ضمير الشأن، أي: الأمر. ﴿مَحْرَمٌ

(1) ذكره ابن قتبية الدينوري، في «ناويل مشكل القرآن»، ت: إبراهيم شمس الدين، 1/ 216.
ومحمد عبد السلام الشريف، في «علوم القرآن دراسات ومعاشرات»، 1/ 271.

(2) قراءة العامة، وهم أهل الحجاز، والشام، وأبو عمرو ويعقوب: ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ بتشديد
الظاء، واختاره أبو حاتم. ومعناه تتظاهرون فأدغم التاء في الظاء. وقرأ عاصم، والأعمش،
وحمزة، وطلحة، والحسن، والكسائي ﴿تَظَاهَرُونَ﴾ بتخفيف الظاء، واختاره أبو عبيد
ومعنى هذه القراءة: أنهم حذفوا تاء الفاعل وأبقوا تاء الخطاب. ينظر: «المكرر فيما تواتر
من القراءات السبع»، سراج الدين النُّشَار، 1/ 45، وشرح طيبة النشر، للنويري، 2/ 168،
و«الوافي في شرح الشاطبية»، عبد الفتاح القاضي، 1/ 205.

عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ﴿١﴾ فإخراجهم ﴿٢﴾ مبتدأ، و﴿مَحْرَمٌ﴾ خبره. والجملة مفسرة للشأن. ﴿أَفْتَرِمْوْنَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ﴾ فإن الله عهد في التوراة إلى بني قريظة والنضير بترك القتل والإخراج، وأمر بالمفاداة، وقريظة والنضير كانا أخوين، وكذا الأوس والخزرج، فافترقوا في حرب سُمير⁽¹⁾، وخالف بنو قريظة الأوس، والنضير الخزرج، وأعرضوا عما أمروا به إلا الفداء، فغيرهم القرآن بذلك⁽²⁾.

﴿مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ القتل والفداء، أو الكفر والإيمان. ﴿إِلَّا خِزْيٌ﴾ الجزية أو القتل والإجلاء. والخِزْيُ والخِزْيُ الاستحياء، وأخزاه أوقفه موقفاً يُستحيا منه. ﴿الْحَيَوَةُ الدُّنْيَا﴾ المعيشة القُرْبَى. ﴿وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ يقوم الناس لرب العالمين، أو يوم تُقام فيه الجزية⁽³⁾. ﴿يُرْدُونَ﴾ الرَّد الرجوع بعد الأخذ. ﴿أَسَدِ الْعُقَابِ﴾ اليأس عن التخلص. ﴿يَفْعَلْ﴾ معرض. ﴿فَلَا يَحْفَقُ﴾ الفاء في صلة الذين، لعطفه على ﴿أَشْرَوْا﴾ وأنه عطف جملة على جملة. ﴿فَلَا يَحْفَقُ﴾ التخفيف: التسهيل، أو النقص. والخِفَّةُ تخلخل الاعتمادات في الشيء.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَفَقَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ
وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ
أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُكُمْ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا
كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ ﴿٨٧﴾ وَقَالُوا لَوْ بَدَّلْنَاهُمْ لَأَعْنَقُوا
بِكُفْرِهِمْ فَقَلِيلًا مِمَّا يُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾﴾

(1) حرب كانت بين الأوس والخزرج في الجاهلية وهي أول الحروب التي دارت رحاها بين الأوس والخزرج. ينظر: «وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى»، للسمهودي، ت: قاسم السامرائي، 1/ 152، ومكة والمدينة في الجاهلية وعهد النبي ﷺ - أحمد إبراهيم الشريف، 1/ 274.

(2) «الكشف والبيان» 1/ 231، و«الكشاف» 1/ 160.

(3) في (ي) حاشية: «نقص الجزية في الدنيا، والتعذيب في الآخرة».

﴿وَقَفَّيْنَا﴾ أتبعنا. والرُّسُل والرُّسُل جمع رسول⁽¹⁾ مثل: كُتِبَ وَكُتِبَ، والإرسال البعث في الأمر. و﴿عِيسَى﴾ قيل: هو بالسريانية اليَسُوع. و﴿مَرْيَمَ﴾ الخادمة. والمريم بالعربية من النساء كالزير من الرجال، وبه قُسر قول رؤية⁽²⁾:

قلت⁽³⁾ لزيير لم تصله مريمه...⁽⁴⁾

والزير الذي يُحبُّ محادثة النساء. و﴿أَلْبَيِّنَتِ﴾ الإنجيل أو المعجزات، فإنها تُبين حال الرسول. و﴿وَأَيَّدْتَهُ﴾ قويناه، والأيد والآذ القوة.

﴿رُوحَ الْقُدُسِ﴾ قرئ بضم الدال وإسكانها⁽⁵⁾، وهو اسم الله الأعظم، أو جبريل، أو القدس. والقُدُّوس هو الله، والروح جبريل وأضيف إليه للتشريف، أو أراد الروح المُقَدَّس، وأضافه كما قيل: حاتم الجود. ﴿أَفَكُلَّمَا﴾ همزة الاستفهام وردت على

(1) في (ي) حاشية: «وزنه مفعول إذ لم يشت فعليل».

(2) هو: عبد الله بن رؤية العجاج، أحد بني سعد بن مالك بن زيد مناة بن تميم. أحد الرُّجَاز المشهورين، عده ابن سلام في الطبقة التاسعة من الإسلاميين. مات سنة (145هـ). ينظر: «سر صناعة الإعراب»، ابن جني، 1/ 192، و«الشعر والشعراء»، محمد زغلول سلام، 594/2.

(3) في (ر) سقط «قُلْتُ».

(4) البيت لرؤية من قصيدة له مطلعها:

قلت لزيير لم تصله مريمه ضليل أهواء الصبا يندمه

يعاتب أبا جعفر الدوانيقي على البطالة ومغازلة النساء. وهي في ديوانه المسمَّى (أشعار العرب) ص/ 149. ينظر: «تهذيب اللغة»، للأزهري، 13/ 244، و«العين»، للخليل/ 7/ 9، و«المعجم المفصل في شواهد العربية»، إميل بديع يعقوب، 12/ 108.

(5) قرأ ابن كثير، ومجاهد، وابن محيصن: «الْقُدْسِ» بسكون الدال، وقرأ الجمهور: «الْقُدُسِ» بالضم. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، سراج الدين النَّشَّار، 1/ 214، الشر في القراءات العشر، 2/ 216، و«معجم القراءات»، 1/ 148.

(6) في (ي) حاشية: «أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ» نصب على الظرف، وتحقيقه: أن «ما» مع الفعل في تأويل المصدر، والمضاف محذوف، وهو الوقت، و«كل» مضاف إلى الوقت، وتقديره: =

أداة العطف نحو: ﴿أَتَمَرُ إِذَا مَا وَقَعَ مَا مَنَّمُ بِهِ﴾ [يونس: 51]. وما تضمنته الكلمة فهو جواب ﴿وَأَتَيْنَا﴾ أي: آتينا وقفينا وأيدنا فلم تهتدوا. أفكلما تُنعم عليكم تكفرون. والهوى: ميل النفس إلى المحبوب. ﴿فَقَرِيفًا كَذَنْتُمْ﴾ كعيسى ومحمد عليهما السلام.

﴿وَقَرِيفًا تَقْتُلُونَ﴾ كزكريا ويحيى عليهما السلام. وإنما قال: ﴿كَذَبْتُمْ﴾ و﴿تَقْتُلُونَ﴾ فإنَّ الفعل اللازم كالصفة يجري الماضي فيه مجرى الحال، تقول: لِمَنْ كَذَبَ لَمْ تَكْذِبْ. ﴿عُلْفٌ﴾ جمع أغلف، أو تخفيف عُلْفٍ أي: في غطاء مما تذكره، وعُلْفٌ جمع غلاف، أي: أوعية للعلم كيف لا تعي ما تقوله؟ واللحن: الطرد. ﴿يَكْفُرْهُمْ﴾ بسببه. ﴿فَقَلِيلًا﴾ صفة مصدر محذوف، أي: إيمانًا قليلًا، أو نُصِبَ لنزع الخافض. و(ما) صلة لتأكيد الكلام، أو يراد لا يؤمنون أصلًا. نحو: مررت بأرض قليلًا ما تنبت، أي: لا تنبت.

﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْهِخُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَمَّا نَسُوا اللَّهَ عَلَى الْكَافِرِينَ ۝﴾
يُنَسُوا أَشْرَوْا بِهِ أَنْ تُنْفُسَهُمْ أَنْ يَكْفُرُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ نَبِئًا أَنْ يُنَزِّلَ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ قَبْلَهُ
يَعْصِي عَلَى عَصَا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝﴾

﴿كِتَابٌ﴾ القرآن. ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ أي: دينه وشريعته، ومنه: ﴿فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [النور: 13]. ﴿مُصَدِّقًا﴾ أي: في التوحيد والحقية، وقُرئ (مُصَدِّقًا) على الحال من كتاب فإنه نكرة موصوفة⁽¹⁾. ﴿لِمَا مَعَهُمْ﴾ التوراة، وجواب (لِمَا) محذوف، أو

= أفكل وقت مجيء رسول. ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 156.

(1) روي في مصحف أبي بن كعب، وقرأ إبراهيم بن أبي عبلة: ﴿مُصَدِّقًا﴾ بالنصب على الحال. وقرأ الجماعة: ﴿مُصَدِّقٌ﴾ بالرفع صفة «الكتاب». ينظر: «مختصر ابن خالويه»، =

قوله: ﴿كَفَرُوا﴾ وكرّر (لَمَّا) لطول الكلام والتأكيد.

﴿يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ يُبَيِّنُونَهُ لَهُمْ، يقال: فتح عليه أي: بيّنه. فإنّ فريضة والنضير كانوا ينعنون النبي ويطلبونه بين الكفار. أو يطلبون الفتح على أسيد وغطفان ومُرَيَّة وجُهينة بالقرآن ومحمد. ﴿كَفَرُوا بِهِ﴾ حسداً وبغياً. ﴿بَنَسَ مَا اشْتَرَوْا﴾ بنس ونعم فعلان موضوعان للذم والمدح وكيسر أولهما، فإنهم يَقْلُونَ حركة الأوسط إلى الأول تخفيفاً كما في: كَبِدٌ وَكَبِدٌ. و(مَا) اسم مُبْهِم تامّ فإنه لو كان معرفة؛ كان موصول وخبره. ﴿اشْتَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ﴾، أو تكون نكرة منصوبة مفسّرة لفاعل ﴿يَشْكَا﴾ أي: بنس شيئاً اشتروا به، أي: ما عاوا به أنفسهم. (به) أي: بكفرهم. ﴿أَنْ يَكْفُرُوا﴾ مجرور المحل بدل من الضمير في (به) أو مبتداً و﴿يَشْكَا﴾ خبره مقدم عليه، كقولهم: بنس رجلاً زيد، أي: بنس زيد رجلاً. ﴿بَغِيًّا﴾ بالبغي، أي: طلب التطاول، وهو مفعول له، أو حال. ﴿أَنْ يُزَيَّلَ﴾ بدل من قوله: ﴿يَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾، أو منصوب بنزع الخافض. ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ النبوة والكتاب.

﴿يَنْصَبُ عَلَى عَصَى﴾ ذكر لمبالغة اللزوم، أو ﴿يَنْصَبُ﴾ بكفرهم بمحمد. ﴿عَلَى عَصَى﴾ بكفرهم بعبسى، أو الأول بتضييع التوراة، والثاني بتكذيب النبي. ﴿عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ مُذِلٌّ.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا تَمُومُونَ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ قُلْ فَلِمَ تَقُولُونَ أَنبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٥﴾﴾

- ص/ 15، و«معجم القراءات»، 1/ 150، و«إعراب القراءات الشواذ»، للعكبري، 1/ 89، و«الكشف والبيان» للثعلبي، 1/ 234، و«المحرر الوجيز»، لابن عطية، 1/ 177، «البحر المحيط»، لأبي حيان، 1/ 471.

﴿وَإِذَا﴾ العامل فيه ﴿قَالُوا﴾ وهو بمعنى يقولون⁽¹⁾. ﴿بِمَا وَرَّاءَهُ﴾ بعده أو سواه. ﴿مُصَدِّقًا﴾ حال، يعمل فيها معنى الإشارة في (هُوَ) وفيه بيان أنهم كفروا بالتوراة حيث كفروا بمصدقها. ﴿فَلَمْ تَقْلُوبُوا﴾ لم ترضون قتل الأنبياء. ﴿مِنْ قَبْلِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بالتوراة المحرمة قتلهم.

﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ﴾⁽²⁾ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ وَاسْمَعُوا قَالُوا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ قُلْ بِسْمَايَا أَمْرِكُمْ بِهِ إِيمَنَ كُمْ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾⁽³⁾.

﴿وَلَقَدْ﴾ اللام للقسمة و﴿بِالْبَيِّنَاتِ﴾ ما نُبِّئَ جدال المخاصم، أو تفصل بين الحق والباطل. ﴿مِنْ بَعْدِهِ﴾ بعد مجيء البينات أو بعد خروجه إلى الميقات. ﴿وَأَنْتُمْ﴾ الواو للحال، أو ابتداء، تقديره: وأنتم ظالمون بذلك.

﴿وَإِذْ أَخَذْنَا﴾ تكرير الآيات لتكرّر دعوى المبطلين. ﴿وَأَسْمَعُوا﴾ اقبلوا. ﴿سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا﴾ لما سمعوا وعصوا أضيف إليهم وإن لم يتلفظوا⁽²⁾. ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ أي: أشرب قلوبهم حبّ العجل، أي: ألزموه أو غلبوا في حبّ العجل، نحو: «هو مُشْرَبٌ حُمرة» أي: غالب عليه. ﴿بِكُفْرِهِمْ﴾ بجهلهم بمعرفة الله. ﴿قُلْ بِسْمَايَا أَمْرِكُمْ بِهِ إِيمَنَ كُمْ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ بشس الإيمان إيماناً يأمر بعبادة العجل، أو بشس ما يأمركم به إيمانكم بالتوراة، ونزل الإيمان منزلة الأمر؛

(1) «الكشف والبيان» 1/ 235، و«الكشاف» 1/ 165.

(2) «الكشف والبيان» 1/ 236، و«الكشاف» 1/ 166.

فإنه المرغَّب في الخيرات⁽¹⁾.

﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾⁽²⁾.

﴿خَالِصَةً﴾ خاصة أو صافية عن كدر الشوائب، وهي حال من الدار الآخرة. ﴿مِنْ دُونِ النَّاسِ﴾ المراد الجنس، أو النبي، أو المؤمنين. ﴿فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ﴾ تفوَّهوا بتمني الموت، فإنَّ من المحال التحدي بما في الضمان لا استحالة اطلاع المتحدي عليه.

﴿وَلَنْ يَسْمَنُوهُ أَبَدًا﴾ قَدَّمتْ أَيْدِيَهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿١٥﴾ وَلَنَجْذِثُنَّهُمْ أَغْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوتِهِمْ مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا يَوْمَئِذٍ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أُولَئِكَ لِيُنَظَّرَ عَلَيْهِمْ أَلَمْ يُؤْخَذْ لَهُمْ عَهْدٌ بِمَا يَشْرُونَ أَلَمْ تَكُنْ مِنْ أَلْعَادِ أَنْ يَنْصُرُوا وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٨﴾

﴿وَلَنْ يَسْمَنُوهُ﴾ لعلمهم أنهم لن يستعدوا له، فإنهم لو تأهبوا له ما تهيَّأوا منه. فإنَّ معاذًا لما طعن قال: «مرحبا بزائر جاء على فاقة، لا أفلح من ندم»⁽²⁾. ﴿أَبَدًا﴾ مدة عمرهم.

(1) «الكشف والبيان» 1/ 237، و«الكشاف» 1/ 167.

(2) الأثر أورده ابن عساكر في «تاريخ دمشق»، 58/ 447، عن معاذ بن جبل. وجلُّ أهل

﴿قَدَّمْتُ أَيْدِيَهُمْ﴾ أسلفوا من الأفعال القبيحة، وأضاف إلى البد فإنه آداب الجوارح. ﴿وَلَنَجْذِبَهُمْ﴾ لام قسم قبل بنون التأكيد. والوجود: إصابة الشيء، وهنا العلم، ولهذا عُدِّي بمفعولين. وحرصهم؛ لعلمهم بخزيهم في العقي. ﴿عَلَى حَيَوِهِ﴾ أي: حياة هم فيها. وقرأ أبي: ﴿على الحياة﴾⁽¹⁾. والحرص شدة شَرِه الطلب. ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ كلام مستأنف، أو يقال: أحرص من الذين أشركوا، فإنَّ المشركين آيسون من البعث، وهؤلاء ينتظرون العذاب فيه. والشرك بالله؛ أن يخلط إيمانه، وعبادته بالإيمان بغيره.

﴿يُودُّ﴾ أي: من يودُّ، والودُّ، والوداد، والودادة المحبة. ﴿أَحَدَهُمْ﴾ أصله وحَدُّ فأبدل كما في وشاح وإشاح، ووسادة وإسادة. والتعمير إطالة العمر. والألف العقد الأول من المئين، وهو من التأليف. والسنة أصلها سنة، ولهذا تُصَغَّر على سُنَّته، وهي مدة مسير الشمس في جميع الروج، وتقيده بالألف للعرف المشتمل على نهاية العطيات. ﴿وَمَا هُوَ﴾ يعني. التعمير. والرحمة التباعد. ﴿أَن يُصَرَّ﴾ بيان (هُوَ). ﴿لِيَجْزِيلَ﴾ قرئ ﴿جبريل﴾ و﴿جبرائيل﴾⁽²⁾، وهو اسم أعجمي قيل: معناه عبد الله. ﴿فَإِنَّهُ﴾ الضمير يعود إلى ﴿إِلَافِيَهُمْ﴾ أو إلى جبريل. ﴿تَزَلَّهُ﴾ أي: القرآن، وإن لم يذكر ومثل هذا التفخيم صاحبه كأنه مستغن عن التصريح.

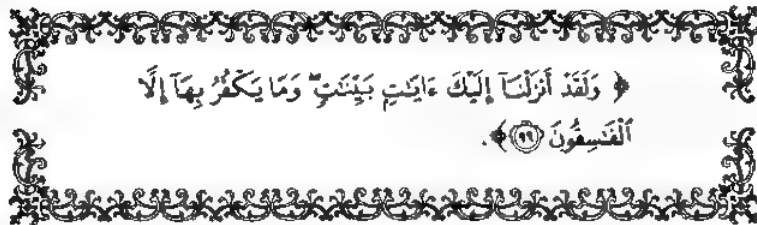
﴿عَلَى قَلْبِكَ﴾ فَإِنَّ التبليغ إلى السمع؛ للنجوع في القلب. ﴿يَا ذِي أَلْوٍ﴾ أمره أو

= التفسير أوردوه عن حذيفة بن اليمان. ينظر: تفسير «الكشاف»، 1/166، وتفسير البيضاوي، 1/95.

(1) قراءة العامة على التنكير من غير أل ﴿على حياة﴾، وقرأ أبي ﴿على الحياة﴾ بالألف واللام. قال الزمخشري: «قراءة التنكير أبلغ». ينظر: «معجم القراءات»، 1/156، و«الكشاف»، ص/88، و«البحر المحيط»، 1/313، و«الدر المنصور»، 1/308.

(2) قرأ ابن عباس، ونافع، وأبو عمر، وابن عامر، وحفص عن عاصم، وأبو جعفر، ويعقوب، واليزيدي ﴿جبريل﴾. وقرأ الأعمش، وحزمة، والكسائي، وخلف، وحماد بن أبي زياد عن بكر عن عاصم ﴿جبرائيل﴾. ينظر: «المحتسب»، لابن جني، 1/97، و«الكشاف عن وجوه القراءات»، لمكي بن أبي طالب، 1/254، و«معجم القراءات»، عبد اللطيف الخطيب، 1/157.

علمه. والبشرى: مصدر كالمُحسنى واليسرى. وخَصَّ جبريل ومكائيل للتعظيم. وقرئ ﴿ميكال﴾ و﴿ميكائل﴾⁽¹⁾. ﴿فَاتَّكَ اللَّهُ عَدُوًّا﴾ مرید الشر لهم، وذلك حين حَاجَّ النَّبِيَّ عَبْدَ اللَّهِ ابنَ صوريا تعلُّلًا وقال: «لو نزل عليك ميكائيل آمنًا، فإن جبريل عدونا، فإننا علمنا أن بخت نصر يُخرب بيت المقدس، فأرسلنا من يقتله وهو صبيٌّ فمَنعهُ جبريل»⁽²⁾. فبينَ الله أن من أنكر واحدًا من الملائكة كفر بالكلِّ والله بريء منه.



﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ﴾ علامات فيها أعاجيب. و﴿الْفَاسِقُونَ﴾ المتمردون، أو الخارجون عن أديانهم، وذلك أن ابن صوريا قال في حجاجه: «يا محمد ما أنزل عليك من آية بيّنة فتبّعها» فأجيب بهذا⁽³⁾.

(1) قرأ أبو عمر، وحفص، وعاصم، وهي رواية عن ابن كثير، ويعقوب، واليزيدي، والحسن ﴿ميكال﴾. وقرأ نافع وابن شنبوذ، وقنبل، وابن كثير في بعض ما روي عنه ﴿ميكائل﴾ بهمز بعد الألف. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، مكّي بن أبي طالب، 1/ 179، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 86، و«معجم القراءات»، عبد اللطيف الخطيب، 159-160/1.

(2) أخرجه أحمد، في «مسنده»، 4/ 284 - 285، رقم (2483)، والترمذي، في «سننه»، أبواب تفسير القرآن، باب: ومن سورة الرعد، 5/ 193 - 194، رقم (3117)، عن ابن عباس. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 32-33، و«العجاب في معرفة الأسباب»، ابن حجر العسقلاني، ص/ 117-128، و«المحرر في أسباب النزول»، خالد المزيني، دار ابن الجوزي، الدمام، المملكة العربية السعودية، ط1 (1427هـ)، 1/ 201-202.

(3) أخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، عن ابن عباس، ص/ 34، وابن حجر العسقلاني، في «العجاب»، ص/ 128، والمزيني في «المحرر في أسباب النزول»، 1/ 202 - 208.

﴿ أَوْكَلَّمَا عَنْهُدُوا عَهْدًا ابْدَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ بَلْ أَكْذَرْتُمْ
لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (١) وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ
مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ بَشَرٌ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
كَتَبَ اللَّهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٢)

﴿ أَوْكَلَّمَا ﴾ معطوف على محذوف، معناه أَكْفَرُوا بِالآيَاتِ الْبَيِّنَاتِ أَوْكَلَّمَا،
والعامل في الكل ﴿ بَشَرٌ ﴾. ﴿ أَكْذَرْتُمْ ﴾ عود الضمير إلى ضمير ﴿ عَنْهُدُوا ﴾. ﴿ بَشَرٌ ﴾
طرحه، ومنه النبذ. نزل حين ذكر النبي عهد الله إليهم في أمره في التوراة، قال مالك بن
الضَّيْف: «والله ما عهد إلينا في محمد عهد». فكذبهم الله تعالى (١). ﴿ جَاءَهُمْ رَسُولٌ ﴾
رسالة.

﴿ كَتَبَ اللَّهُ ﴾ القرآن حيث كذَّبوه، أو التوراة وهم حَرَّفوها. والنبذ: رفع
الزَّمام. والنبذ وراء الظهر، استعارة عن الإعراض. وعن سفيان بن عيينة: «أدرجوه في
الديباج والحريز، وحلَّوه بالذهب، ولم يُحلَّوا حلاله ولم يُحرِّموا حرامه» (٢). ﴿ كَأَنَّهُمْ لَا
يَعْلَمُونَ ﴾ أنه في التوراة، أو ما عليهم من الأوزار.

﴿ وَأَتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ۖ وَمَا كَفَرُوا
سَلِيمٍ ۖ وَلَنُكَلِّمَنَّ الشَّيْطَانِ كَمَا كَفَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسُ
الْأَشْرَ ۖ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَائِكَةِ بِبَابٍ مُضْرُوتٍ وَمُزَوَّرٍ
وَمَا يُعْلِمَانِ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مَا نَحْنُ بِشَاةٍ ۖ فَلَا تَكْفُرُوا ۖ

(١) أخرجه الطبري في «جامع البيان»، ٢ / 401، وابن هشام في «السيرة»، ٢ / 196، عن
ابن عباس. ينظر: «المعجب في معرفة الأسباب»، ابن حجر العسقلاني، 129 - 130.

(٢) الأثر أورده الزمخشري في «الكشاف»، ١ / 171، وأبو حيان، في «البحر المحيط»،
494/1.

فَيَتَلَمَّظُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَوَدَّةِ وَزَوْجِهِ
وَمَا هُمْ بِصَاحِبِينَ بِهِ مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتْلَمَّظُونَ
مَا يَصْرِفُهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَلَقَدْ عَلِمُوا لَمَنِ اشْتَرَاهُ
مَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ وَلَيْسَ مَا شَرَوْا
بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٠٢﴾

﴿وَاتَّبِعُوا﴾ أي: نبذوه. واتبعوا أي: اليهود اقتفوا. ﴿مَاتَنَلُوا﴾ تروي وتحديث.
﴿الشَّيَاطِينُ﴾ مَرْدَةُ الْإِنْس. وقرئ ﴿شياطين﴾⁽¹⁾. ﴿عَلَىٰ مُلْكٍ سُلَيْمَنَ﴾ عهد ملكه⁽²⁾.
ذلك أنهم دفنوا السحر أيام عزل سليمان، تحت مصلاه، أو سليمان غيبه لنلأ يعلم
به، فاستخرجوه بعد موته، وأفشوه نسوقاً على العوام، إنَّ سليمان ملك الدنيا بهذا.
﴿وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَنُ﴾ ما اعتقد السحر. والسحر: حيلٌ وخصائص يعقُبُه نفوذ القضاء
فيقدّر علماً، وهو تخیلات يظنُّها الناظر حقاً.

﴿وَمَا أَنزَلَ﴾ كل ما قدّر على أحد أنزل إليه. (ما) موصولة منصوبة بقوله: ﴿وَاتَّبِعُوا﴾
أو ﴿يَعْلَمُونَ﴾، وقيل: هي جاحده. والملكان يُعلِّمان كيفية السحر وماهيته ووَخَامَةً
مَغِيْبَةً، تحذيراً وتبصيراً، والمتعاقِل يتعلم في إنجاء الإنذار وبيان التفتيح، خَتْلُهُ وحيلة.
وقرئ ﴿الْمَلِكَيْنِ﴾⁽³⁾ وهما عَلْجَانٌ ﴿بَيَاقِلَ﴾. و﴿هَزُوتَ وَمَزُوتَ﴾ اسمان أعجميان

(1) قرأ العامة ﴿الشَّيَاطِينِ﴾، جمع تكسير. وقرأ الحسن، والضحاك ﴿الشياطين﴾ بالرفع
بالواو، وهو شاذ. ينظر: مختصر شواذ القرآن، ابن خالويه، ص/ 8، و«معجم القراءات»،
عبد اللطيف الخطيب، 1/ 163.

(2) في (غ)، و(ر): «عهد سليمان أو في ملكه».

(3) قرأ ابن عباس، والحسن بن علي، وأبو الأسود الدؤلي، والضحاك، وابن أبيزى،
وسعيد بن جبير، والزهري، وقتيبة عن الكسائي ﴿الْمَلِكَيْنِ﴾ بكسر اللام. وردَّ هذه القراءة
الطبري وحطاً لها. ينظر. «المحتسب»، لابن جني، 1/ 100، و«مختصر ابن خالويه»،
ص/ 8، و«تفسير الطبري»، 1/ 365.

بدل من الملكين، أو عطف بيان، وبالرفع أي: هما هاروت وماروت، ولو كانا من الهزب والمزب وهو الكسر لانصرفا⁽¹⁾. ﴿نَحْنُ فِتْنَةٌ﴾ اختبار من الله ليميز المستدل بطلانه من المشتغل بشأنه. ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ﴾ المُحتالون المُضلون، والضمير لما دلَّ عليه ﴿مِنْ أَحَدٍ﴾ أي: إنسان. ﴿مِنْهُمَا﴾ من الكفر والسحر المدلول عليهما. ﴿مَا يَقْرِئُونَ بِهِ﴾ من التبغض والتأخير. ﴿بَيْنَ أَلَمَوْ﴾ تجوز الحركات الثلاث في الميم، وقد يُشدَّد الراء إرادة التخفيف والوقف.

﴿وَمَا هُمْ بِصَّادِقِينَ﴾ الضرر دُئِيَ ما ينفر الطبع منه، ومنه: ضَرَّةُ الشاة - ضرعها -، والمرأة. ﴿يَوْمَ﴾ بالسحر من أحدٍ أحدًا. ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ علمه، أو تخليته. ﴿وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ﴾ في دينهم. ﴿وَلَا يَنْفَعُهُمْ﴾ في دنياهم⁽²⁾. ﴿وَلَقَدْ عَلِمُوا﴾ أي: المتعلمون، واللام للقسيم. ﴿لَمَنِ اشْتَرَاهُ﴾ لام الجواب، أو لام الابتداء. (مَنْ) في موضع رفع بالابتداء، وما بعده خبر، والجملة في محل النصب بقوله: ﴿عَلِمُوا﴾ نحو: قد علمتُ لزيد أفضل. والخلاق النصب الوافر. ﴿مَشَرَوْا بِهِ﴾ باعوا به. ﴿لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ يعني: المتعلمين، أو لو كان المُعلِّمون يُؤدِّون العلم حقَّه.

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ ءَامَنُوا وَاتَّقَوْا لَمَثُوبَةٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ خَيْرٌ لَّوْ

كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿١٧٣﴾﴾

﴿ءَامَنُوا﴾ بالنبي والمعجزات. ﴿وَاتَّقَوْا﴾ السحر والكفر. ﴿لَمَثُوبَةٌ﴾ هي ما ترجع على العبد من جزاء إحسانه، واللام للابتداء، وجوابه ﴿لَوْ﴾ ما تضمنته المثوبة،

(1) في (ي) حاشية: «ملكان أنزلا لتعليم السحر ابتلاء من الله للناس وتمييزًا بينه وبين المعجزة. وما روي أنهما مثلاً بشرين، ورُكِّبتَ فيهما الشهوة وافتُتِنَا بالزهرة، فمُحَكِّي عن اليهود ولعله من رموز الأوائل وحلَّة لا يخفى على ذوي البصائر». ينظر: «تفسير البضاوي» 1/ 97.

(2) «الكشف والبيان» 1/ 250، و«الكشاف» 1/ 173.

أي: لا يُبَيَّن.

﴿يَأْتِيهَا الذِّبْرُ مَأْمُونًا لَا تَعْلُوا رَعَسًا دَقُّوْا
 أَنْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١١٠﴾
 مَا يَدْعُو الذِّبْرُ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ
 أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصِمُ
 مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿١١١﴾﴾

﴿رَعَسًا﴾ أرعنا سمعك كما نرعاك، أو هو عندهم اسمع لا سمعت، وهو عندهم راعينا، وقرأ أبي ﴿راعونا﴾ على الجمع⁽¹⁾، ومن نَوَّن أخذ من الرعونة.

﴿أَنْظُرْنَا﴾ انظر إلينا، أو انتظرنا. وقرأ ﴿أنظرنا﴾⁽²⁾ وذلك أن سعد بن عباد لما سمع قولهم وعرف معناه قال: «يا أعداء الله، والله لو سمعت أحدا يقول لرسول الله ذلك لقطعْتُ لسانه فقالوا: ألستم تقولونه؟ فما بالنا» فنزل هذا⁽³⁾. ﴿مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾

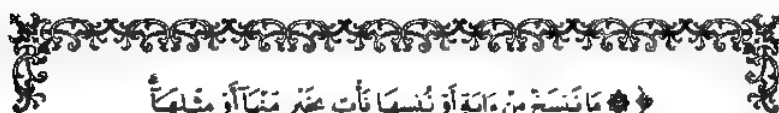
(1) قرأ الجمهور ﴿رَاعِنًا﴾ فعل أمر من المراعاة. وفي مصحف عبد الله بن مسعود وقراءته ﴿رَاعُونًا﴾، وهي قراءة أبي بن كعب، وزر بن حبيش، والأعمش. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/9، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/168، و«تفسير الطبري»، 376/1.

(2) قرأ الجمهور ﴿أَنْظُرْنَا﴾ موصول الهمزة مضموم الظاء من النظرة، وهي التأخير، أي: انتظرنا ونأْن علينا. وقرأ أبي، والأعمش ﴿أَنْظُرْنَا﴾ بقطع الهمزة وكسر الظاء، من الإنظار، ومعناه: أَخْرْنَا وأمهلنا. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/70، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/169، «المحرر الوجيز»، لابن عطية، 1/426.

(3) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، عن ابن عباس. ص/36-37، وعزاه السيوطي في «لباب النقول»، ص/19، لابن عباس من طريق أبي صالح. وينظر: «العجاب في معرفة الأسباب»، ص/60-62.

من؛ لتبيين الجنس. ﴿وَلَا تُشْرِكْنَ﴾ الشرك وضع الشيء مع مثله، ومنه الشراك. ﴿مِنْ حَيْرٍ﴾ وخي، أو كتاب. ﴿وَمِنْ صِلَةٍ﴾ صلة أو للتبعيض. ﴿مِنْ رَبِّكُمْ﴾ من لا بداء الغاية. ﴿يُفْرَدُ بِالْفَضْلِ﴾.

﴿بِرَحْمَتِهِ﴾ النبوة. ﴿ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ أي: الذي لا يئني فضله على سالفه، أو لا يريد إلا الأصلاح.



﴿مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾

أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ
مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ
وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٧﴾ أَمْ تَرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ
كَمَا سَأَلِ الْمُؤْمِنِينَ قَبْلُ وَمَنْ يَتَّبِعِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ
فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٨﴾

﴿مَا نَنْسَخْ﴾ (ما) شرطية جوابها ﴿نَأْتِ﴾. والنسخ: بيان مدة المصلحة، أو إبطال الحكم بإقامة غيره مقامه، ومنه: نسخت الشمس الظل. ﴿نُنْسِهَا﴾ بضم النون، تركها أو نجعلها منسبة، وبالهمز نؤخرها. وقرأ عبد الله ﴿مَا نُنْسِكُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَنْسُخُهَا﴾، وقرأ حذيفة ﴿نَنْسُكُهَا﴾⁽¹⁾. ﴿يُخَيَّرُ مِنْهَا﴾ في التسهيل. ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾ في

(1) قرأ العامة: نافع، وحزمة، والكسائي وعاصم، وابن عامر، وابن المسيب، وقتادة، والأعرج، والأعمش، وغيرهم: ﴿أَوْ نُنْسِهَا﴾. وقرأ عمر، وابن عباس، والنخعي، وعطاء، ومجاهد، وأبي بن كعب، وابن محيصن وغيرهم: ﴿نُنْسَأُهَا﴾ بفتح نون المضارعة وسكون الهمز. وقرأ: سعد بن وقاص، والحسن، وابن يعمر: ﴿نُنْسَأُهَا﴾ بالتاء المفتوحة وسكون النون وفتح السين من غير همز، وذكر ابن جني في «المحتسب»، وابن خالويه هذه القراءة بحذف الألف ﴿نُنْسِهَا﴾. وقرأ أبي ﴿أَوْ نُنْسِكُ﴾ بضم النون الأولى وسكون الثانية وكسر السين من غير همز، وبكاف الخطاب. وفي مصحف سالم مولى أبي حذيفة =

الترخيص. ﴿أَلَمْ قُلْنَا﴾ أيها المخاطب. ﴿أَلَمْ نَقُلْ﴾ قدير على إنزال الخير أو المثل. ﴿مِنْ وَلِيِّ﴾ قريب، من الولي، أو صديق وهو من الولاية. والنصير: المانع من المضار. ﴿أَمْ تُرِيدُونَ﴾ يا مشركي مكة، أو يا قريش. ﴿أَمْ﴾ منقطعة بمعنى بل. السؤال: طلب أمر ممن علم معنى الطلب. ﴿رَسُولَكُمْ﴾ رسولي إليكم محمداً عليه السلام. ﴿كَمَا﴾ (ما) مصدرية. ﴿سُئِلَ مُوسَى﴾ وهو قولهم: ﴿أَرَأَيْتَ اللَّهُ جَهْرَةً﴾. ﴿يَقْبَلُ الْكُفْرَ﴾ يستبدل. وكسر اللام لالتقاء الساكنين.

﴿صَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ﴾ أخطأ قصد الطريق، أو وسطه. وذلك أن رافع بن خريم، وهوب بن زيد قالوا للنبى: أنزل علينا كتاباً من السماء نقرؤه، وفجر لنا أنهاراً كي ننبعك. فنزل هذا⁽¹⁾.

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُم بِغَدٍ
بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَكًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ
مَا بَيَّنَّ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتُوا وَأَضَعُوا حَقِّي بِأَنِّي اللَّهُ
بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٦٠﴾ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ
وَوَاتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِن خَيْرٍ نِّجِدُوهُ عِندَ
اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٦١﴾

﴿حَسَكًا﴾ مفعول له، أو متزوع منه حرف الصفة. والحسد: الأسف على خير غيره

= ﴿نُتِسِكَهَا﴾ بالجمع بين الضميرين، وهي قراءة أبي حذيفة. ينظر: الكشف عن وجوه القراءات لمكي بن أبي طالب، 1/ 1/ 258، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 86، و«معجم القراءات»، للطخيط، 1/ 171 - 173، و«المحرر الوجيز»، لابن عطية، 1/ 145، 336، 434، 435.

(1) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول» عن ابن عباس، ص/ 37 - 38، ورواه ابن أبي حاتم في «تفسيره»، 1/ 328، والطبري في «جامع البيان»، 1/ 530. وينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، لابن حجر، ص/ 165 - 169.

وتمني زواله عنه، وأصله الإلطاء بالشيء، ومنه سميت المسحاة محسداً. ﴿مَنْ عِنْدَ أَنْفُسِهِمْ﴾ لم يأمر الله تعالى به، أي: تمنوا من عند أنفسهم، أو حسداً منبعثاً من عند أنفسهم. ﴿الْحَقُّ﴾ النبوة. ﴿وَأَصْفَحُوا﴾ الصفح: أن تولي جريمتك صفحة وجهك. والعفو: محو الأثر. ﴿يَأْتِرُهُ﴾ يحكيه بالقتل والأسر، أو البعث والحساب.

﴿قَدِيرٌ﴾ قادر على الإنعام والانتقام. وذلك أنه لما كانت وقعة أحد؛ قال فنحاص بن عازورا وزيد بن قيس أو كعب بن الأشرف⁽¹⁾، لعمار وحذيفة: «اتبعنا ديننا، فقال عمار: كيف نقض العهد فيكم؟ قالوا: عظيم، قال: إني عاهدت الله أن لا أكفر بمحمد أبداً، فقالا: أمّا عمار فقد صبأ وضل عن الهدى. فكيف أنت يا حذيفة؟ فقال: رضيت بالله رباً، وبمحمد نبياً، وبالإسلام ديناً، وبالقرآن إماماً، وبالكعبة قبله، وبالمؤمنين إخواناً⁽²⁾. ثم أتيا النبي وأخبراه فقال: «أصيتما الخير وأفلحتما»⁽³⁾. ﴿وَمَا لَقَدِمُوا﴾ (ما) شرطية، وجزاؤها ﴿تَجِدُوهُ﴾. ﴿مَنْ حَبِيرٌ﴾ عمل صالح نفسي أو مالي. ﴿تَجِدُوهُ﴾ أي: ثوابه محفوظ عند الله. ﴿بَصِيرٌ﴾ لا يغيب عن حفظه شيء.

﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرًا﴾
 ﴿تِلْكَ آيَاتُتُهُمْ﴾ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
 صَادِقِينَ ﴿بَلَىٰ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾^(١٣)

(1) هم من رؤساء اليهود وأشدّهم عداً للإسلام. ينظر: «الكشف والبيان» الثعلبي، 27/4، و«البحر المحيط»، 180/4.

(2) الأثر أورده الثعلبي في «الكشف والبيان»، 257/1، والزمخشري في «الكشاف»، 176/1.

(3) حديث غريب، قال الزيلعي في «تخريج أحاديث «الكشاف»، 176/1: «لم أجده مستداً»، وأورده البخاري في «معالم التنزيل» بدون سند، 155/1.

﴿إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصْرَانًا﴾ اختصار كلام، أي: قالت اليهود لن يدخل الجنة إلا اليهود، وقالت النصارى: لن يدخلها إلا النصارى. وهود؛ جمع هاند، كهود وعائد، وحَدَّ اسمٌ ﴿كَانَ﴾ على لفظ ﴿مَنْ﴾ وجمع خبره على معناه. ﴿أَتَانِيَهُمْ﴾ متمنياتهم هذا وأضرابه. ﴿هَآتُوا﴾ هلموا، وهو صوت بمنزلة ﴿هَآتُوا﴾ في معنى أحضر، وقبل: أصله آتوا فقلبت الهمزة ﴿هَاءَ﴾. والبرهان: الحجة الظاهرة. ﴿بَنَى﴾ يقع في جواب الاستفهام في النفي، وتقدير سياق الآية: ألا يدخل الجنة أحد قال: بلى. ﴿مَنْ أَسْلَمَ وَجَهَهُ﴾ أي: أخلص عبادته وفوض نفسه. والوجه: ما يواجهك من كل شيء.

﴿وَهُوَ﴾ فاعل فعل محذوف أي: يدخلها من أسلم، أو هو كلام مبتدأ. ﴿وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾ مؤمن، أو مخلص، أو بارز. ﴿فَلَهُ﴾ راجع إلى اللفظ. ﴿عَلَيْهِمْ﴾ عائد إلى المعنى.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَانِيَّةُ عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصْرَانِيَّةُ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ﴾ الآية نزلت في مخاصمة يهود المدينة ونصارى حوران عند النبي⁽¹⁾. ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾ من تنسكهم باليهودية، وتمسكهم بالنصرانية. ﴿وَهُمْ﴾ الواو للحال. ﴿يَتْلُونَ الْكِتَابَ﴾ جنس الكتب، أي: هم من أهل العلم يترؤونه ولا يقرؤون به. ﴿الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ أبناؤهم الجهلة، أو العرب الأميون. ﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ يقضي

(1) أورده الواحدي في «أسباب النزول» ولم يستد، ص/39، وعزاه السيوطي في «لباب النقول»، ص/21، لابن أبي حاتم عن ابن عباس، وزاد نسبه في «الدر المنثور»، 1/108، لابن إسحاق، وابن جرير. وينظر «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/173.

بإدخال الكل النار، أو بإظهار درجة النبي والمؤمنين. وقرأ سفيان الثوري هذه الآية فقال: «صدقوا جميعاً والله»⁽¹⁾.

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا أَسْمُهُ
وَسَعَى فِي خَرَابِهَا أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا
خَائِفِينَ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٦﴾ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَسَمَّ
وَجْهَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿١٧﴾ وَقَالُوا اتَّخَذَ
اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ بَلْ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلُّ لَّهُ
قَنِينٌ ﴿١٨﴾ بَدِيعَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا
يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١٩﴾﴾

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ﴾ أظنى وأبغى. ﴿مِمَّنْ مَنَعَ﴾ وهم مشركوا مكة صدوا النبي عن الحرم، أو جميع الكفار يريدون منع المسلمين، أو تطؤس الرومي⁽²⁾، أو بُخت نصر⁽³⁾ خرب بيت المقدس، والمنع: الحيلولة بين المرء ومراده، والمساجد مواضع السجود، ثم صار علمًا، أو يراد بيت المقدس وما يليه. ﴿أَنْ يُذَكَّرَ﴾ ثاني مفعولي ﴿مَنَعَ﴾. يقال:

- (1) الأثر أورده الثعلبي في «الكشف والبيان»، 26/1.
- (2) نطوس بن أسيسانوس الرومي، أحد ملوك النصارى الذين غزوا بيت المقدس وخربوه، وقتلوا وسبوا، وحرقوا التوراة، وقذفوا في بيت المقدس العذرة. ينظر: «الجامع لأحكام القرآن»، للقرطبي، 77/2، و«البحر المحيط»، لابن حبان، 571/1.
- (3) بخت نصر: هو الاسم الذي أطلقه مؤرخو العرب على الملك (نابوشاذر الثاني ملك بابل). وهو مخرب بيت المقدس، ويقال: هو «الإسكندر المقدوني». توفي سنة (562) قبل الميلاد. ينظر: «سلم الوصول إلى طبقات الفحول»، لحاجي خليفة، ت: عبد القادر الأرناؤوط، 376/1.

منعه حقّه، أو هو مفعول له أي: منعها كراهة أن يُذكروا. والسعي: العمل خيراً كان أو شراً.

﴿ فِي خَرَابِهَا ﴾ منع المصلين عنها، أو هدمها. وأصل الخراب الثلم ومنه خربة الأذن والمرادة: ﴿ إِلَّا خَائِفِينَ ﴾ قرأ أبي: ﴿ إِلَّا خِيفًا ﴾⁽¹⁾ يريد صناديد العرب كما ظهر، أو يراد أهل الروم، فيكون خبراً في معنى الأمر، أي: أزعجهم حتى لا يدخلوها إلا خائفين. ومثله: ﴿ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ ﴾ [الاحزاب: 53]. ﴿ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ﴾ فتح مدائنهم: قسطنطينية⁽²⁾، ورومية⁽³⁾، وعمورية⁽⁴⁾.

﴿ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ ﴾ هو مطلع النيران، مفعول من الشروق. ﴿ وَالْمَغْرِبُ ﴾ مغيبها، ومنه الغريب، والمراد ببلادهما. ﴿ فَأَيْنَمَا ﴾ ظرف شامل للمكان، وهو من الجوازم، و(مَا) مُسلّطة لتسليطه الاسم على العمل. ﴿ تَوَلَّوْا ﴾ تحولوا وجوهكم. ﴿ فَتَمَّ ﴾ هو للمكان المتراخي، وهناك: للزائد عليه، وهناك: للأبعد منهما، ويأتي لمعنى الإشارة، وحرك

(1) قرأ عبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب: ﴿ إِلَّا خِيفًا ﴾ وهو جمع خائف، كرائم وثوم. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/155، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/179، و«البحر المحيط»، 1/358.

(2) هي إسطنبول اليوم في دولة تركيا، فتحها المسلمون بقيادة محمد الفاتح رابع سلاطين الدولة العثمانية. ينظر: «معجم البلدان»، لياقوت الحموي، 4/347.

(3) رومية هي روما اليوم، عاصمة دولة إيطاليا، في قارة أوروبا. ينظر: «أكام المرجان في ذكر المدائن»، لإسحاق المنجم، دار عالم الكتاب، بيروت، ط1 (1408هـ)، 1/112، و«معجم البلدان»، 3/100.

(4) عمورية تقع قرب مدينة فرجيا في منطقة الأناضول، بالقرب من مدينة أنقرة، عاصمة دولة تركيا اليوم، وكانت عمورية تتبع الدولة البيزنطية، حتى افتتحها المسلمون في معركة عمورية الشهيرة سنة 25هـ في عهد الدولة العباسية. ينظر: «معجم البلدان»، 2/80، و«الروض المعطار في خبر الأقطار»، أبو عبد الله الحميري، ت: إحسان عباس، 1/413، و«مراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع»، ابن شمان الغطيعي، 2/963.

لالتقاء الساكنين، وفتح للحنة. ﴿وَجَهُ اللَّهُ﴾ جهة رضاه، أو جهة قبلته⁽¹⁾.

﴿وَسِعُ﴾ غني. فلان ينفق من سمته أي: غناه. أو واسع رحمته. نزلت ردًا على اليهود حين أنكروا تحويل القبلة، أو هو ترخيص حالة الاستثناء، أو نزل في نفر لم يسمعوها ذكر تحويل القبلة، أو هو التطوع على الرحلة⁽²⁾. والولد: من وُلِدَ لك أو منك، ومنه: وَلَدْتُكَ مَنْ دَمِي عَقَبِيكَ⁽³⁾. ﴿سُبْحَنَهُ﴾ ردُّ على أهل الكتاب والمشركين حين نسبوا مسيحًا وعزيرًا والملائكة إلى الله تعالى. ﴿مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ذكر الأصل والمادة ثم رتب عليه النتائج فقال: ﴿كُلُّ لَهٗ قَدِثُونَ﴾ أي: غير ممتنعين عن تكويده وتقديره، أو فاثمون بالشهادة بما فيهم من آثار الإرادة.

﴿يَدِيعُ السَّمَوَاتِ﴾ أي: هو. وبالكسر بدل من الضمير في ﴿لَهُمْ﴾ أو من (لَهٗ)، وبالنصب على المدح وهو إضافة الصفة المُشَبَّهة بالفاعل، أي: يديعُ سماواته وأرضه، أو مُنشئهما لا على مثال سابق، وفيه استحقاق الصفة قبل الفعل، كالسَّمِيعِ والسَّامِعِ. ﴿قَصَّوْهُ﴾ حكم أو فصل أو خلق. ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ تمثل لسرعة نفوذ القضاء. ورفعهُ عطفًا على ﴿يَقُولُ﴾، أو فهو يكون. والنصب عن الكسائي في النحل. وليس عطف على نقول ويقول⁽⁴⁾.

(1) «الكشف والبيان» 1/ 263، و«الكشاف» 1/ 180.

(2) ذكر الواحدي في «أسباب النزول»، أنهم اختلفوا في سبب نزولها: فأخرج عن جابر بن عبد الله أنها نزلت في سرية بعثها رسول الله -ﷺ- حين أصابتهم ظُلُمَةٌ فلم يعرفوا القبلة فصلوا باجتهادهم. وأخرج أيضًا عن عبد الله بن عمر: أنها نزلت في التطوع على الرحلة. كما أخرج عن علي بن أبي طلحة أنها نزلت في اليهود حين أنكروا تحويل القبلة إلى المسجد الحرام. ينظر: «أسباب النزول» للواحدي، ص/ 39-42، و«العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 177-183، و«المحرر في أسباب النزول»، للمزيني، 209-212.

(3) من أمثلة بني أسد. ويعني يُلَمِّي عَقَبِي من ولدته. ينظر: «إصلاح المنطق»، لابن السكيت، 34/1.

(4) «الكشف والبيان» 1/ 264، و«الكشاف» 1/ 181.

﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا
 آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ
 قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ
 يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا
 تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾﴾

﴿لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ﴾ [سورة البقرة: 118] أي: هَلَّا يُسْمِعُنَا كلامه. ﴿أَوْ تَأْتِينَا
 آيَةٌ﴾ [سورة البقرة: 118] معجزة موافقة لأرائهم. ﴿الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [سورة
 البقرة: 118] قوم موسى في اقتراح المُحالآت. ﴿بِالْحَقِّ﴾ [سورة البقرة: 71] بالإسلام أو
 القرآن. ﴿وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ [سورة البقرة: 119] نهي على وجه تعظيم الأمر.
 كقولك: كيف المُبتلى؟ فيقول: لا تسأل. بالرفع نفي واستئناف، أو حال، أي: أرسلناك
 غير مسؤول، ويتعدى السؤال إلى مفعول واحد ومفعولين، وبالباء ويعن. و﴿الْجَحِيمِ﴾
 [سورة البقرة: 119] النار الشديدة اللهب. ويعيد قول من قال عن النبي: «لَيْتَ شعري ما
 فعل أبوأي»⁽¹⁾ فنزل هذا.

﴿وَلَنْ رَضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ بِلْتَمِهِمْ قُلُوبَاتِ
 هَذَى اللَّهِ هُوَ الْمَكْنَى وَلَيْنَ اتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ
 مِنْ أَعْلَمٍ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾ الَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمْ

(1) أورده الواحدي بدون سند عن ابن عباس، وقد روي من وجه مرسل عن محمد بن كعب
 القرظي بسند ضعيف، وذكره السيوطي في «الدر المنثور»، 1/ 111، وقال: هذا مرسل
 ضعيف الإسناد. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 42 - 43، و«المعاب في معرفة
 الأسباب»، ص/ 185 - 188.

الْكِتَابَ يَتْلُوهُ، حَقَّ يَلَاوِيْزُهُ أَوْ لَيْتِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ. وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ
فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢١﴾ يَبْقَى لِإِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي
أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَلْقِيْ فِصْلَكُمْ عَلَى الْغَالِمِينَ ﴿١٢٢﴾ وَأَنْفَعُوا يَوْمًا
لَّا تَجْزَى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا وَلَا
هُم يُنصَرُونَ ﴿١٢٣﴾.

﴿وَلَنْ تَرْضَى﴾ الرضا واوي، ودل عليه الرضوان، وهو تصويب الصنيع. والملة: معظم الدين. طريق مُثَلٌّ: مسلك أثر فيه المشي. ومثل الذئب استنانه (1). ﴿هَذَى اللَّهُ﴾ الإسلام. ﴿هُوَ الْمُدَى﴾ النجاة. ﴿وَلَكِنْ﴾ لوقوع الشيء لوقوع غيره، وهو مختص بالمستقبل. ﴿أَتَبِعْتِ أَهْوَاءَهُمْ﴾ مثل هذا التحذير للمعصوم للتعبير الموصوم. ﴿مِنْ أَعْلَى﴾ من الدين. أو عرفان القبلة، وذلك أن أهل الكتاب كانوا يطمعون أن يصلي النبي إلى قبلتهم، فلما آيسوا التمسوا الهدنة استعدادًا لتسهيل الفتنة إذا أمهلوا بالصلح، وكان النبي يفعل ذلك رجاء إيمانهم فتزل هذا (2).

﴿الَّذِينَ أَتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ﴾ هم أصحاب السفينة القادمون مع جعفر بن أبي طالب، أربعون رجلًا؛ اثنان وثلاثون من الحبشة، وثمانية من رهايين الشام. ﴿حَقَّ يَلَاوِيْزُهُ﴾ لا يحرفونه، أو يتدبرونه. ﴿نِعْمَتِي﴾ النبوة، أو الأحكام في شأن الدنيا، والأحكام؛ لبيان الدين. ثم ذكرهم تفصيل التفضيل في توسيع حلبة الرجاء، وترصيع حلبة الرخاء، ثم ويخهم بيوم يؤم فيه الكافر ويُجْزَى ويؤدم، ويجزى فيه ثانية. الأول، الرجل المرضي، والثاني، الفداء يقبل العدل، ولا يقبل العدل، ولا مُعْتَصِرٌ لِمُنْتَصِرٍ، ولا وزر لذي وزر، وللموقنين إليه الملاذ، ولديه الملاذ.

(1) «الكشف والبيان» 1/ 266، و«الكشاف» 1/ 182.

(2) ذكره الواحدي في «أسباب النزول»، عن ابن عباس، ص/ 43، وذكره السيوطي في «الباب القول»، ص/ 24، و«الدر المشثور»، 1/ 111، وعزاه للثعلبي. وينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 188 - 189.

﴿ وَإِذْ أَيْنَأُ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبِّهِ يُكَلِّمُهُ فَوَاقَهُمُ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ
لِلنَّاسِ إِمَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنْتَظِرُ عَهْدِي
الظَّالِمِينَ ﴿١٢٨﴾ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ وَأَمْنَا وَانْجِدُوا مِنْ
مَقَارِبِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ أَنَّ طَهِّرَا
بَيْتِي لِلطَّائِفِينَ وَالْمُكِيمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿١٢٩﴾ وَإِذْ قَالَ
إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ مَنْ آمَنَ
مِنْهُمْ يَا اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ قَالَ وَمَن كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ
عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴿١٣٠﴾ ۞

﴿ وَإِذْ أَيْنَأُ ﴾ أي: أعمل عمل المُبتلى، أو كلَّفه. ﴿ إِبْرَاهِيمَ ﴾ قرئ ﴿ إِبْرَاهِمَ ﴾ و﴿ إِبْرَاهِمَ ﴾ (1) (2) ﴿ يُكَلِّمُهُ ﴾ هي السنن العشرة، أو الخصال الثلاثون التي تحتوي عليها الآيات الثلاث وهي: قوله: ﴿ التَّكْوِينُ .. ﴾ [بالتوبة: 112]، وقوله: ﴿ إِنَّ ﴾

(1) قرأ الجمهور ﴿ إِبْرَاهِيمَ ﴾ بالالف والياء. وقرأ ابن عامر، وابن ذكوان، والأخفش، وابن الأحرش، وابن كثير، وابن الزبير، وهشام، والداني: ﴿ إِبْرَاهِيمَ ﴾ بالعين، وزُوي عن ابن عامر: قراءة جميع ما في القرآن كذلك. وقرأ أبو بكر: ﴿ إِبْرَاهِمَ ﴾ بالفاء وحذف الياء وكسر الهاء. وساق أبو حيان في «البحر المحيط»، فيه ست لغات: إبراهيم، وهي الشهيرة، وإبراهيم، وإبراهيم، وإبراهيم، وإبراهيم. ينظر: المكرر فيما تواتر من القراءات، للنسار، 49/1، وشرح طيبة النشر، للنويري، 180/2-181، و«معجم القراءات»، للخطيب، 186-187/1.

(2) في (ي) حاشية نضها: «معنى إبراهيم: أب رحيم، وقيل: مشتق من البرهمة، وهي شدة النظر، وجمع إبراهيم براهم وإسماعيل، وقال بعض أهل اللغة: براهمة وإسماعلة. والهاء بدل من الياء. المبرد: جمعهما، أباره وأسامع وأباريه وأساميع». ينظر: «غرائب التفسير»، 174/1.

الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ ﴿الاحزاب: 35﴾، وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: 1].
﴿فَأَتَمَّهُنَّ﴾ أكملهنَّ عملاً وعلماً وقرأ ابن عباس وأبو حنيفة ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ بالرفع⁽¹⁾
أي: دعا ربه، كمن يختبر الإجابة فأتَمَّهُنَّ الله إذ سأله أَمِنَ البيت، وإسلام الولد، وإراءة
المناسك، والتوبة عليه، وبعث الرسول.

﴿بِأَعْلَٰكُ﴾ مُصِيرُكَ. والإمام: من يؤمُّ، أي: يُتَّبَعُ أقواله، أو أفعاله. ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِي﴾
سؤال أن يكون من ذريتي، أو دعا. أي: جَعَلَ بعض ذريتي. وقرأ بنصب الذال وجرها⁽²⁾.
والذرية: الأولاد وأولادهم، فُعْلِيَّةٌ مِنَ الذَّرِّ، أو مِنَ الذَّرِّ. ﴿قَالَ لَا يَأْتَالُ﴾ النبل: الإدراك
﴿عَهْدِي﴾ النبوة، أو الرحمة. ﴿الظَّالِمِينَ﴾ الكافرين. وقرأ ﴿الظَّالِمُونَ﴾⁽³⁾.
﴿أَلْبَيْتُ﴾ ما يبني فيه الإنسان، ثم استُعير في المنزل والمنزلة، وهنا كالعَلَمِ للكعبة.
﴿مَثَابَةٌ﴾ مرجعاً، أو مجمعاً، أو ملجأً، والتاء للمبالغة. وقرأ ﴿مَثَابَاتٍ﴾⁽⁴⁾، وأصله
مَثْوِيَّةٌ. ﴿وَأَمَّا﴾ مأمناً، فإنَّ من جنى وعاذ به نجا، أو ذا أَمْنٍ. ﴿وَأَتَّخِذُوا﴾ عطف على

(1) قرأ الجمهور: ﴿إِبْرَاهِيمَ رَبَّهُ﴾ بنصب الأول ورفع الثاني. وقرأ ابن عباس، وأبو الشعثاء،
وأبو حنيفة، وجابر بن زيد، وأبو حيوة: ﴿إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ﴾ برفع الأول ونصب الثاني.
ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/9، و«معجم القراءات»، 1/187، و«البحر المحيط»،
375/1.

(2) قرأ الجمهور: ﴿ذُرِّيَّتِي﴾. وقرأ زيد بن ثابت، والمطوعي: ﴿ذُرِّيَّتِي﴾ بكسر الذال، وهي
قراءة المطوعي حيث جاءت، وهي لغة. وقرأ أبو جعفر، وزيد بن ثابت: ﴿ذُرِّيَّتِي﴾ بفتح
الذال. ينظر: «معجم القراءات»، 1/188، و«البحر المحيط»، 1/377.

(3) قرأ العامة: ﴿الظَّالِمِينَ﴾ بالنصب. وقرأ أبو رجاء وقتادة، والأعمش، وابن مسعود،
وطلحة بن مصرف: ﴿الظَّالِمُونَ﴾ بالرفع؛ لأنَّ العهد لا يُنَالُ. أي: عهدي لا يصل إلى
الظالمين، أو لا يصل إليه الظالمون. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، 9/، و«معاني القرآن»،
للفراء، 1/28-76، و«معجم القراءات»، 1/189، «المحرر الوجيز»، 1/478.

(4) قرأ العامة: ﴿مَثَابَةٌ﴾ على الإفراد. وقرأ الأعمش، وطلحة، والمطوعي: ﴿مَثَابَاتٍ﴾ على
الجمع وكسر التاء. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/9، و«معجم القراءات»، 1/189،
و«الكشاف»، 1/237.

مضمون المثابة، أي: ثوبوا واتخذوا، أو على معنى (إِذْ) أي: اذكروا واتخذوا. وقرئ ﴿وَاتَّخَذُوا﴾⁽¹⁾ وهو عطف على حملنا. ﴿مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ﴾ الحرم كله، أو المسجد، أو الحجر الذي قام عليه حين غسلت زوج إسماعيل رأسه. والمقام والمقامة كالمكان والمكانة. والمُصلى: موضع الصلاة، أو الدعاء. ودلّ هذا على وجوب ركعتي الطواف، وذلك أن عمر مرّ بالمقام مع النبي ﷺ فقال: «هذا مقام إبراهيم فقال النبي ﷺ: نعم، فقال عمر: ألا تتخذ مصلى؟ فقال النبي ﷺ: لم تؤمر بذلك» فلم تغب الشمس من يومهم حتى نزل هذا⁽²⁾.

﴿طَهَّرَ بَيْتَ﴾ من الفرت والدم، أو من الأوثان، أو ابتياه على الطهارة، وإضافة البيت لشريفه. ﴿الطَّائِفِينَ﴾ الزائرين حول البيت، أو الباديين. ﴿وَالْمُكْوِنِينَ﴾ المجاورين، أو الحاضرين. ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ المصلين. ﴿هَذَا﴾ أي: المكان، أو البلد. ﴿بَلَدًا﴾ متسعًا تجتمع فيه الناس، ومنه: بلده الصدر⁽³⁾. ﴿ءَامِنًا﴾ أي: أهله، ومثله: طريق خائف أي: خائف سالكه. ﴿مِّنْ ءَامِنٍ﴾ بدل من أهله. ﴿وَالرُّزْقِ أَفْلَهُ مِنَ الثَّرَاتِ مِّنْ ءَامِنٍ﴾ لَمَّا تَبَّه إبراهيم من تخصيص ﴿لَا يَتَأَلَّ عَهْدِي الطَّائِفِينَ﴾ فلم يُرَخ طَوْلُهُ في الدعاء، فأناح الله له طَوْلُهُ بالمعطاء فقال: ﴿وَمِنْ كَفَرٍ ءَامِنَةٌ﴾ أعطيه الرزق أو البقاء أو الأمن⁽⁴⁾.

﴿وَمِنْ كَفَرٍ﴾ مبتدأ متضمن معنى الشرط، وجوابه ﴿ءَامِنَةٌ، قِيلًا﴾ مدة عمره، أو عمر الدنيا، وكفى بالمتناهي قصرًا وقصورًا. وقرئ (أمتعه) بالتخفيف⁽⁵⁾. ﴿ثُمَّ أَضْطَرُّهُ﴾

(1) قرأ نافع، وابن عامر، والحسن: ﴿وَاتَّخَذُوا﴾ بفتح الخاء. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، لمكي بن أبي طالب، 1/ 264، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 78، و«معجم القراءات»، 1/ 190.

(2) أخرجه البخاري في كتاب الصلاة، باب: ما جاء في القبلة، 1/ 504. ومسلم، كتاب: فضائل الصحابة، باب: من فضائل عمر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، رقم (2399)، 4/ 1865.

(3) لم أعتد لمعنى هذه العبارة. والسياق يدل على أنها اسم موضع ويلد.

(4) في (ر) «أعطيه الرزق والبقاء والأمن».

(5) قرأ ابن عامر، والمطوعي: ﴿ءَامِنَةٌ﴾ مخففاً على الخبر. ينظر: «الكشف عن وجوه =

أَلْجِئْتُ، أُبِدِلْتُ فِيهِ تَاءُ الْفَتْحِ طَاءً. وَالْاضْطِرَارُّ: مَا لَا تَخْلُصُ مِنْهُ إِلَّا بِمَكْرِهِ، وَالْاخْتِيَارُ: إِرَادَةُ الْإِحْسَنِ. وَقُرِئَ ﴿نُتْمَعُهُ وَنَضْطَرُّهُ﴾ وَ﴿فَإِنِئْتُهُ ثُمَّ اضْطَرُّهُ﴾⁽¹⁾ عَلَى صِيغَةِ الدَّعَاءِ. وَ﴿الْمَصِيرُ﴾ الْمَالُ. صَارَ أَمْرُهُ إِلَى كَذَا: أَلَّ.

﴿وَإِذْ رَفَعَ إِبْرَاهِيمَ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾⁽¹⁷⁾.

﴿الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ﴾ أَسَاسُهُ، جَمْعُ قَاعِدَةٍ لِقَعُودِهَا عَنْ أَخَوَاتِهَا، وَرَفَعَ الْقَوَاعِدَ إِخْرَاجَهَا عَنْ هَيْئَةِ الانْخِفَاضِ، أَوْ يَكُونُ كُلُّ سَافٍ قَاعِدَةٍ لِلَّذِي فَوْقَهُ فَيَكُونُ رَفْعُ الْقَوَاعِدِ. وَرُوي أَنَّهُ كَانَ مَوْسَسًا قَبْلَ إِبْرَاهِيمَ فَبَسَى عَلَى أُمِّهِ⁽²⁾. ﴿رَبَّنَا﴾ أَيُّ. قَالَا رَبَّنَا، وَهُوَ فِي مَحَلِّ الْحَالِ أَيُّ: قَائِلِينَ رَبَّنَا. ﴿تَقَبَّلْ مِنَّا﴾ ارْضَ بِهِ وَأَثْبِ عَلَيْهِ. وَالتَّجْبِلُ: مَخْتَصٌ بِالطَّاعَاتِ. ﴿السَّمِيعُ﴾ الْمَجِيبُ، أَوْ الْمَحِيطُ بِالْمَسْمُوعَاتِ. وَذَلِكَ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا أَرَادَ بِنَاءَهُ عَلَى أَسِّ آدَمَ دَلَّهَ جِبْرِيلُ عَلَى ذَلِكَ. وَقِيلَ أَنَّ سَحَابَةً أَظَلَّتْ مَوْضِعَهُ فَعُرِفَ، وَنُودِيَ أَنَّ ابْنَ إِبْرَاهِيمَ عَلَى ظِلِّهَا.

﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾⁽¹⁸⁾.

= القراءات، 1/ 265، و«معاني القرآن»، للزجاج، 1/ 207، و«معجم القراءات»، 1/ 191. (1) قرأ أبي بن كعب: ﴿نُتْمَعُهُ﴾ بنون العظمة. وقرأ يحيى بن وثاب: ﴿فَإِنِئْتُهُ﴾ بكسر الهمزة وضم العين. وقرأ أبي بن كعب: ﴿نَضْطَرُّهُ﴾ بالنون. وقرأ ابن عباس، ومجاهد، وقتادة، والمطوعي: ﴿اضْطَرُّهُ﴾ على الدعاء عند الزجاج. ينظر: المراجع السابقة، و«المحرر الوجيز»، 1/ 485، و«البحر المحيط»، 1/ 384.

(2) ينظر «الكشاف»، للزمخشري، 1/ 187، و«روح البيان»، لإسماعيل الخلوئي، 1/ 230.

وَرَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿١٣١﴾
وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ
أَصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَكُونُ الصَّالِحِينَ ﴿١٣٢﴾ إِذْ
قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣٣﴾

﴿مُسْلِمِينَ لَكَ﴾ هو إسلام القلب، وتسليم النفس لنوازل التقدير. ويقال: أسلم له
وسلّم واستسلم إذا خضع. وقُرئ ﴿مُسْلِمِينَ﴾⁽¹⁾ ذكر الاثنين بلفظ الجمع، أو أرادهما،
وهاجر.

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا﴾ اجعل من ذريتنا أمة أي: جماعة فاصدة للملة الواحدة. ﴿أَرَنَا
مُتَّسِكِينَ﴾ عَرَفْنَا فرائضنا، أو مُتَعَبِّدَاتِنَا. وأصله: أَرَيْنَا فحذفت الهمزة وقلت حركتها إلى
الراء، ومن أسكنها بقاها على أصلها. والنُسْك: التجرد عن الدنيا. فرسٌ منسوك أي:
أجرد، أو هو التطهّر للعبادة، ثوب منسوك: مغسول. ﴿وَرَبَّنَا عَلَيْنَا﴾ كَلِمًا رَجَعْنَا إِلَيْكَ، أو
ارجع علينا بالرحمة. ﴿وَابْعَثْ فِيهِمْ﴾ أي: في الأمة.

﴿رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ هو محمد ﷺ، يؤيده قوله: «أنا دعوة إبراهيم، وبشارة عيسى»⁽²⁾.
والرسول من قولهم: باقةٌ مرسالةٌ ماضية أمام النوف. ﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ العلم والعمل،
أو معرفة الدين والفقه في التأويل. ﴿وَيُزَكِّيهِمْ﴾ يدعوهم إلى ما يُطَهِّرُهُمْ، أو يشهد يوم
القيامة أنهم أزكيا. ﴿الْعَزِيزُ﴾ المَعَزُّ، أو الغالب، أو الذي لا يوجد له مثل. ﴿وَمَنْ

(1) قرأ ابن عباس، وعوف الأعرابي، والحسن، والسوسي: ﴿مُسْلِمِينَ﴾ على الجمع. ينظر:
«مختصر ابن خالويه»، ص/9، و«معجم القراءات»، 1/194، و«الذر المصون»، للسمين
الحلي، 1/370.

(2) أخرجه ابن عساكر عن عبادة بن الصامت، 3/393، والبخاري في «التاريخ» عن
العرباض بن سارية (1736)، والطبرسي عن أبي أمامة (1140)، وصححه الألباني في
صحيح الجامع (1463). ومُلِّ الدِّيبِ اشتنانه.

يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ ﴿مَنْ يَزْهَدْ فِيهَا وَيُتْرَكْهَا. وَرَغِبَ فِيهِ: أَرَادَهُ. وَرَغِبَ عَنْهُ: تَرَكَهُ. وَالرَّغْبَةُ سَعَةُ مِيلِ الطَّيْعِ، وَمِنْهُ: رَجُلٌ رَغِبَ الْأَكْلَ. ﴿إِلَّا مَنْ﴾ ﴿يَنْ﴾ هَذِهِ مُوصُولَةٌ، وَالْأُولَى اسْتِفْهَامِيَّةٌ⁽¹⁾.

﴿سِفَةً نَفْسَهُ﴾ جهلها. وفي الحديث: «الْكَبِيرُ أَنْ تَسْفَهَ الْحَقَّ وَتَغْمِطَ النَّاسَ»⁽²⁾. أَوْ أَوْبَقَهَا، أَوْ أَضَلَّهَا، أَوْ سَفِهَ فِي نَفْسِهِ. فَتُرْعَ الْخَافِضُ وَتُصَبِّ، نَحْوُ: عَيْنَ رَأْيِهِ، أَوْ سَفِهَتْ نَفْسَهُ، فَلَمَّا أَضْيَفَ إِلَى صَاحِبِهِ خَرَجَتْ النَّفْسُ مُفْسَّرَةً، أَيِ: سِفَةٍ هُوَ نَفْسًا، وَمِنْهُ: ضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا. وَمَحَلُّهُ رَفَعَ يَدَهُ مِنَ الضَّمِيرِ فِي رَغَبٍ. ﴿أَصْطَفَيْتَهُ﴾ اخْتَرَنَاهُ بِالنَّبُوَّةِ وَالْخُلَّةِ. وَصِفْوَةُ الشَّيْءِ خِيَارُهُ. ﴿لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أَبَاةُ الْأَنْبِيَاءِ⁽³⁾. وَذَلِكَ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ دَعَا ابْنِي أَخِيهِ: سَلَمَةَ وَمُهَاجِرًا، إِلَى الْإِسْلَامِ، وَقَالَ: لَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّ هَذَا النَّبِيَّ صِفْتُهُ فِي التَّوْرَةِ، فَأَسْلَمَ سَلَمَةً، وَهَجَرَ الْإِسْلَامَ مُهَاجِرًا⁽⁴⁾. فَتَزَلْ هَذَا. ﴿إِذْ قَالَ﴾ الْعَامِلُ فِيهِ ﴿أَصْطَفَيْتَهُ﴾. ﴿أَسْلِمْتُ﴾ اسْتَقَمَ.

﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يٰبَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١٣٢).

﴿وَوَصَّى﴾ أَمَرَ، وَهُوَ مِنْ تَوَاصَى النَّبَاتِ إِذَا اتَّصَلَ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ. ﴿بِهَا﴾ بِالْمَلَّةِ، أَوْ

(1) «الكشف والبيان» 1/ 278، و«الكشاف» 1/ 191.

(2) أخرجه الطبراني في الكبير، عن قيس بن شماس، باب: من اسمه ثابت، 2/ 69. في سنده محمد بن أبي ليلى، وهو ضعيف؛ لسوء حفظه. ينظر: البحر المحيط الشجاع، لمحمد الرلوي، 3/ 522.

(3) «الكشف والبيان» 1/ 279، و«الكشاف» 1/ 189.

(4) ذكره الثعلبي وتبعه الزمخشري عن عبد الله بن سلام. ينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 195، ولباب النقول، للسيوطي، ص/ 26.

كلمة التوحيد. ﴿يَبِيْهُ﴾ إسماعيل وإسحاق، ومُذْنِب ومذابن، ويقشاش وزمران، ويَشْبِق، وشوخ. وقرئ ﴿يَعْقُوبُ﴾⁽¹⁾ عطفًا على ﴿يَبِيْهُ﴾. ﴿يَبِيْهُ﴾ فيه إضمار القول، أو متعلق بوضي. ﴿أَصْطَلَىٰ لَكُمْ آلِيْنَ﴾ أعطاكم الذي هو صفوة الأديان. ﴿يَا بَيْتُ﴾⁽²⁾ بالكسر فإن التوصية في معنى القول، ونصبه بنزع الخافض. ﴿فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ أي: الزموا الإسلام حتى الموت، ومنه: لا أرينك عند فلان، وإلا فإن نهيه يتضمن انتهاء الرؤية.

﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ ءَابَاؤُكَ إِزْهَمَهُ وَالْأَسْمَاعِيْلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَجَدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (٣١) ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُم مَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُنتَفِلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٣٢)

﴿أَمْ﴾ متقطعة، أو معادلة للهمزة، تقديره: أتدعون اليهودية على الأنبياء. ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ﴾ فعرتم خلافه. وقرئ ﴿حَضَرَ﴾⁽³⁾ بكسر الضاد. ﴿إِذْ﴾ العامل في ﴿إِذْ﴾ الأولى والثانية معنى الشهادة في ﴿شُهَدَاءَ﴾. ﴿مَا تَعْبُدُونَ﴾ ما: بمعنى أيّ الشاملة للعقلاء وغيرهم، أو هو سؤال عن صفة المعبود. ﴿وَاللَّهُ ءَابَاؤُكُمْ﴾ يذكُر العم

(1) قرأ إسماعيل بن عبد الله المكي، وطلحة، والضريز عن يعقوب، وعمرو بن فائد الإسوري: ﴿يَعْقُوبُ﴾ بالنصب عطفًا على ﴿يَبِيْهُ﴾. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/9، و«معجم القراءات»، 1/197، «المحرر الوجيز»، 1/495، و«البحر المحيط»، 1/399.

(2) في (غ) و(ر) «إِنَّ اللَّهَ بِالْكَسْرِ». والمعنى لا يستقيم، والصواب «يَا بَيْتُ بِالْكَسْرِ».

(3) قرأ أبو السّمال: ﴿حَضَرَ﴾ بكسر الضاد. وذكر أبو حيان أنها لغة: ينظر: «معجم القراءات»، للخطيب، 1/198، و«الدر المصون»، للسّمين الحلبي، 1/376، و«البحر المحيط»، 1/399.

أبًا، والخالة أُمًّا توسعًا، وقال النبي ﷺ للعباس: «هذا بقية آبائي»⁽¹⁾. وأسماء الأعلام بعده عطف بيان لأبائك. وقرأ أبي ﷺ «إله إبراهيم»⁽²⁾. ﴿إِلَهًا﴾ بدل من إلهك، أو حال.

﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ الواو للحال من فاعل نعبد، أو هو جملة اعتراضية، أو معطوفة على نعبد. وذلك أَنَّ اليهود قالوا للنبي: إِنَّ يَعْقُوبَ أَوْصَى بَنِيهِ يَوْمَ مَاتَ بِالْيَهُودِيَّةِ. ﴿تِلْكَ أُمَّةٌ﴾ أي: إبراهيم وأعقابه. ﴿فَدَخَلَتْ﴾ أفردت مكانها بالمضي. ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ﴾ جزاء ما عملت. ونُصِبَ محل الجار والمجرور على الحال، أي: ملازمة مستحقها من العمل. وعن النبي ﷺ «يا بني هاشم لا يَأْتِيَنَّ النَّاسَ بِأَعْمَالِهِمْ، وَتَأْتُونِي بِأَنْسَابِكُمْ»⁽³⁾.

﴿وَقَالُوا كُتِبُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾^(١٧٠) قُولُوا ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَإِشْرَاقِ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ دُونِهِمْ لَا نَقْرُبُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾^(١٧١) فَإِنِ ءَامَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَلَدُونَ قُلْنَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾^(١٧٢)

(1) أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه من حديث مجاهد مرسلًا ينظر: «تخريج أحاديث الكشاف»، للزيلعي، 1/ 89، و«الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البضاوي»، للمناوي، 1/ 184.

(2) قرأ أبي بن كعب: ﴿زِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ بإسقاط ﴿آثَاكَ﴾. ينظر: «معجم القراءات»، 1/ 199، الدر المصون، 1/ 379، و«البحر المحيط»، 1/ 402.

(3) أخرجه ابن أبي حاتم من مرسل الحكم بن ميناء كما ذكر السيوطي، وقال الولي العراقي: «لم أقف عليه»، وقال عنه الزيلعي في تخريج أحاديث الكشاف: «غريب جدًا». ينظر: «تخريج أحاديث الكشاف»، 1/ 91، و«الفتح السماوي»، للمناوي، 1/ 185.

﴿بَلِّغْ مِلَّةَ﴾ أي: اتبعوها، أو الزموا أهل ملة إبراهيم. ومن رفعة أي: ملتنا ملة إبراهيم، أو الهدى ملة إبراهيم.

﴿حَنِيفًا﴾ حال. والحنف: الميل في الرجل، قَسَمِي كل مائلٍ عن باطل حنيفًا. وأنشد:

لَكُنَّا خُلُقْنَا إِذْ خُلُقْنَا حَنِيفًا دِينُنَا عَنْ كُلِّ دِينٍ⁽⁴⁾

أو الحنف: الاستقامة، ويقال للميل حنفًا للتفاضل، كالبصير للأعمى. ﴿وَالْأَسْبَاطُ﴾ في بني يعقوب كالقبائل في بني إسحاق، واليسبط جماعة يتتابعون في معنى من المعاني. ﴿لَا تَفَرِّقُ﴾ التفريق جعل الشيء مفارقًا لغيره. ﴿يَنْ أَحَدٍ﴾ أي أحد والآخر، فحذف للدلالة. وذلك حين سأل نفر من اليهود النبي ﷺ بمن تؤمن من الرسل فأجيبوا بهذا⁽⁵⁾.

﴿يَمِثِلُ مَاءَ أَمْنَتُمْ﴾ مثل إيمانكم، أو الباء للاستعانة، نحو ضربت بالسيف. وعن ابن عباس: بِمَا أَمْنَتُمْ به. والمثل والمثال: الشبه، أي: آمنوا غير مفارقين. ﴿تَوَلَّوْا﴾ أعرضوا. والشقاق المحاذة، وهو أن يكون هذا في شق غير شق صاحبه، أو نُذِيقَهُ ما يشق عليه. ﴿فَسَيَكُونِيكَهُمْ اللَّهُ﴾ كفى الأمر كفاية قام في إتمامه، وكفاك هذا أي: حسبك. ولَمَّا قرأ النبي ﷺ ﴿قُولُوا آمَنَّا﴾ سمع اليهود ذكر عيسى فأنكروه، وقالت النصارى: هو ليس كأحد من الأنبياء؛ هو ابن الله⁽⁶⁾.

(4) البيت في نسخة (غ)، وسقط من نسخة (ي). والبيت لأبي قيس صيفي بن الأسلت الأوسي الجاهلي، من [الوامر]، من ديوانه، ص/ 87. ينظر: «معاني القرآن»، للزجاج، 1/ 194، و«السيرة النبوية»، لابن هشام، 1/ 438، والشاهد الشعري في تفسير القرآن الكريم، عبد الرحمن الشهري، 1/ 420.

(5) رواه الطبري في «جامع البيان»، 1/ 618 - 619، من طريق ابن إسحاق، وابن هشام في «السيرة»، 2/ 229 - 230. ينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 199.

(6) رواه الطبري في «جامع البيان»، 1/ 618 - 619، من طريق ابن إسحاق، وابن هشام في «السيرة»، 2/ 229 - 230. ينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 199.

﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَبِيدُونَ ﴾ (١٧٨) قُلْ أَتَحَاجُّونَنَا فِي اللَّهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَلُنَا وَلَكُمْ أَعْمَلُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿١٧٩﴾ أَمْ نَقُولُ أَنْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ مَا أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِهِ اللَّهُ وَمَنِ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةً عِنْدَهُ مِنَ اللَّهِ وَمَا اللَّهُ بِفَاعِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٨٠﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٨١﴾

﴿ صِبْغَةَ اللَّهِ ﴾ دين الله، أو حجته، أو سيما العبادة وأثر السجود كالصبغ الملوّن، وأنه مصدر أي: صبغنا الله صبغة. ولم يرض سبويه قول من قال: اتبعوا أو الزموا صبغة الله. ﴿ وَمَنْ أَحْسَنُ ﴾ استفهام للجحد. ﴿ وَنَحْنُ ﴾ عطف على ضمير ﴿ءَاَمَنَّا﴾. ﴿ عَبِيدُونَ ﴾ مخلصون. ﴿ أَتَحَاجُّونَنَا ﴾ المحاجة: المغالبة بالحجة. ﴿ فِي اللَّهِ ﴾ في دينه. فإن اليهود يقولون: نحن أولى بالنبوة والحق لِشَرَفِ آبائنا بها. ﴿ أَمْ نَقُولُ ﴾ أم: منقطعة أو معادلة للهمزة في ﴿ أَتَحَاجُّونَنَا ﴾ بمعنى أي الأمرين تأتون به؟ المحاجة في حكمة الله، أم ادعاء اليهودية على الأنبياء. ﴿ مَا أَنْتُمْ أَعْلَمُ بِهِ اللَّهُ ﴾ إيراد على نهج المحاجة، أي: لو كنتم علمكم، فشهد من هو أعلم منكم باعترافكم. ﴿ تِلْكَ أُمَّةٌ ﴾ كرّرت الآية، فإنه عني بالأولى إبراهيم وذريته، وبالثانية أسلاف اليهود.

﴿ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ مَا وَلَّاهُمْ عَنْ قِبَلِهِمُ آلِي كَاوُأَ عَلَيْهِمْ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ (١٨٢) وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا

شَهِدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا
 جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ
 مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقَبَيْهِ وَإِنْ كُنْتُمْ لَكَيْدًا إِلَّا عَلَى الَّذِينَ
 هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّعَ إِيمَانَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ
 لَءَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٢٧﴾

﴿ سَيَمُوتُ ﴾ السين حرفٌ يُخرجُ صيغةَ الحال إلى معنى الاستقبال، وبه علم الله
 نيةَ الردِّ قبل الطعن، فإنَّ «قبل الرمي يُراش السهم»^(١).

﴿ الشَّهَادَةُ مِنَ النَّاسِ ﴾ اليهود أو المشركون أو المنافقون. ﴿ وَلِيَهُمْ ﴾ وَلِيَهُمَا ﴿
 الضمير للنبي ﷺ والمؤمنين. وَلِيَهُ عَنْ الشَّيْءِ: صرفه، وإليه: وجهه. والقبلة: الجهة
 التي تستقبلها في الصلاة، وصيغتها للحال، كالجلسة، والرؤية. ﴿ كَأَوْعَالِهَا ﴾ هي بيت
 المقدس فإنَّ النبي قبل الهجرة كان يصلي إلى الكعبة، وبعد تسعة عشر شهراً، أو سبعة
 عشر، أو ستة عشر شهراً إلى بيت المقدس، وينظر إلى السماء ويتنظر حتى صلى ركعتي
 الظهر أو العصر في دارِ بَشر بن البراء بن معرور، أو مسجد بني سلمة، أمر بالتوجه إلى
 الكعبة فاستدار والقوم، مقبلين إليها^(٢). وأنكر اليهود نعتاً أو جهلاً بصحة النسخ.

﴿ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ﴾ هليست توليته إياكم بأولى من توليته إِيَّاءا. ﴿ إِنِّي صِرْتُ
 مُشْفِيعٌ ﴾ هو الدين، أو طريق الجنة. ﴿ وَكَذَلِكَ ﴾ أي: كما هديناكم كذلك جعلناكم،
 وكما اخترنا إبراهيم كذا اخترناكم. والوسط من كل شيء أفضل، وأعدله بين طرفي الغلو
 والتقصير. ﴿ شَهِدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ في تبليغ محمد ﷺ، أو تبليغ جميع الأنبياء بإخبار القرآن.

(1) قال الميداني: يضرب- أي: المثل- في تهبة الآلة قبل الحاجة إليها. ينظر: جمهرة
 الأمثال، لأبي هلال العسكري، 2/ 122، وفنوح الغيب، للطبري، 3/ 130.

(2) رواه البخاري في كتاب الإيمان، باب: الصلاة من الإيمان، برقم (40)، 1/ 59، ومسلم
 في كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب: تحويل القبلة من القدس إلى الكعبة، برقم
 (525)، 1/ 374. ينظر: «العجاب في معرفة الأسباب»، ص/ 204.

﴿عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ لكم. ومنه: ﴿وَمَا ذُبِحَ عَلَى النَّصَبِ﴾ [المائدة: 3]، أو هو اختصار كلام من: لكم وعليكم، مثل قوله: ﴿مَرْيَلٌ تَقِيحُكُمْ الْحَرَّ﴾ [النحل: 81] أي: الحرُّ والبرد ﴿شَهِيدًا﴾ مُبَيِّنًا للدين. ﴿أَلَنِي كُنْتُ عَلَيْهَا﴾ مفعول ثانٍ لجعلنا. فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَصْلِي إِلَى الْكَعْبَةِ أَوَّلًا، فَيَزِنُ أَمَا صَرَفْنَاكَ إِلَى مَا كُنْتَ عَلَيْهِ لِلْإِبْتِلَاءِ. ﴿لَتَعْلَمَ﴾ نُمَيِّزُ، أَوْ نَعْلَمُهُ مَوْجُودًا عِلْمًا يَقْتَضِي الْجِزَاءَ، أَوْ هُوَ إِفْحَامٌ⁽¹⁾ لَطِيفٌ، كَقَوْلِكَ لِمَنْ يُنْكِرُ ذَوْبَ الذَّهَبِ: وَلَتَفْتَنَّهُ عَلَى النَّارِ أَيْذُوبُ؟. ﴿مَنْ يَتَّبِعْ الرَّسُولَ﴾ يَقْتَفِيهِ فِي الشَّرَائِعِ.

﴿يَقْلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ﴾ يتأخر عن الحق. فَإِنَّ جَمَاعَةً ارْتَدَوْا بِسَبَبِ تَحْوِيلِ الْقِبْلَةِ تَشَكُّكًا فِي الْأَمْرِ، أَوِ الْيَهُودُ عَرَفُوا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَاحِبُ الْقِبْلَتَيْنِ، فَلَمَّا أَبْصَرُوا انْقَلَبُوا عَلَى أَعْقَابِهِمْ⁽²⁾. ﴿وَإِنْ كَانَتْ﴾ (إِنْ) خَفِيفَةٌ مِنْ ثَقِيلَةٍ، دَلٌّ عَلَيْهَا اللَّامُ وَمَعْنَى الْإِثْبَاتِ. ﴿لَكَبِيرَةٌ﴾ أي: التَّحْوِيلَةُ إِلَى الْكَعْبَةِ، أَوِ الصَّلَاةُ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ. ﴿لِيُغَيِّعَ﴾ الْإِضَاعَةُ إِهْلَاكَ الشَّيْءِ. ﴿وَيَمَسَّكُمْ﴾ صَلَوَاتُكُمْ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدَسِ، أَوْ تَصَدِّقُكُمْ بِالْقِبْلَةِ الْأُولَى. الرَّافَةُ: أَشَدُّ الرَّحْمَةِ. وَذَلِكَ أَنَّ مَرْحَبًا، وَالرَّبِيعَ وَجَمَاعَةً مِنْ رُؤَسَاءِ الْيَهُودِ قَالُوا لِمَعَاذِ: «مَا تَرَكَ مُحَمَّدٌ ﷺ قِبْلَتَنَا إِلَّا حَسَدًا، وَإِنَّا عَدْلٌ». وَقَالَ حُيَيٌّ: «إِنْ كَانَتْ الْقِبْلَةُ حَقًّا فَلِمَ تَحْوِلْتُمْ؟ وَإِنْ كَانَتْ ضَلَالَةً لِمَ دَنَيْتُمْ بِهَا؟ وَمَنْ مَاتَ مِنْكُمْ مَاتَ عَلَى الضَّلَالِ». فَتَزَلَّ هَذَا⁽³⁾.

﴿قَدْ رَأَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً
رَضَاهَا قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَمَيْتٌ

(1) في (ر) «اقتحام».

(2) رَوَاهُ الطَّبْرِيُّ فِي «جَامِعِ الْبَيَانِ» مِنْ طَرِيقِ سَنِيدٍ، عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ، 15/2، وَالسُّيُوطِيُّ فِي «الدَّرِّ الْمَشْهُورِ»، 146/1، وَسَنِيدُهُ ضَعِيفٌ. يَنْظُرُ: «الْعَجَابُ فِي مَعْرِفَةِ الْأَسْبَابِ»، لِابْنِ حَجَرٍ، ص/219 - 220، وَ«الْمَحَرَّرُ فِي أَسْبَابِ النُّزُولِ»، لِلْمِزْنِيِّ، ص/220 - 223.

(3) رَوَاهُ مُحَمَّدُ بْنُ إِسْحَاقَ فِي «السِّيَرَةِ» مِنْ حَدِيثِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ، وَالطَّبْرِيُّ فِي «جَامِعِ الْبَيَانِ»، 15/2، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. يَنْظُرُ: «الْعَجَابُ فِي مَعْرِفَةِ الْأَسْبَابِ»، ص/219.

مَا كُنْتُمْ قَوْلُوا وَجُوهَكُمْ سَطَرُهُ وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
 لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ﴿١٤٤﴾
 وَلَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ
 وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَمَا بَنُوتُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَلَكِنْ
 اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ
 إِنَّكَ إِذًا لَنِ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٥﴾

﴿تَقَلَّبَ وَجْهَكَ﴾ تحوله، لانتظار الموعد، أو ترقب الوحي. والتقلب:
 التحرك في الجهات. ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ أي: لهبوط جبريل منها. ﴿فَلَنُؤَيِّسَنَّكَ﴾
 نجعلنك، والياء: لها، أي: تابعاً، أو نجعلنك تلي سمتها. ﴿رَضْنَهَا﴾ تؤمر بها،
 أو ترضاها لاتباع إبراهيم، أو مخالفة أهل الكتاب. ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ﴾ وجه الشيء:
 نفسه، أو ذكر الوجه لتحقيق التوجه. ﴿شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ نحوه وقصده.
 ﴿الْعَرَامِ﴾ الممنوع عن الاصطلام، أو يحرم فيه ما يحل في غيره. وقرأ أبي:
 ﴿تَلْقَاءَ الْمَسْجِدِ﴾^(١). ﴿وَحَيْثُ مَا﴾ أينما ومحل كنتم جزم به، ودل عليه الجواب بالقاء.
 ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ علماؤهم. ﴿أَنَّهُ الْحَقُّ﴾ التحويل مأمور به. ﴿بِغَفْلٍ﴾ الغفلة:
 ذهاب العلم عما جرت العادة بعلمه. ﴿عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ من الكتمان. ﴿بِكُلِّ آيَةٍ﴾ أي:
 بيّنة افترحوها. ﴿مَا تَبِعُوا﴾ أي: جميعهم.

﴿وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ﴾ أي: لا تُتَّبَعُ^(٢) قبلتك. ﴿وَمَا بَنُوتُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ﴾ فإنَّ
 توجّه اليهود إلى المغرب، وقبلة النصارى المشرق. ﴿اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ مداةة

(1) قرأ عبد الله بن مسعود، وأبى بن كعب: ﴿تَلْقَاءَ الْمَسْجِدِ﴾. ينظر: «معجم القراءات»،
 210/1، «المحرر الوجيز»، 16/2، و«البحر المحيط»، 429/1.

(2) في (ر) «تُفْسَخ».

وحرصاً على إيمانهم. فإنهم التمسوا من النبي ﷺ أن يُسم الصلاة إلى بيت المقدس عشرين شهراً، إرادة لمخالفة حكم التوراة ليُحاجَّوه. ﴿مِنَ الْعِلْمِ﴾ الوحي، أو البيئات المؤدية إلى العلم.

﴿الَّذِينَ آمَنَتْهُمْ أَلْكَتَبَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ وَإِنَّ فَرِيقًا مِّنْهُمْ لَيَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (١٦) الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٧﴾ وَلِكُلِّ وُجْهٍ هُورٌ مَّوْجِيءٌ فَاسْتَبِقُوا الْحَيَرَةَ إِنِّي مَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعاً إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٨).

﴿كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ﴾ كمعرفتهم، وذلك أَنَّ النبي ﷺ لَمَّا قَدِم المدينة قال عمر لعبد الله بن سلام: «كيف تعرف نبياً؟ قال: لقد عرفته فيكم حين رأيته كما أعرف ابني إذا رأيته مع الصبيان، وأنا أشد معرفة بمحمد ﷺ مِنِّي لابني. أشهد أَنه رسول الله، وقد نعته الله في كتابنا، وما أدري ما يصنع النساء»^(١). والضمير في ﴿يَعْرِفُونَهُ﴾ إضمار قبل الذكر، ولا يبعد أن يكون الضمير للتحويل، ويؤيده قوله: ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أي: يعلمون أَنه الحق من ربك، أي: أمر القبلية، أو حال النبوة، وأنه مبتدأ خبره من ربك، أو تقديره: هو الحق، وعلى هذا ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾ خبر بعد خبر، أو حال^(٢). وعن علي: ﴿الْحَقُّ﴾ بالنصب^(٣)، أي: الزموه وأتبعوه. ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ﴾

(١) ذكره الواحدي بدون إسناد. وعزه السيوطي في «الدر المنثور» 1/ 147 للتعلي من طريق السدي الصغير عن الكلبي، وهذا إسناد واه. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 47، و«العجائب في معرفة الأسباب»، لابن حجر العسقلاني، ص/ 215، و«البحر المحيط»، لابن حبان، 1/ 435.

(٢) «الكشف والبيان» 2/ 13، و«الكشاف» 1/ 204.

(٣) قرأ علي بن أبي طالب - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: ﴿الْحَقُّ﴾ بالنصب. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، =

يخاطب البري لبيته الغوي، أو لا تشك في معادتهم لك. ﴿وَلِكُلٍّ أَمْرٌ﴾ أي: لكل أهل ملة. ﴿وَجِهَةٌ﴾ الوجهة بالحركات الثلاث في واوها: الجهة. ﴿هُوَ مَوْلَاهَا﴾ وقرئ ﴿مَوْلَاهَا﴾⁽¹⁾ أي: يُوليها وجهه، وهو عطفٌ على قوله: ﴿وَمَا يَمْضُهُمْ﴾، أو لكل قوم من المؤمنين وجهه، للمغربي إلى المشرق، وللمشرقي إلى المغرب، وكذا في الشمال والجنوب. وعن أبي: ﴿وَلِكُلٍّ قِیلَةٌ هُوَ مَوْلَاهَا﴾، وقرئ بإضافة كُلٍّ، وعن ابن مسعود: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا قِیلَةً هُوَ مَوْلَاهَا﴾⁽²⁾ يقال: وَلِيْتُه وولَّيْتُ إليه إذا أقبلت إليه. ﴿فَأَسْتَفِرُّوا﴾ بادروا.

﴿أَيُّ مَآكُونُوا﴾ حيث ما متم. ﴿يَأْتِيَكُمْ اللَّهُ﴾ يوم القيامة للجزاء، من موافق ومخالف، أو يجمعكم ويجعل صلواتكم كأنها إلى جهة واحدة.

﴿وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ
وَرَأَيْتَهُ لَلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَنَّا مَمْلُونٌ﴾⁽³⁾ وَمِنْ
حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا
كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ إِنَّمَا لِيَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ

- 222/1، و«معجم القراءات»، للخطيب، 211/1، و«المحرر الوجيز»، لابن عطية، 20/2، و«البحر المحيط»، لابن حيان، 436/1.

(1) قرأ ابن عباس، وابن عامر، وأبو بكر وعاصم، وأبو جعفر، ومحمد بن علي الباقر، والوليد عن يعقوب: ﴿هُوَ مَوْلَاهَا﴾ بفتح اللام. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، لمكي بن أبي طالب، 267/1، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/90، و«معاني القرآن»، للفرأ، 85/1.

(2) قرأ أبي بن كعب: ﴿وَلِكُلٍّ قِیلَةٌ﴾ بالتثنية على ما ذكره صاحب «معجم القراءات»، 212/1. وقرأ ابن عامر، وابن عباس: ﴿وَلِكُلٍّ وَجْهَةٌ﴾ على الإضافة، وهي شاذة، وخطأها الطبري، ورد ابن عطية، وأبو حيان قول الطبري. وقرأ عبد الله بن مسعود: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا قِیلَةً﴾. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/10، و«معجم القراءات»، 212/1، و«تفسير الطبري»، 18/2، و«المحرر الوجيز»، 23/2، و«البحر المحيط»، 437/1.

حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي
وَلَا تَمْنُوا يَمْنِيَ عَلَيْكُمْ وَلَمَّ كُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٥٠﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا
فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ
وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ
تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٥١﴾ فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاسْكُرُوا لِي وَلَا
تَكْفُرُونِ ﴿١٥٢﴾ يَتَذَكَّرُ الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا آمِنُوا آمِنُوا آمِنُوا
وَالصَّلَاةَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّادِقِينَ ﴿١٥٣﴾

﴿يَتَلَّأ يَكُونُ﴾ موضعه نصب، والعامل فيه ﴿قُولُوا﴾، أودليل الكلام، أي: عرفتكم
لتلّا يكون حجة متازعة. ليس بيننا حجاج: نزاع. أولان النبي ﷺ نُعِتَ في التوراة بصاحب
القبلتين، فإن لم يكن التحويل؛ ظهر الخلاف وثبتت الحجة. ﴿إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ أي:
المعاندين، وهو استثناء من ضمير عليكم، أي: إلا على الذين ظلموا لا عليكم.

﴿وَلَا تَمْنُوا يَمْنِيَ﴾ معطوف على ﴿يَتَلَّأ يَكُونُ﴾. وفي الحديث: «تمام النعمة دخول
الجنة»^(١). وعن علي: «الموت على الإسلام»^(٢). ﴿لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ إلى ثوابها أو التمسك
بها. في ﴿لَعَلَّكُمْ﴾ ست لغات: لعل، وعل، ولعن، وعن، ورعن، ولعا^(٣). وهو من الله
واجب، ومن الناس للاستفهام. نحو لعلك فعلت أي: أفعلت؟ وللظن نحو قد ذهب
فلان، فيقول: لعل أي: أظن. وللإيجاب بمعنى ما أخلقته. يقول القائل: وجبت الصلاة
فيقول: لعل أي: ما أحلقها. وللتمني نحو: لعل الله يرزقني مالا. وللترجي نحو: لعل

(١) أخرجه الترمذي في سننه، وحسنه، 428/5، عن معاذ بن جبل، والطبراني في الكبير،
56/20، والبخاري في الأدب المفرد، 1/259، وابن أبي شيبة في مصنفه، 6/46.

(٢) الأثر رواه الثعلبي في تفسيره، 2/17، والبغوي في تفسيره، 1/182، والرازي في «مفاتيح
الغيب»، 4/121.

(٣) ينظر: الكتاب، لسيبويه، 2/148، وتهذيب اللغة للأزهري، باب: (عَلَّ) 1/106، و«مفني
الليب»، لابن هشام، 1/287.

أُحْبِبُّ. وبمعنى عسى نحو: ﴿لَعَلَّ أَنْتُمْ أَلْتَمَسْتُمْ﴾ [سورة غافر: 36] أي: عسى. وبمعنى كي، كما في الآية.

﴿كَمَا أَرْسَلْنَا﴾ أي: لأنتم نعمني كما أرسلنا. ﴿بَيْنَكُمْ﴾ في النسب. ﴿وَمُرَكَّبَكُمْ﴾ يكثركم الله به ويؤلف بين قلوبكم. ﴿مَا لَمْ تَكُونُوا تَقْلُوبُونَ﴾ من أحكام الشريعة الباقية، وأيام الأمم الخالية. ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ أذكروني بجميع ما تعبدتكم، أذكركم بجميع ما ترجون مني، أو اذكروني في الرخاء اذكركم في الشدة، أو اذكروني بالمناجاة أذكركم بالنجاة. والذكر حضور المعنى في النفس، أو إيراد باللسان. ﴿تَسْتَعِينُونَ بِالْضَبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ أي: على أداء سائر العبادات. ﴿مَعَ الضَّابِرِينَ﴾ يُجَازِبُهُمْ، أو صَاحِبُهُمْ بالعون والنصرة.

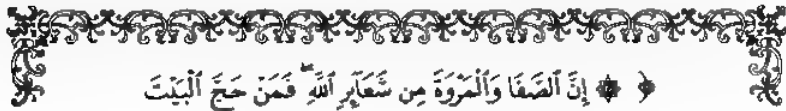
﴿وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمُوتَ بَلْ أَعْيَا وَلَكِنَّ
لَا تَشْعُرُونَ ١٥١﴾ وَلَتَبْلُوَنَّهُمْ بَشَيٍّ مِّنَ اللَّوْثِ وَالْجُوعِ
وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالتَّعَرُّتِ وَيَشْرِبُ الصَّنِيرِ
١٥٢﴾ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُّصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ
١٥٣﴾ أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ
هُمُ الْمُهْتَدُونَ ١٥٤﴾

﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طريق مرضاته. ﴿أَمُوتَ﴾ هم أموات مُضَلُّونَ. ﴿أَعْيَا﴾ مهتدون، أو يُشْرُونَ في القبر ويثابون. وذلك في قتلى بدر، وهم: أربعة عشر رجلاً، ستة من المهاجرين، وثمانية من الأنصار، كان أعداؤهم يذكرونهم أمواتاً للشماتة، وأحبابهم للتأسف فنهوا عنه⁽¹⁾. ﴿لَا تَشْعُرُونَ﴾ أيها الكافرون. عن جابر بن عبد الله: «لَمَّا حَفَرَ

(1) ذكره الواحدي بدون إسناد، وعزه السيوطي في «الدر المنثور»، لابن منده عن ابن عباس، من طريق السدي الصغير عن الكلبي. وهو إسناد واه. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، -

معاوية العين بأحد استنفر بنا إلى قتلانا فاستخرجوا لينة أجسامهم يتنون، وإن إضبع أحدهم أصابتها مسحة فقطرت دماً⁽¹⁾. ﴿وَلْيَبْلُوكُمْ بَيْنَهُ﴾ بقليل من كل واحد من هذه البلايا. ﴿وَالْجُوعُ﴾ الشهوة الغالبة إلى الطعام، وهنا الفقر أو القحط، أو الصوم. والنقص: الحط عن التمام، وهو هلاك المواشي، أو أداء الم واجب، وأنه عطف على ﴿شَيْءٍ﴾. والمال المطلق: الإبل. ﴿وَالْأَنْفُسُ﴾ بالمرض والقتل. ﴿وَالْثَمَرَاتُ﴾ الفواكه، أو موت الأولاد. ﴿الْصَّيْرُ﴾ الراضين بالوازل، المعتقدين كونها مصلحة. ﴿أَمْسَبَتْهُمْ مُصِيبَةٌ﴾ مضرة شديدة في النفس، وقد تذكر في المال. ﴿إِنَّا إِلَهُ﴾ عبده وخلقه.

﴿وَإِنَّا إِلَهُ رَجُونَ﴾ في مصالح المعاش، ومناجح المعاد. وعن النبي ﷺ «كل شيء يؤذي المؤمن فهو مصيبة»⁽²⁾. ﴿عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ﴾ ثناء وتعظيم، أو الصلاة الرحمة، وتقدير العطف أي: رحمة بعد رحمة ﴿هُمُ الْمُهْتَدُونَ﴾ إلى الاسترجاع، أو إلى الجنة. وعن عمر -رضي الله عنه-: «نعم العذلان، ونعمت العلاوة»⁽³⁾.



﴿إِنَّ الصَّافَا وَالْمَرَّةَ مِنْ سَعَايَ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ
أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ بِهِمَا وَمَنْ طُوعَ
حَرًّا فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلَيْهِ^(١٨٨)﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَرْزَأْنَا
مِنَ الْبَيْتَيْنِ وَالْمَدَى مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّكَ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ

= ص/47 - 48، والدر المثور، 1/155، والمعجب في معرفة الأسباب، تفسير الخازن، 1/93، والبحر المحيط، 1/449.

(1) الأثر أورده الثعلبي في تفسيره، 2/139، والرازي في «التفسير الكبير»، 9/429، والخازن في تفسيره، 1/319.

(2) لم أجده في شيء من كتب الحديث والتخريج، وإنما أورده بدون سند: النسفي في تفسيره، 1/44، وابن عادل الحنبلي في اللباب في علوم الكتاب، 1/459.

(3) الأثر أورده السمرقندي في بحر العلوم، 1/106، وابن عطية في المحرر، 1/228، وابن الجوزي في زاد المسير، 1/125.

أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ ﴿١٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا
وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّا مَا لَئِكَ آثَابُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ
الرَّحِيمُ ﴿١٩﴾

﴿أَصْفَاءَ﴾ الحجر الأملس لا يشوبه شيء، وهو من الصفوة واحدة صفاءً، وهو واحد جمعه أصفاء. ﴿وَالْمَرَّةَ﴾ الحجر الصلب، وجمعها مَرَوْ. وصارا علمين لجبلي الحرم، أو لامها للتعريف. ﴿سَعَاءَ اللَّهِ﴾ معالم عبادته، واحدها شعيرة. ﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ﴾ كثر الاختلاف إليه. ﴿أَوْ اعْتَمَرَ﴾ عمر البيت بالزيارة. والجناح: الإثم. وأصله الميل، وكان ذلك لتخرج المؤمنين عن السعي بين الصفا والمروة لمكان إسافٍ وثالثة^(١). والسعي بينهما واجب، يجزيه من تركه الدم، عندنا^(٢)، وعند مالك والشافعي ركن. ﴿يَطُوفُ﴾ أصله يتطوف أَدْعَمَ لِقُرْبِ المحرج. ﴿وَمَنْ تَطَوَّعَ حَجًّا﴾ زاد على الطواف، أو اعتمر، أو حجَّ واعتمر ثانيًا. وقُرئ ﴿مَنْ يَطُوفُ﴾^(٣) أي: ومن يتطوع. الشاكر: من يزكو عنده القليل من أعمال العبادات. ﴿أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيْتِ آيَةَ الرِّجْمِ، أَوْ الْمَذَلَّةِ﴾ نعت النبي ﷺ، أو الدلائل العقلية. ﴿يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ﴾ يطردهم من رحمته، والمُحِقُّونَ بحجتهم. ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ ندموا وعزموا أن لا يعودوا. ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ دينهم وسريرتهم. ﴿وَبَيَّنَّا﴾ بالعمل.

(1) أخرجه ابن جرير في تفسيره 2/28 بإسناد فيه جابر الجعفي وهو ضعيف جدًا. والسيوطي في «الدر المنثور» 1/159. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/49، و«العجائب في معرفة الأسباب»، ص/222 - 228، و«المحرر في أسباب النزول»، ص/227 - 233.

(2) أي: الأحناف؛ لأن المصنف حنفي المذهب كما مرَّ معنا في قسم الدراسة.

(3) قرأ حمزة، وعاصم، والكسائي، وخلف، ويعقوب، والأعشى، وزيد، ورويس: ﴿يَطُوفُ﴾ مضارعًا مجزومًا. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/269، ومعاني القرآن للقرءاء، 95/1، و«معجم القراءات»، 1/220 - 221.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣١﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْقَرُونَ ﴿١٣٢﴾ وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٣٣﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْمَلَائِكَةِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَنْمُوا بِهِ الْبَرِّقَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبِئْسَ كُفْلًا وَآيَةً وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٣٤﴾﴾

﴿عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ﴾ استحقاقها، أو هو تفسير قوله: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعِينُونَ﴾، أو الناس المؤمنون، أو الكفار يلعن بعضهم بعضاً يوم القيامة، والملائكة والناس عطفاً على محل اسم الله، وأنه فاعل في التقدير أي. أولئك عليهم أن لعنهم الله والملائكة والناس أجمعون. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ أي: في اللعنة، أو حال من ضمير (عليهم)، والعامل فيه الطرف، فإن فيه معنى الاستقرار، نحو: عليه مال صاعراً^(١). والتخفيف: النقصان من المقدار. والإنظار: الإمهال. ﴿وَإِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ أضاف للتمييز عن آلهتهم. ﴿إِلَهُ وَاحِدٌ﴾ في استحقاق الألوهية^(٢)، وذلك أن المشركين قالوا: صف لنا ربك؟ فنزل هذا

(١) كذا في الأصل. ولعل المراد والله أعلم: أن عليه ما لا أي: في ذمته من دين وغيره، يجعله صاعراً.

(٢) في (ي) حاشية: «لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ» تقديره: لا إله للخلق إلا هو، وهو رفع بدل من «إِلَهُ» على المحل. ولا يجوز فيه النصب هاهنا، لأن الرفع يدل على أن الاعتماد على الثاني. والنصب يدل على أن الاعتماد على الأول. و﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ خبر مبتدأ محذوف، أي: هو الرحمن الرحيم، أو هو. بدل من الضمير، ولا يجوز أن يكون وصفاً لـ «هُوَ» لأن الضمير لا يوصف. ينظر: «غرائب التفسير»، 188/1.

وسورة الإخلاص، فقالوا: أرنا آية على وحدانيته؟ فنزل: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِزَتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾⁽¹⁾، اعتقائهما، أو مخالفتهما في اللون والزيادة والقصا. والليل: جمع ليلة. والنهار: الضياء المتسع.

﴿وَالْفَلَاقِ﴾ السفينة، سواءً فيه الواحد والجمع، والمذكر والمؤنث. و﴿الْبَحْرِ﴾ الخرق الواسع للماء. حياة الأرض: عمارتها بالنبات. البث: التفريق، وسُمي الغم بثًا؛ لتقسُّم القلب به. وكلُّ ما دبَّ: فهو دابة. ﴿وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ﴾ تحويلها في أحوالها: جنوبًا وشمالًا، ودُبُورًا⁽²⁾ وقُبُولًا، ويذكر الرياح في الرحمة، والريح في العذاب، أو يريد حارَّةً وباردة، وعاصفة وليّنة، وعمماء ولواقح⁽³⁾. ﴿وَالسَّحَابِ﴾ يُسمى لانسحابه في الهواء. ﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ فإنَّ الأنوار العلوية، والآثار السفلية لا تدرك إلا بالعقل.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَخْشَى اللَّهَ أَنَدَادًا يُحِبُّوهُمْ
كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدَّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ رَى الَّذِينَ
ظَلَمُوا إِذْ يَرْوْنَ الْعَذَابَ أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا وَأَنَّ اللَّهَ سَدِيدٌ
الْعَذَابِ ۝١١﴾

- (1) أخرجه الواحدي عن عطاء بن رباح، وعزاه السيوطي في «الدر المشور» لابن جرير، وابن المنذر، وأبي الشيخ، وهو مرسل وأخرجه ابن أبي حاتم من طريق جيد موصل عن ابن عباس. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/50-51، و«الدر المشور»، للسيوطي، 1/164، و«العجائب في معرفة الأسباب»، لابن حجر، ص/230-232.
- (2) الدبور: التي تهب من جهة الغرب، من دبر الكعبة، وهي ريح حارَّة، وفيها خشونة وشدة، وهي تمحو السحاب، وتثير المجاج. ينظر: «تصحيح الفصيح وشرحه»، لابن المرريان. ت: محمد المختون، 1/73، و«فقه اللغة وسر العربية»، لأبي منصور الثعالبي، ت: عبد الرازق المهدي، 1/208.

(3) في (ي) حاشية: «مهب الجنوب من مطلع سهيل، والشمال من مطلع بنات نعش، والصبا من مطلع الشمس ويقال لها القبول أيضًا، والدُّبُور من المغرب، أي: مغرب الشمس».

﴿أَنذَاكَ﴾ آلهة، أو أمثالا من الأصنام، أو الرؤساء. ﴿يُحِبُّوهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ﴾ الحب: لزوم الطبع من تميل إليه، من أحب البعير إذا رسخ في الوحل. وحُبُّ الله إرادة خيره، وحب العبد إرادة طاعته. ﴿كَحُبِّ اللَّهِ﴾ كحب المؤمنين الله، أو كالحب الواجب لله. ﴿أَسَدُّ حُبًّا﴾ أثبت وأدوم؛ لأنهم لا يعدلون عن الله، والمشركون يعدلون عن أصنامهم إلى الله في الشدائد. ﴿وَلَوْ تَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ عجزهم، أو أنفسهم. ﴿إِذْ يَرُونَ الْأَمَدَّ﴾ لعلموا أن القوة لله. وبالتالي⁽¹⁾: لو ترى عجزهم يا محمد، أو يا سامع؛ علمت أن لا قوة لغير الله، أو علمت ما يصيرون إليه، أو هو محذوف الجواب، أي: لو يروا العرفوا مضرة الكفر⁽²⁾، ولهذا قرئ ﴿إِن الْقُوَّةَ﴾ بالكسر، وكذا ﴿إِنَّ اللَّهَ﴾⁽³⁾. ﴿جَمِيعًا﴾ حال، أي: حال اجتماعهما لله.

﴿إِذْ نَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا مِنَ الْدِّينِ أَتَّبِعُوا وَرَأَوْا الْمَكْدَابَ وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ﴾ (م) وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّا كُنَّا كَرَّةً فَتَنَمَّرًا مِثْلَهُمْ كَمَا تَنَمَّرُوا مِنَّا كَذَلِكَ يُرِيدُهُ اللَّهُ أَعْنَتَهُمْ حَسَرَتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ (ن) يَتَأَيَّهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا وَلَا تَخْشَوْا خُطُوبَ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ (ن) إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (م).

- (1) قرأ ابن عمر، ونافع، وابن عامر، وابن وردان، والنهراوي، وابن شاذان، ويعقوب والحسن، وقتادة، وشيبة، وأبو جعفر، وإسماعيل: ﴿وَلَوْ تَرَى﴾ بالتاء، وهو عند الزجاج، خطاب للنبي ﷺ. - ينظر: التذكرة في القراءات الثمانية، لابن غلبون، ص/ 263، والكشف عن وجوه القراءات، 1/ 271، ومعجم القراءات، 1/ 226.
- (2) «الكشف والبيان» 2/ 31، و«الكشاف» 1/ 211.
- (3) الدين قزوياً: ﴿وَلَوْ تَرَى﴾ بالتاء، فروا: ﴿إِن الْقُوَّةَ﴾ ﴿وَزَيْنَ اللَّهِ﴾ بكسر الهمزة فيهما، وهي قراءة: أبي جعفر، ويعقوب، والحسن، وقتادة، وشيبة. ينظر: المراجع السابقة.

﴿إِذْ تَبَرَأَ﴾ بدل من ﴿إِذْ يَبْرُؤُنَ﴾، والعامل في ﴿إِذْ﴾ شديد العذاب. والتبرؤ: التباعد للعداوة. وقرئ بتقديم صيغة الفاعل على المفعول وعلى الضم منه⁽¹⁾.

﴿وَرَأَوْا الْكُذَّابَ﴾ الواو للحال. ﴿وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ﴾ عنهم. ﴿الْأَسْبَابَ﴾ اللام للجنس. والسبب: ما يُتوصَّل به إلى الشيء. ﴿لَوْذُنُهَا﴾ في معنى التمني، ولهذا يجاب بالفاء التي يجاب بها التمني. ﴿كَرَّةٌ﴾ رجعة إلى الدنيا. ﴿كَذَلِكَ يُرِيدُ﴾ كما أراهم العذاب. ﴿أَعْمَلْتُمْ﴾ طاعتهم الضائعة لسادتهم. والحشرات: جمع حشرة، وهي انكشاف حال الندامة. ﴿يَكَايَهُمُ النَّاسُ﴾ هم: ثقيف، وخزاعة، وبنو مُذَلِّج، وبنو عامر بن صعصعة. وذلك حين حرّموا على أنفسهم الحرث، والسائية، والوصيلة، والحامي⁽²⁾ جهلاً منهم. ﴿كُلُوا﴾ أمر إباحة. ﴿حَتَّى لَا تَخْبُوا﴾ حالان. والحلال: ما انحلّ عنه عقْد الحظر. ﴿حَتَّى لَا تَخْبُوا﴾ طاهراً، أو مُستلذاً. ﴿خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ آثار وساوسه، وهي من الخطأ. والخطوة: اسم المكان المتخطى. والخطوة: المرأة من الخطأ. وقرئ: بضمتين وضمة وسكون، وفتحتين وفتحة وسكون⁽³⁾. والمعنى: لا تقتدوا به في مذهبه.

(1) قرأ الجمهور الفعل الأول ميباً للمفعول، والفعل الثاني ميباً للفاعل: ﴿أَتَّبِعُوا... أَتَّبِعُوا﴾. وقرأ مجاهد عكس هذه القراءة: ﴿أَتَّبِعُوا... أَتَّبِعُوا﴾. ينظر: معاني القرآن للزجاج، 1/ 293، و«معجم القراءات»، 1/ 227 - 228، و«المحرر الوجيز»، 2/ 58، و«البحر المحيط»، 1/ 473.

(2) السائية: التي تسيب للأصنام، أي: تعتق لها. والوصيلة: الشاة أو الناقة تلد ذكراً وأنثى، فيقال: وصلت أخاها، فلم يذبحوا الذكر لألهتهم. والحامي: الفحل إذا رُكب ولَدَ ولَدِهِ. قيل: حمى ظهره، فلا يُركب، ولا يُحمل عليه. ينظر: تفسير الطبري، 2/ 106، و«التفسير الكبير»، للرازي، 12/ 447.

(3) قرأ ابن عامر، والكسائي، وقنبل، وحفص، وعاصم، وابن كثير، وأبو عمرو وغيرهم: ﴿خُطُوبَاتِ﴾ بضم الخاء والطاء. وقرأ نافع، وأبو عمرو، وحزمة، والبري، وخلف، والأعمش وغيرهم: ﴿خُطُوبَاتِ﴾ بضم الخاء، وإسكان الطاء. وقرأ السَّمَال: ﴿خُطُوبَاتِ﴾ بفتح الخاء والطاء. وقرأ الحسن البصري، وأبو الجوزاء: ﴿خُطُوبَاتِ﴾ بفتح الخاء وسكون الطاء. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 273، و«معجم القراءات»، 1/ 229 - 231، و«المحرر الوجيز»، 2/ 61.

﴿ إِنَّمَا يُمِرُّكُمْ ﴾ الأمر: الدعاء إلى الفعل، وهو من الشيطان الوسوسة. ﴿ يَأْتِيهِ ﴾ كل ما ساءك في عاقبتك. ﴿ وَأَلْفَسْنَاهُ ﴾ البخل، والماحش: البخل. ﴿ وَأَنْ تَقُولُوا ﴾ بأن تقولوا. ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ أنه خطأ أو صواب أو هو جميع المذاهب المضلّة.

﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَرْسَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ﴾
 ءَابَاءَنَا أَوْ لَوْ كُنَّا ءَابَاءَهُمْ لَا يَفْقَهُوْا شَيْئًا وَلَا
 يَهْتَدُونَ ﴿٧٦﴾

﴿ قِيلَ لَهُمْ ﴾ أي: الكفار. ﴿ اتَّبِعُوا ﴾ اطلبوا الوفاق في المقال والفعال. ﴿ قَالُوا ﴾ أي: مالك بن عوف^(١)، ورافع بن خارجه^(٢) ومن تبعهم. ﴿ أَلْفَيْنَا ﴾ وجدنا. ﴿ أَوْ لَوْ كُنَّا ﴾ همزة تعجب، وواو الحال، أي: أتبعونهم؟. ﴿ ءَابَاءَهُمْ لَا يَفْقَهُوْا ﴾ الدين، ﴿ وَلَا يَهْتَدُونَ ﴾ إلى الحق.

﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاً وَنِدَاً صُمُّ بَنُوكُمْ عَنْهُمْ لَا يَفْقَهُوْنَ ﴿٧٦﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كَلِمَاتٌ مِنْ طَيِّبَاتٍ مَا رَزَقْنَكُمْ وَأَشْكُرُوا بِهِ إِنْ كُنْتُمْ إِكْبَاهُ تَقَبُّدُونَ ﴿٧٧﴾ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ أَلْمِيسَةَ وَالْدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنزِيرِ وَمَا أُهْلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ

(١) مالك بن عوف النضري، من رؤساء هوازن وقائدهم في غزوة حنين. ثم أسلم وحسن إسلامه. ينظر: «الطبقات الكبرى»، لابن سعد، ت: عبد العزيز السلمي، 1/ 629.

(٢) من كبار اليهود ورؤسائهم، وهو المعني بقول الله تعالى: ﴿ وَإِذْ قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَرْسَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا عَلَيْهِ ءَابَاءَنَا ﴾. ينظر: «الروض الأنف»، لابن هشام، ت: عمر السلمي.

فَمَنْ أَضْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَارٍ فَلَا إِقَمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ

رَجِيمٌ ﴿٧٣﴾

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في دعائهم لآلهتهم كالناحق، أو مثل داعيهم كالناحق للبهائم، أو الناقز للأصم الذي لا يحس. ﴿إِلَّا دُعَاءَ وَبِدَاءَ﴾ صوتاً لا يفهم معناه. ﴿صَمٌّ﴾ أي: هم صمٌ إذ لم ينتفعوا بها، كأنهم سلبوا الحواس. ﴿وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ﴾ عن النبي ﷺ حاكياً عن الله - عز وجل -: «أنا والجن والإنس في نبأ عظيم، أخلق وتعبدوا غيري، وأرزق وتشكر غيري»⁽¹⁾. ﴿إِنِّي أَنبَأُ تَشِيدُونَ﴾ لا تعبدون غيره. ﴿إِنَّا حَرَمَ﴾ قرئ على بناء المفعول ومن الثلاثي⁽²⁾. والتحريم: المنع البالغ. و﴿الْمَيْتَةَ﴾ بالتخفيف والتثقل؛ ما مات حتف أنفه مما أمر بذبحه. ﴿وَالَّذِمَّ﴾ أي: المسفوح. وخصَّ ﴿وَلَنَحْمَ الْخَيْزِيرِ﴾ لأنه المعظم وإن حُرِّمَ كله. ﴿وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ﴾ رُفع الصوت عند ذبحه لغير الله.

﴿غَيْرِ بَاغٍ﴾ طالب لذته أو قوته أو إفراطه، وهو حال. و﴿غَيْرٍ﴾ إذا صلح في موضع (لَا) فهو حال، وإن صلح في موضع ﴿لَا﴾ فهو استثناء، ولَا فهو صفة. ﴿وَلَا عَارٍ﴾ متجاوز حدَّ سدِّ الرمق، أو غير مُقصر فيما يُبقي به حياته.

(1) أخرجه الطبراني في مسند الشاميين، عن أبي النرداء، 93/2، والبيهقي في شعب الإيمان، 310/6، والترمذي في نوادر الأصول، 311/4. قال عنه عبد القادر الأريوطي في تعليقه على الإتحافات السنية، للمناوي: «إسناده منقطع»، 68/1 وحكم عليه الألباني بالضعف. ينظر: ضعيف الجامع، رقم (4048).

(2) قرأ جعفر، وابن أبي الزناد، والسلمي، وحبوب عن أبي عمرو: ﴿حُرِّمَ﴾ مشدداً مبنياً للمفعول. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي. ﴿حُرِّمَ﴾ بفتح الحاء وضم الراء مخففة. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/11، و«معجم القراءات»، 234/1، و«البحر المحيط»، 486/1.

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيُسْرُونَ بِهِ، ثُمَّ قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (١٧) أُولَئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الصَّلَاةَ بِالْهَدْيِ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ، فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿ ١٧ ﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ سَرَّلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ﴾ (١٨).

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ ﴾ هم رؤساء اليهود وعلماؤهم. ﴿ مَا أَنزَلَ اللَّهُ ﴾ من بعث النبي ﷺ بِمَا كَلَّمَهُمْ، فإنهم كانوا قبل المبعث يُظهرون نعته، وبعده يُكفون. ﴿ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ ﴾ ملء بطونهم، يقال: أكل في بطنه، وفي بعض بطنه، أو هو للتأكيد، وسُمي الحرام نارا؛ لكونه سببا لها. ﴿ يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ ﴾ أي: بما يسرهم، أو منع الكلام استعارة عن شدة الغضب.

﴿ وَلَا يُزَكِّيهِمْ ﴾ لا يُبرؤهم من الذنوب. ﴿ فَمَا أَصْبَرَهُمْ ﴾ (ما) تعجبية، أي: أي شيء أجرأهم على دواعيها، وأي شيء حبسهم عليها. (ذلك) أي: العذاب، أو الضلال. ﴿ بِأَنَّ اللَّهَ ﴾ أو فعلنا ذلك بأن الله. ﴿ سَرَّلَ الْكِتَابَ ﴾ التوراة، أو القرآن. ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ وهم صدقوا البعض دون البعض، أي: لو لم يختلفوا ما جسر هؤلاء على الكفر. ﴿ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ ﴾ كفروا. والاختلاف: الذهاب على النفي، قالوا: كذب وسحر وكهانة.

﴿ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَآلَمَ بِهِ كُتُبَهُ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّنَ وَوَءَى الْمَالَ عَلَى حِمِّهِ ذُو الْعَرْشِ وَالْبَنِينَ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ فِي الْبَابِ وَأَقَامَ

الصَّلَاةَ وَمَا تَأْتِي الزَّكَاةَ وَالْمُؤْتُونَ بِمَعْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا
وَالْقَنَادِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ أُولَئِكَ الَّذِينَ
صَدَقُوا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿٧٧﴾

﴿لَيْسَ الْبِرُّ﴾ كل فعل مرضي برٍّ. أي: ليس البرُّ التوجه إلى القبلة المنسوخة. و﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ﴾ بالنصب، وفي مصحف أبي ﴿بِأَنْ تُولُوا﴾. و﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ﴾ بالتخفيف ورفع البر (1). ﴿وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ﴾ أي: برٌّ من آمن، أو البارُّ من آمن. ﴿وَمَا تَأْتِي أَلْمَالُ﴾ في الواجبات. ﴿عَلَى حُبِّهِ﴾ حب الإيتاء، أو حب المال. ﴿ذَوِي الْأَرْزَاقِ﴾ أي: الفقراء منهم. ﴿ابْنِ السَّبِيلِ﴾ المسافر المنقطع عن ماله، أو عابري السبيل، وسمي به لِمَلازمته إيتاءها، ومنه: ابن الليالي للمُعَمَّر وابن الماء لطيره. ﴿وَالسَّائِلِينَ﴾ المُسْتَطْعِمِينَ.

﴿وَفِي الرِّقَابِ﴾ فك المكاتين، أو فك الأسارى، أو عتق النَّسَمَةِ. ﴿وَالْمُؤْتُونَ﴾ عطف على محل (مَنْ)، أو هم المؤفون. و﴿وَالْمُؤْتِينَ﴾ (2) و﴿وَالْمُؤْتِينَ﴾ (3). ﴿وَالْقَنَادِرِينَ﴾ أعني الصَّارِينَ، أو معطوف على ذوي القربى. و﴿الْبَأْسَاءِ﴾ في الأموال.

(1) قرأ حمزة، وحفص، وعاصم المطوعي: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ﴾ بالنصب. واختار الجرمي قراءة النصب. وجاء في مصحف عبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب: ﴿لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تُولُوا﴾ بزيادة الباء وقرأ نافع، وابن عامر، والحسن، والذماري، وشريح: ﴿وَلَكِنَّ الْبِرُّ﴾ بتخفيف النون، ورفع البر على الابتداء. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 280، و«مغني اللبيب»، لابن هشام، ص/ 149، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 11، و«معجم القراءات»، 1/ 239 - 243، و«البحر المحيط»، 2/ 3.

(2) لم أجد في كتب القراءات، والتفسير، من خرَّج لقراءة ﴿وَالْمُؤْتِينَ﴾ بتشديد الفاء.

(3) في مصحف عبد الله بن مسعود وقراءته: ﴿وَالْمُؤْتِينَ﴾ بالياء نصباً على المدح. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 11، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 232، و«معجم القراءات»، 1/ 244، و«تفسير القرطبي»، 2/ 240.

﴿وَالْفَرَآءَ﴾ في النفس. و﴿الْبَاسَاءَ﴾ القتال. ﴿الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ في القيام بجميع ما كُلفوا به. ﴿هُمْ السُّقُونَ﴾ عما نهوا عنه.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرْبُ بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِنْبَاحٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ فَمَنِ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ﴾ أثبت وأوجب؛ ولهذا يجب على القاتل تسليم النفس. وأصله هو الخط الدال على المعنى. و﴿الْقِصَاصُ﴾ من القص وهو القطع. فإنه قطع مثل الأول، أو اتباع الأثر.

و﴿الْحَرْبُ﴾ الْمُخْلَصُ⁽¹⁾، ومنه: طينٌ حُرَّ أي: غير مشوب. و﴿وَالْأُنْثَى﴾ الضعيف من كل شيء، وحُسامٌ مؤنث: ضعيف الأثر. نزلت فيما كان أوس وبنو النضير يتفاضلون بني قريظة وخزرجا، ويقتلون الحر بالعبد والذكر بالأنثى والعشرة بالواحد، فأردوا مثل ذلك في الإسلام فنُهِوا عنه⁽²⁾. ﴿عُفِيَ لَهُ﴾ أي: عن جنايته. ﴿مِنْ أَخِيهِ﴾ من حق أخيه، أي: ولي الدم، ولفظ الأخوة للترقيق. ﴿شَيْءٌ﴾ أي: من القصاص بعفو البعض أو صلحه. ﴿فَإِنْبَاحٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ أي: فليكن اتباع، أو فالأمر اتباع بما عَرَفَ الشرع لتمام الدية ثلاث سنين، ولنصفه ستان، ولثلثه سنة. ﴿وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَنٍ﴾ أي: لا يُماطل ولا يؤذى ولا يُخَس.

(1) في (ر) «المختص».

(2) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 52 - 53، عن الشعبي، وهو مرسل. وأخرجه ابن جرير في تفسيره، 2/ 60، وعزاه السيوطي في «الدر المشور»، 1/ 172، لعبد بن حميد، وابن جرير. وينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 239 - 241.

﴿ذَٰلِكَ تَخْفِيفٌ﴾ أي: التخفيف تهوين؛ فإنَّ في شرع موسى القصاص وهو العدل فقط، وفي دين عيسى العفو وهو الفضل فحسب، وفي ملأنا للتشفي القصاص، ولترفهُ الدية، وللتكرم العفو. ﴿فَمَنِّي أَعِدُّنَا﴾ قتل غير القاتل، أو قتل بعد أخذ الدية، وذلك أنهم كانوا يُصالحون ويأخذون الدية ليأمن القاتل المُستتر فيظهر فيقتلونه وينبذون مالهم إليهم.

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَتَذَكَّرُ أَلَّا يَكُونَ لَكُمْ لَمَمٌ﴾
تَتَّقُونَ ﴿١٨٦﴾ كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ
رَكَ حَبْرًا أَوْصِيَّةٌ لِلَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا
عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٨٧﴾ فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ
يَبَدِّلُونَهُ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٨٨﴾

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ﴾ أي: في شرعه، فإنه به يزجر المرتكب فلا يقتل، فلا يُقاد، أو في نفس القصاص حياة الباقين. وَخُصَّ ﴿أُولِي الْأَرْبَابِ﴾ فإنهم يتدبرون فيزجرون. وَقُرِئَ ﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ﴾⁽¹⁾ أي: في القرآن حياة القلوب. ﴿إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾ أي: مَخَالُهُ ودواعيه. ﴿إِنْ رَكَ حَبْرًا﴾ ما لآ له قدر. وعن عائشة: «إن رجلاً أراد أن يُوصي، قالت: كم مالك؟ قال: ثلاثة آلاف، قالت: كم عيالك؟ قال: أربعة، قالت: إنما قال الله تعالى: ﴿إِنْ رَكَ حَبْرًا﴾ وأن هذا الشيء يسير فانركه لعيالك»⁽²⁾. ﴿أَوْصِيَّةٌ﴾ مفعول لم يُسمَّ فاعله، من كُتِبَ، وتذكيره للفصل بينه والفعل، أو هو مبتدأ أو خبره.

- (1) قرأ أبو الجوزاء أوس بن عبد الله الربيعي، وأبي بن كعب: ﴿فِي الْقِصَاصِ﴾، أي: فيما قُصَّ عليكم من المثل والقصاص. ينظر: «مختصر ابن حاليه»، ص/ 11، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 232، و«معجم القراءات»، 1/ 248، و«الدر المصون»، 1/ 453.
- (2) الأثر أورده الثعلبي في تفسيره، 2/ 58، عن ابن أبي مليكة، عن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - والسيوطي في «الدر المثور»، 1/ 423، من طريق سعيد بن منصور عن عائشة، والشوكاني، في فتح القدير، 1/ 206.

﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ بمعزل عن السرف، والتقتير: أو على قدر الموصى له، والموصى به. ﴿حَقًّا﴾ مفعول به ثانٍ، مفعولي كُتِبَ، أو مفعول مطلق. ﴿الْمُتَّقِينَ﴾ أي: الْمُتَّقِينَ عن ضياع المال، وحرمان القريب. وهو منسوخ عندنا بقوله: «الآ لا وصية لوارث»⁽¹⁾. وعند الشافعي بآية الميراث، وقيل: لم تُنسخ، بل معناها كُتِبَ على المحتضر أن يوصي بتوفير ما أوصى الله للوالدين والأقربين من الميراث. ﴿فَمَنْ بَدَّلَهُ﴾ أي: الإيصاء، فإن الوصية والإيصاء سواء. ﴿بَعْدَ مَا سَمِعَهُ﴾ ما: مصدرية. ﴿فَأَمَّا﴾ إنم التبديل. ﴿اللَّهُ﴾ قول الموصي⁽²⁾ ﴿عَلِمَ﴾ بنية المُبْدِل.

﴿فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفَ أَوْ أِمَّا فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (١٨٢)

﴿فَمَنْ خَافَ﴾ عَلِمَ أو توقع. ﴿مِنْ مَوْصٍ﴾ قرئ بالتخفيف⁽³⁾. ﴿جَنَفَ﴾ ميلاً. ورجلٌ أجنف: في خلقه ميلٌ. وعن علي: ﴿حيفاً﴾ بالحاء والياء⁽⁴⁾، أي: نقصاً. تحيفٌ مالي: نقص من حافاته، أو الحنف بالوصية؛ الميل إلى وصية الأجانب، أو الخطأ فيها. والإثم: العمد. ﴿فَأَصْلَحَ﴾ برد الوصية إلى الثلث. ﴿بَيْنَهُمْ﴾ الموصى له ومناوئهم.

(1) أخرجه ابن ماجه في سننه، عن أنس بن مالك، 4/ 18. وقال شعيب الأرناؤوط في تعليقه على سنن ابن ماجه: «صحيح لغيره». وابن الجارود في «المتقى»، عن أبي أمامة وغيره، باب: ما جاء في الوصايا، 1/ 238.

(2) في (غ) و(ر) كلمة غير واضحة. وما أثبتناه بقضيه المعنى والسياق.

(3) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم، وأبو جعفر: ﴿مَوْصٍ﴾ من أوصى. ينظر: المعجة في علل القراءات، لأبي علي الفارسي، 2/ 207، و«الكشف عن وجوه القراءات»، لمكي بن أبي طالب، 1/ 282، و«التذكرة في القراءات الثمانية»، لابن غلبون، ص/ 266.

(4) ينظر: «معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 249، و«المحرر الوجيز»، 5/ 416.

﴿فَلَا إِثْرَ عَلَيْهِ﴾ في الزيادة والتنقيص. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ﴾ للخائف. ﴿زَجِرٌ﴾ على المصلح.

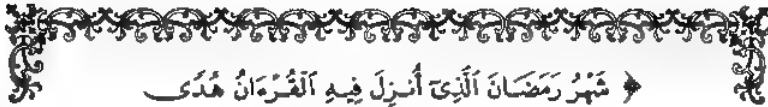
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ
عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لِمَلَّكُمْ تَنَفُّونَ ﴿١٨٣﴾﴾ أَيَّامًا
مَعْدُودَاتٍ مَّنْ كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ
مِّنْ أَيَّامٍ أُخَرَ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ
مَّن تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ. وَأَن تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ
إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١٨٤﴾﴾

﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾ الصوم والصيام الإمساك المنويُّ لله في النهار من الأهل، وفي اللغة إمساك مطلق. ﴿كَمَا﴾ محله نصب، أي: فرضًا كما، أو هو على الحال، وهو تشبيه الذات لا الحكم. ﴿لِمَلَّكُمْ تَنَفُّونَ﴾ من نواقض الصوم، أو جميع المعاصي. ﴿أَيَّامًا﴾ في أيام، أو يصوم أيامًا. ﴿مَعْدُودَاتٍ﴾ ثلاثة أيام من كل شهر، ويوم عاشوراء، ثم تُسَخ بصوم رمضان قبل قتال بدر بشهر وأيام، أو المعدودات القلائل.

﴿مِّنكُم مَّرِيضًا﴾ مريضًا لا يطبق معه الصوم، أو يزيد به مرضه. ﴿أَوْ عَلَى سَفَرٍ﴾ محافظًا أو مقبلًا عليه. والسفر: ما يكشفُ عن الأخلاق والأحوال، وعن علي: «السفر ميزان القوم»^(١) وهو في الشرع: قدر مسيرة ثلاثة أيام قصدًا، وعُطِفَ الحرف على الاسم فإنه في معناه، أي: مسافرًا، ومنه: ﴿دَعَانَا لِجَنَّةٍ أَوْ قَاعٍ أَوْ قَاهِيَا﴾ [يونس: 12] أي:

(1) الأثر أخرجه ابن الخطيب البغدادي، في «الجامع لأخلاق الراوي»، و«آداب السامع»، ت: محمود الطحان، عن صدقة بن محمد. 242/2، وابن قتيبة الدينوري، في «عبون الأخبار»، 218/1.

مضطجعاً. ﴿قِدَّةٌ﴾ أي: إن أظفر فعلية عِدَّة، ونصبه على تقدير: يُعَدُّ عِدَّةً، أو فليصم عِدَّة، وهي فِعْلَةٌ من العَدَّ. ﴿أَخْرَ﴾ جمع آخر وهو بمعنى غير. ﴿يُطَيِّقُونَهُ﴾ أي: الفداء إذا عجز عن الصوم، أو الصوم والفداء خيَّر بينهما، ثم سُخ. وقرئ ﴿يُطَوَّقُونَهُ﴾ على صفة المفعول، و ﴿يُطَيِّقُونَهُ﴾ و ﴿يُطَيِّقُونَهُ﴾⁽¹⁾ وأصلها يُطَيِّقُونَهُ، وَيُطَيِّقُونَهُ من فِعل وتفعيل أي: يُطَيِّقُونَهُ أو يتكلفونه. ﴿طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ بدل من فدية، وقرئ ﴿فِدْيَةُ طَعَامِ مَسَاكِينٍ﴾⁽²⁾ بإضافة فدية إلى الطعام لاختلاف اللفظين. ﴿فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا﴾ زاد على طعام مسكين وهو نصف صاع، أو جَمَعَ بين الصوم والفداء. وقرئ ﴿يَطْوَعُ﴾⁽³⁾.



﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى
لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَى وَالْعُرْقَانِ فَمَن شَهِدَ مِنْكُمُ
الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَن كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ
مِّنْ أَشْيَاءٍ أُخْرَى يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ
بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا آلَمَدَّةَ وَلِتُكْمِلُوا اللَّهَ عَلَى مَا

(1) قرأ ابن عباس، في المشهور عنه، وابن مسعود، وعائشة، وابن المسيب، وطاوس، وابن جبير، ومجاهد، وعكرمة وغيرهم: ﴿يُطَوَّقُونَهُ﴾ مبنياً للمفعول، من طَوَّقَ. وقرأ سعيد بن المسيب، وابن عباس: ﴿يُطَيِّقُونَهُ﴾ بالياء المشددة المكسورة. وقرأ ابن عباس، وعطاء: ﴿يُطَوَّقُونَهُ﴾. ينظر: «المحتسب»، 1/ 118، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 11، و«معجم القراءات»، 1/ 250 - 252، و«المحور الوجيز»، 2/ 106.

(2) قرأ نافع، وابن عامر، وابن ذكوان، وأبو جعفر، والحسن، والمطوعي: ﴿فِدْيَةُ طَعَامِ﴾ على الإضافة. ينظر: الحجة في علل القراءات، لأبي علي الفارسي، 2/ 208، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 282، و«البحر المحيط»، 2/ 39.

(3) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، ويعقوب، والأعمش، وعيسى بن عمر، ويحيى بن وثاب: ﴿يَطْوَعُ﴾ بالغيث. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، لأبي عمر الداني، ص/ 77، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، للنَّسَّار، ص/ 17، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 90.

هَذِّنْكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٨٥﴾ وَإِذَا سَأَلَكَ
عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ
فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِلَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ﴿١٨٦﴾

﴿شَهْرُ رَمَضَانَ﴾ مبتدأ وخبره ﴿الَّذِي أُنْزِلَ﴾، أو بدل من الصيام في قوله:
﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ﴾، أو ذلکم شهر رمضان، وبالنصب صوموا شهر رمضان،
أو على البدل من ﴿أَنِي أَنَا﴾، أو هو مفعول ﴿وَأَن تَصُومُوا﴾. وسمي شهرًا للشهرته.
و﴿رَمَضَانَ﴾ اسم الله، أو الشهر، وأصله من الرَّمَض وهو الحرُّ المُفْرَط، ومنع الصرف
للتعريف والألف والنون.

﴿أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ ابتداء إنزاله فيه. وعن ابن عباس: «أنزل القرآن جملةً من
اللوح المحفوظ إلى بيت العزة في السماء الدنيا، في شهر رمضان، ليلة القدر، ثم نزل به
جبريل نَجْمًا نَجْمًا»^(١). والقرآن: فعلان من القَرَأ وهو الجمع، فإنه مجمع علمُ الأولين
والآخرين. ﴿هُدًى﴾ هاديًا، أو أنزل وهو هداية، أو ذا هدى. ﴿وَيَبَيِّنَت مِنَّا الْهُدًى﴾
ذا بيان للحلال والحرام. ﴿فَمَن شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ﴾ أي: حضر فيه^(٢). ﴿فَلْيَصُمْ﴾ بصم
فيه. ﴿عَلَى سَفَرٍ﴾ في سفر، وحروف الصفات تُقام بعضها مقام بعض. ﴿الْيَسْرَ﴾ مخفف
ومثقل. و﴿الْعُسْرَ﴾ كذلك. وهي السهولة والصعوبة. ﴿وَلْيُكْمِلُوا﴾ بالتخفيف
والتشديد^(٣) على تأويل ما تقدم، أي: سهل أو شَرَعَ لتكملوا، والكمال: اسم لاجتماع

(1) الأثر ذكره الرازي، في «التفسير الكبير»، عن ابن عباس، 654/27، والنسفي في مدارك
التزويل، 286/3، وابن كثير في تفسيره، 110/6.

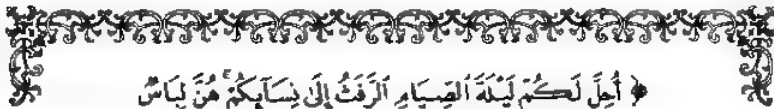
(2) في (ي) حاشية: «فالشهر: منصوب على الظرف وكذلك الهاء في: ﴿فَلْيَصُمْهُ﴾ ولا
يكون مفعولاً به كقولك: شهدت الجمعة؛ لأن المقيم والمسافر كلاهما شاهدان للشهر».
الكشاف 228/1.

(3) قرأ نافع، وابن كثير، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وأبو عمرو،
وعيرهم: ﴿وَلْيُكْمِلُوا﴾ بالتخفيف، وإسكان الكاف. وقرأ أبو عمرو، والحسن، وقتادة، =

أبعض الموصوف، والتمام: اسم للبعض الذي به يتم الموصوف.

﴿وَلْيُكَبِّرُوا اللَّهَ﴾ تذكروه بكبريائه يوم الفطر، أو على كل حال. ﴿عَلَى مَا هَدَيْتَكُمْ﴾ شكرًا على الهداية. ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي﴾ عن رحمتي وإجابتي. نزلت حين قالت اليهود: كيف يسمع الرب دعاءنا وبُعْدُ كل سماء وبصرها ما يُذكر، أو قالت أحياء العرب: أقرب ربنا فتناجيه، أم بعيد فنناديه؟⁽¹⁾. ﴿فَإِنِّي قَرِيبٌ﴾ الإجابة، أو سريعها، أو قريب السماع. ﴿أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ﴾ إن شئت، أو إذا وافق القضاء، أو إذا لم يسأل مُحالًا، أو كانت الإجابة خيرًا له. والإجابة: إعطاء ما سُئل، ومنه: إجابة السماء بالمطر والأرض بالنبات، أو هو قطع المسألة بالتعطف، وهو من الجَوِبِ.

﴿فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي﴾ في الامتثال، أُجِبْهُمْ في السؤال. وأجابه، واستجابه، واستجاب له واحد. وعن النبي ﷺ: «نعم الرب ربنا لو أطعناه ما عصانا»⁽²⁾. أي: لم يمتنع عن إجابتنا.



﴿أَحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ إِلَى نِسَائِكُمْ هُنَّ لِيَّاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِيَّاسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ فَاقْنِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ أَنْفُسِكُمْ مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ

= والأعرج، ويعقوب برواية رويس، وغيرهم: ﴿وَلْيُكْمَلُوا﴾ بفتح الكاف وتشديد الميم. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 283، و«الحجة في علل القراءات»، لأبي علي الفارسي، 2/ 209، و«معجم القراءات»، 1/ 256 - 257.

(1) أخرجه عبد الرزاق في تفسيره، عن عوف عن الحسن، 2/ 73، وهو مرسل، وابن جرير في تفسيره، عن حيدة القشيري، عن أبيه عن جده، 2/ 165، وهو مرسل أيضًا. ينظر: «العجاب في معرفة الأسباب»، لابن حجر العسقلاني، ص/ 250 - 251.

(2) أخرجه أبو نعيم، في حلية الأولياء، موقوفًا على أبي واثل بن سلمة، 4/ 105، وأبو طاهر السلفي، في الطبوريات، عن أبي واثل أيضًا موقوفًا، 2/ 266، والذهبي في «سير أعلام النبلاء»، عن الأعمش، 4/ 164.

الْغَيْطِ الْأَيْضُ مِنَ الْغَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتُوا الصَّيْتَ
إِلَى الْبَيْتِ وَلَا تَتَّبِعُوا هُتً وَأَنْتُمْ عَلَيْكُمْ فِي السَّجْدِ
تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَقْرُبُوهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ
لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿١٧﴾

﴿أَحَلَّ لَكُمْ﴾ أطلق. ﴿بَيْتَ الصَّيَارِ﴾ ليلة يوم الصوم. وقرأ ﴿أَحَلَّ﴾^(١).
﴿الرُّفُوتُ﴾ لفظ جامع لكل ما يُراد من النساء. وقرأ ﴿الرُّفُوتُ﴾^(٢) وهو الإنصاح بما
يجب أن يُكنّى. ﴿إِلَى بَيْتِكُمْ﴾ مُفَضِّيًا إِلَيْهِنَّ. ﴿هُنَّ لِيَامَ لَكُمْ﴾ وإن كل واحد يشتمل
على الآخر حال التجرد والعناق، أو هُنَّ فُرُشٌ لَكُمْ وأنتم لحف لهنّ، أو ملاسّ، وأنه
استئناف كلام مُبين لسبب الإحلال. ﴿تَحْتَاوُنَ أَنْفُسِكُمْ﴾ تفتعلون، من الخيانة وهي
نَقْضُ الْمُؤْمِنِ الْأَمَانَةَ، يُقال: خانته واختانته وتخونته.

﴿فَتَابَ عَلَيْكُمْ﴾ رجع عليكم بالإباحة. ﴿بَشِّرُوهُمْ﴾ المباشرة اللقاء من غير حاجز.
﴿وَأَتَّبِعُوا﴾ وقرأ ﴿وَأَتَّبِعُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ﴾^(٣) في اللوح المحفوظ من الولد. وذلك أن
محظورات الصوم كانت متنوعة بعد التوم، فغشي عمر امرأته فقال للنبي ﷺ: «أعذر
إلى الله ثم إليك من نفسي هذه الخاطئة، فقال ﷺ: ما كنت جديراً بذلك يا صمر». واعترف
آخرون بمثل ذلك فنزل هذا^(٤). ﴿الْغَيْطُ الْأَيْضُ﴾ طرف بياض النهار، والأسود طرف

(1) قرأ ابن ميسرة: ﴿أَحَلَّ﴾ مبياً للفاعل. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/12، و«معجم
القراءات»، 259/1، و«البحر المحيط»، 48/2.

(2) قرأ عبد الله بن مسعود، وريد بن علي: ﴿الرُّفُوتُ﴾. ينظر: «معجم القراءات»، 260/1،
و«الكشاف»، 257/1، و«المحرر الوجيز»، 120/2.

(3) قرأ ابن عباس، والحسن، ومعاوية بن قرّة: ﴿وَأَتَّبِعُوا﴾ بالعين المهملة من الاتباع. ينظر:
«معاني القرآن»، للفراء، 114/1، و«مختصر ابن خالويه»، ص/12، و«معجم القراءات»،
269/1، و«الدر المصون»، 475/1.

(4) أخرجه الطبري في تفسيره، 3/237، من حديث ابن عباس بأثم منه، دون قوله: «فقام =

سواد الليل، شبه دَقَّتْهُمَا بالخيط. وتقديره: حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الفجر، من الخيط الأسود من الليل والفجر: انشقاق عمود الصبح. وكان أبو قتادة أخذ حيطين ينظر إليهما، فضحك النبي ﷺ حتى بدت نواجذه وقال: «إنك لمريض القفا يا قتادة»⁽¹⁾. نزلت في صُرْمَةَ بن أبي أنس، أو صرمة بن قيس، أو قيس بن صرمة الأنصاري⁽²⁾، رآه النبي ﷺ وقد أجهده الصوم، فقال: «ما لك يا أبا قيس أمسيت طليحاً»⁽³⁾؟ فقال: ظلمت أمسي أجراً الحرير حتى أمسيت، فأتيت أهلي فأرادت أن تُطعمني سَخِيناً⁽⁴⁾ فأبطأت عليّ فتمت، وقد حُرِمَ الطعام فَهَجَرْتُ كما ترى»⁽⁵⁾. «وَأَنْتُمْ عَنْكُمْ» الواء للحال. والاعتكاف: الإقبال على الطاعة ولزوم مسجد الجماعة صائماً لا يخرج إلا لحاجة البشرية، وصلاة الجمعة، خلافاً للشافعي في الصوم.

﴿تِلْكَ﴾ أي: الأحكام المذكورة. ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ شروطه، أو ما منع منه، ومنه: حدُّ

= رجل واعترف بمثله. وفي إسناده عطية العوفي وهو ضعيف، وله شاهد من حديث كعب بن مالك، أخرجه الطبري أيضاً، وفي إسناده ابن لهيعة، لكن ابن المبارك سمع منه قبل الاختلاط. ينظر: تفسير البغوي، ت: عبد الرازق المهدي، 1/ 228، و«الدر المنثور»، للسيوطي، 1/ 476.

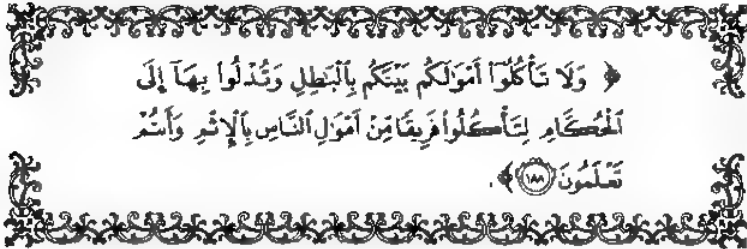
(1) أخرجه البخاري في صحيحه، عن عدي بن حاتم، باب قوله: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا...﴾، 6/ 26.
(2) صُرْمَةُ بن أبي أنس بن مالك بن عدي بن عامر بن غانم بن عدي بن النجار، أبو قيس، غلبت عليه كنيته. ينظر: «معركة الصحابة»، لأبي نعيم، 3/ 1524، والاستيعاب في معرفة الأصحاب، لابن عبد البر، 2/ 737.

(3) الطليح: المُتَعَب الفاتر. ينظر: «غريب الحديث» للخطابي 2/ 94.

(4) السَخِينَةُ: التي أُرْقِعت عَن الحَسَاءِ وَثُقِلَتْ عَن أَنْ تُحْسَى، وهي دون العَصيدة. «المحكم والمحيط الأعظم» 5/ 80 باب: (س خ ن).

(5) رَوَاهُ البخاري في كتاب الصوم، من حديث سهل بن سعد، باب قول الله تعالى: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا...﴾ الآية. برقم (1917)، 4/ 132 ومسلم في كتاب الصوم، باب: بيان أن الدخول في الصوم يحصل بطلوع الفجر، برقم (1091)، 2/ 767 - 768. وينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 262، والمحزر في أسباب، لخالد المزني، ص/ 241.

الدار، والجاني. ﴿فَلَا تَقْرُبُوهَا﴾ باعدوها، أي: احذروا قربان الحدِّ كيلا تجاوزوها.



﴿بِالْبَاطِلِ﴾ باليمين الفاجرة، أو الشهادة الكاذبة، أو الأكساب الخبيثة كالقمار والرشى، وحلوان الكاهن، والمُغني، والنائحة. والباطل: الزائل. ﴿وَتُذَلُّوا بِهَا﴾ تتوسلوا بها، والضمير لليمين أو الشهادة، وأنه نهى حُذف حرفه، أو نُصب بتقدير ﴿أَنَسْتِ﴾. وأصله من أدلى دلوه، أي: أرسلها ريذاً وريذاً، ودَلَّاهَا أخرجها و﴿الْخُكَّامِ﴾ القضاة ﴿فَرِيقًا﴾ قطعة من المال.

﴿بِالْإِثْمِ﴾ بالظلم. نزل في امرئ القيس بن عامر الكندي^(١) وعيدان بن أسوع^(٢)، اختصما في أرض فاجترا امرؤ القيس على الحلف فتزل: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِمَعْهَدِ اللَّهِ﴾ [آك عمران: 77] الآية، فأبى عن اليمين فنزل هذا، فسَلَمَ الأرض^(٣). ﴿وَأَنتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ما عَمِيتُمْ لاستحلاله.

(١) هو ممن ثبت على الإسلام في عهد النبي -ﷺ- بعد أن ارتد كثير من قومه، وهو معدود في الصحابة. ينظر: «الإصابة في معرفة الصحابة»، لابن حجر، 1/ 100، و«معرفة الصحابة»، لأبي نعيم، 2/ 438.

(٢) وقيل اسمه: ربيعة بن عيدان، وقيل: عيدان. قال أبو سعيد بن يونس: شهد ربيعة بن عيدان فتح مصر، وله صحبة، وليست له رواية نعلمها. ينظر: «الإصابة في معرفة الصحابة»، 2/ 471، ودرج الدرر في تفسير الآي والسور، لعبد الفاهر الجرجاني، 1/ 353.

(٣) أورده الواحدي في «أسباب الترويل»، عن مقاتل بن حيان، ص/ 55، وهو مرسل، وأخرجه ابن أبي حاتم، عن سعيد بن جبير. ينظر: «المعجب في معرفة الأسباب»، ص/ 266، ولباب النقول، ص/ 35.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِهْلَةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ النَّاسِ
وَالْحَجَّ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا
وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ اتَّقَى وَأَتَى الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا
وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٨٨﴾ وَقَتِّلُوا فِي سَبِيلِ
اللَّهِ الَّذِينَ يُقْتُلُونَكُم وَلَا تَقْتُلُوا إِنَّمَا اللَّهُ لَا يُحِبُّ
الْمُفْسِدِينَ ﴿١٨٩﴾﴾

﴿عَنِ الْإِهْلَةِ﴾ الهلال: أول ما يظهر لك من نور القمر إلى ثلاث ليالٍ، ونهّل وجهه ظهر فيه أثر السرور، واستهّل الصبي ظهر حياته. وذلك حين سأل معاذ بن جبل، ونعلبة بن غنم الأنصاري^(١). ما بال الهلال يبدو ضئيلاً دقيقاً حتى يمتلئ ويستوي، ثم لا يزال ينقص حتى يعود كما بدأ؟^(٢). ﴿قُلْ هِيَ﴾ لبيان المواقيت، فإنه بدراً دائماً ويظهر لكم على حسب مصلحتكم لقربه ويعده من الشمس. والميقات والوقت: كالميعاد والوعد، والوقت: مدة حركة الفلك، والميقات: الزمان المحدود للشيء.

﴿وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا﴾ أي: يأتوا الأمور والأسئلة من غير وجوهها، أو يراء الظاهر، فإن أهل المدر في إحرامهم كانوا يتسوّرون البيوت، وأهل

(١) نعلبة بن غنم الأنصاري من الأوس. ذكره مقاتل بن حبان في قصة تفاخر الأوس والخزرج بما لهم من الفضل. ينظر: بيان المعاني، لمُلاّك غازي، مطبعة الترقّي، دمشق، ط 1 (1965م)، 5/375.

(٢) رواه الواحدي في «أسباب النزول»، عن الكلبي، وهو ضعيف. وذكره السيوطي في «لياب النقول»، ص/33، وعزاه لأبي نعيم، وابن عساكر في تاريخ من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/56، و«المعجب في معرفة الأسباب»، ص/268.

الوبر كانوا يُدبرون إلّا الخمس وهم قريش ومن تابعهم من كنانة، وخزاعة، وثقيف، وجشم، وبنو النضر بن معاوية، وبنو عامر بن صعصعة فإنهم كانوا لا يَأْطُونَ الْأَقْطَ (1)، ولا يَسْلَوُونَ السِّنَّ (2)، ولا يَجْزُونَ الوبر، فدخل النبي ﷺ سُتْنَانًا من بابه فبعه قُطْبَةُ بن عامر (3)، أورافع بن تابوت (4)، فأنكر عليه النبي ﷺ فاحتج بدخوله، فقال النبي ﷺ: «أنا أَحْمَسِي؟» فقال التابع: «أبا أحمسي أيضًا، رضيت بدينك وستك» (5).

﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ طريقه المسلوك لعبادته، أو رضاه. «وَلَا تَمْسُدُوا» لا تبتدوا بالقتل، وهو منسوخ، أو معمول أي: لا تقتلوا النساء والصبيان والراهبين، أو من جنح إلى السلم، أو لا تركوا قتالهم، وهذا أول أمرٍ بالقتال.



(1) الإقط لبنٌ يُجَفَّفُ ويُدْخَر. ينظر: العين، للخليل، باب: القاف والطاء، 194/5، و«الصحاح»، للجوهري، باب: أقط، 1115/3.

(2) أي: الزُّبد والسمن قبل أن يقطَّر ويَصْفَى. ينظر: المخصص، لابن سيده، ت: خليل جفال، باب: الممدود، 23/5، و«تاج العروس»، للزبيدي، باب: زيد، 132/8.

(3) قطبة بن عامر بن حديدة بن عمرو الخزرجي الأنصاري، شهد بيعة العقبة الأولى، توفي في خلافة عثمان، وله صحبة. ينظر: «الجرح والتعديل»، لابن أبي حاتم. باب: قطبة، 141/7، و«الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 171/1.

(4) رافع بن تابوت الأنصاري، وقيل رفاعه: جاء ذكره في حديث مرسل، أخرجه ابن جرير الطبري، 2/193، من طريق قيس بن جبير النهشلي. ينظر: «أسد الغابة»، 2/278، وكوثر المعاني الدراري في كشف خبايا «صحيح البخاري»، محمد الخضر الشنقيطي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط1 (1995م).

(5) أورده ابن بطال في شرح «صحيح البخاري»، عن الزهري، 4/454، والواحد في «أسباب النزول»، ص/56، وابن حجر، في العجائب، عن جابر، ص/270، والحاكم في مستدركه، 1/483. وصححه، ووافقه الذهبي.

أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ
فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ كَذَلِكَ حَرَّمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٦١﴾ فَإِنْ أَنْهَوْا
فَإِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦٢﴾ وَقَتْلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِيهِمْ وَلَا يَكُونَ
الَّذِينَ يَلْبِسُونَ فَإِنْ أَنْهَوْا فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ وَاللَّهُ لَطِيلٌ بِكَ.

﴿يَقْتُلُوهُمْ﴾ ظفرت بهم، أو وجدتموهم في حِلٍّ أو حَرَم. رجلٌ لَقِفَ ثَقِفٌ، لَقِفٌ
ثَقِف: يجد إعجاز المعاني في هواي الألفاظ. ﴿مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ﴾ يريد مكة. ﴿وَالْفِتْنَةُ
أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ﴾ كفرهم في هذه الأمكنة، أو تعذيبهم المسلمين. وقيل لحكيم: ما أشد
من الموت؟ قال: ما يتمنى فيه الموت⁽¹⁾. ﴿حَتَّى يَقْتُلُوَكُمْ﴾ قيد القتل في الحرم، بابتداء
الكافر. وقرئ ﴿حتى يقتلوكم فإن قتلوكم﴾⁽²⁾.

﴿فَإِنْ أَنْهَوْا﴾ امتنعوا عن الكفر. ﴿لَا تَكُونَ فِيهِمْ﴾ كفر في جزيرة العرب عندنا، وعند
الشافعي في الدنيا كلها. ﴿فَلَا عُدْوَانَ﴾ فلا جزاء ظلم، أو فلا سبيل ولا حرج، أو يُسْتَمَى
عذاب الآخرة عُدواناً لمجاورته عذاب الدنيا.

﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ وَالْحُرُمَتُ فَصَاصٌ قَمِي أَعْتَدَى
عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَأَنْفَعُوا اللَّهَ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿١٦٣﴾ وَأَنْفَعُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا
بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٦٤﴾.

(1) أورده الزمخشري في «الكشاف»، 1/ 236، والنسفي، في مدارك التنزيل، 1/ 165.

(2) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والأعمش، وعبد الله بن مسعود: ﴿يَقْتُلُوَكُمْ﴾ بدون ألف.
ينظر: «الكشاف عن وجوه القراءات»، 1/ 285، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 94،
و«التذكرة في القراءات الثمانية»، لابن غلبون، ص/ 267.

﴿الشَّهْرُ الْحَرَامُ﴾ الْمُحَرَّم. ﴿يَالْقَهْرَ الْحَرَامِ﴾ مقابل به. ﴿وَالْحُرُمَتُ فَمَاصٌ﴾ حُرمة الشهر والبيت. والإحرام والحرمة: ما يمنع من انتهاكها. وذلك أَنَّ النبي ﷺ صَدَّ عَنْ الْبَيْتِ فِي ذِي الْقَعْدَةِ عام الحديبية، فأدخله الله العام القابل في ذِي الْقَعْدَةِ⁽¹⁾. ﴿اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا﴾ لازدواج اللفظ. ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ هو زاد عمرة القضاء، أو الحج.

﴿وَلَا تُلْقُوا﴾ الإلقاء: تصيير الشيء إلى أسفل، ثم يُستعار في غيره. وألقى يده فيه أي: افترسه، وقال ليبيد:

حتى إذا أُلْقِتَ يَدًا فِي كَافِرٍ⁽²⁾

﴿بِأَيْدِيكُمْ﴾ الباء زائدة، أو نحو قولهم: ضربته بالسيف. ﴿الْهَلَكُ﴾ الهلاك، مصدر كالتَّضَرُّعِ والتَّشَرُّعِ، وبكسر اللام كالتجربة والتبصرة، وهنا التَّبَخُّلُ أو اليأس من رحمة الله، أو تدمير المال وتخليته الجهاد. وذلك أَنَّ النبي ﷺ لَمَّا حَضَّهُمْ عَلَى الْخُرُوجِ تَشَبُّهُوا بِعِلَّةٍ قَلَّةٍ ذات اليد، أو قالوا: لو أنفقنا بقينا فقراء⁽³⁾. ﴿وَأَحْسِنُوا﴾ أي: الظن بالله، أو هو الإنفاق بالاعتصام.

﴿وَأَتَيْنَا الْمَنَاجِدَ وَالْقَهْرَةَ فَلَوْ أَنَّ أَحْمِرَ لَمْ يَسْتَسِرَّ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا

عَلِقُوا رُءُوسَهُمْ حَتَّى يَتَلَعَ الْهَدْيُ حِمْلَهُ، فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ

أَذًى مِنْ رَأْسِهِ، فَعُذِيَّةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٌ أَوْ فُكْلٌ فَإِذَا أَمِنتُمْ مِنْ

(1) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، عن قتادة، ص/ 58، والسيوطي في «لباب النقول»، ص/ 34، وعزاه لعبد بن حميد، وابن جرير، وهو مرسل لا تقوم به حجة.

(2) هو شطربيت تمامه:

حتى إذا أُلْقِتَ يَدًا فِي كَافِرٍ وَأَجْنَّ عَوَارِثَ الشُّفُورِ ظَلَامُهَا
وهو من معلقة ليبيد، بحر (الكامل). ينظر: «جمهرة أشعار العرب»، لأبي الخطاب القرشي، ت: علي البجادي، 1/ 262. و«الشعر والشعراء»، لابن قتيبة، وديوان ليبيد، 1/ 277.

(3) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، عن عكرمة، ص/ 58، وأثر عكرمة عند ابن جرير، 2/ 117. وينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، لابن حجر، ص/ 283 - 294.

تَمَنَعَ بِالْمُزْمَرَةِ إِلَى الْحَجِّ فَأَسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ مَنْ لَمْ يَجِدْ فَصَيَّامٌ ثَلَاثَةَ
أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَعَوْا إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْكَ عَشْرَةَ كَامِلَةٍ ذَلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ
أَهْلَهُ حَاجِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ
الْعِقَابِ ﴿١٦٦﴾

﴿وَاتَّقُوا الْحَجَّ وَالْمُزْمَرَةَ﴾ إتمامهما أن لا تقصد أمراً غيرهما، أو النفقة من الحلال.
﴿فَإِنْ أَحْصَيْتُمْ﴾ مُنْعَمٌ مِنَ السَّيْرِ بِمَرَضٍ أَوْ عَدُوٍّ أَوْ سَائِرِ الْعَوَاقِقِ. وَالْحَصْرُ الْحَبْسُ،
وَالْحَصِيرُ السَّجَنُ، وَالْحَصِيرُ الْبَخِيلُ. ﴿أَسْتَيْسَرَ﴾ تَيْسَرَ.

﴿مِنَ الْهَدْيِ﴾ جمع هدية، كتمر وتمرة، وهي شاة. وَالْحَلْقُ: سَبْتُ الرَّأْسِ، وَرَأْسُ
كُلِّ شَيْءٍ أَعْلَاهُ. ﴿مَحَلَّهُ﴾ مَنْحَرُهُ، وَهُوَ الْحَرَمُ.

وذلك أنه يُؤَاعَدُ الْمَبْعُوثُ بِالْهَدْيِ يَوْمًا، فَإِذَا وَاوَاهُ يَنْتَظِرُ يَوْمًا أَوْ يَوْمَيْنِ، فَيَحْلِقُ عِنْدَ
أَبِي حَنِيفَةَ، وَعِنْدَ أَبِي يَوْسُفَ ^(١) وَمُحَمَّدَ ^(٢) يُنْحَرُ عَنِ الْحَاجِّ أَيَّامَ النَحْرِ. ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا
أَوْ يَوْمًا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ﴾ فحلق فعليه فدية. قال كعب بن عجرة ^(٣): «رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَالْمُهَوَّمِ
تَتَهَافَتَ مِنْ رَأْسِي قَالَ: أَيْؤَذِيكَ هَوَامُ رَأْسِكَ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: احْلِقْ، وَانْسِكَ بِنَسِيكَةٍ، أَوْ
صُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعَمْ سِتَّةَ مَسَاكِينٍ، ثُمَّ تَلَا الْآيَةَ ^(٤). وَالنَّسْكُ مَصْدَرٌ، أَوْ جَمْعُ النَّسِيكَةِ.

(١) هو يعقوب بن إبراهيم بن حبيب بن سعد، لزم الإمام أبي حنيفة، وهو أشهر تلاميذه، فتفقه
وغلب عليه الرأي، توفي سنة (١٨٢هـ). ينظر: «الطبقات الكبرى»، لابن سعد، ٢٣٨/٧.

(٢) محمد بن الحسن الشيباني، أحد أعلام المذهب الحنفي، ومن أشهر تلاميذ الإمام
أبي حنيفة، وممن نقل مذهبه، توفي سنة (١٨٩هـ). ينظر: طبقات الفقهاء، لأبي إسحاق
الشيرازي، ١٣٥/١، و«وفيات الأعيان»، لابن خلكان، ٣٢٤/٣.

(٣) كعب بن عجرة السلمي الأنصاري، مدني له صحبة، توفي سنة (٥٢هـ). ينظر: «التاريخ
الكبير»، للبخاري، ٢٢٩/٧، و«الثقات»، لابن حبان، باب: الكاف، ٣٥١/٣.

(٤) أخرجه ابن حبان في صحيحه، باب: ذكر البيان بجواز حلق الرأس، ٢٩٠/٩. قال معحق
الكتاب شعيب الأرناؤوط: «إسناده صحيح على شرط الشيخين. وأخرجه الترمذي في =

وَقُرئ ﴿نُسُكٌ﴾ بالتخفيف⁽¹⁾.

﴿مَنْ مَنَعَ بِالْعَمْرَةِ إِلَى الْحَجِّ﴾ أن يُحرم بالعمرة ثم بالحج، أي: ينتهي إلى الحج فيتمتع بأدائهما في سفر واحد، وشرطه أداء العمرة وأكثر طوافها في أشهر الحج. ﴿فَمَا اسْتَيْسَرَ﴾ أي: عليه ما استيسر، أو فليهد، وأنه دم نسك، ولهذا يحل له أكله. ﴿فَمِثْلًا ثَلَاثًا أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ﴾ في وقت الحج، السابع، والثامن، والتاسع من ذي الحجة. ﴿وَسَبْعًا إِذَا رَجَعْتُمْ﴾ من أفعال الحج، عندنا، وعند الشافعي إذا رجعتُم إلى أهلکم. وَقُرئ بنصب سبعة⁽²⁾ عطفًا على محل ثلاثة أيام. ﴿ذَلِكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ﴾ كالمتصل، أو في الإجزاء عن الهدى. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: التمتع. ﴿لَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلَهُ حَاصِرِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ أي: كان وراء الميقات، وعند الشافعي في الحرم، ومن تمتع منهم فعليه دم، أي: دم جنابة. وأهل الرجل: أخص الناس إليه. وقوله: أهلاً أي: اختصاصاً. و﴿الْبَقَابِ﴾ سوء العاقبة.

﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَةٌ ۖ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفَثَ
وَلَا سُوْفَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ ۚ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ
يَعْلَمَهُ اللَّهُ ۚ وَكَرَّوْذُوا فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَىٰ ۚ وَاتَّقُوا
يَتَأُولَى الْأَتْبِ ۖ﴾

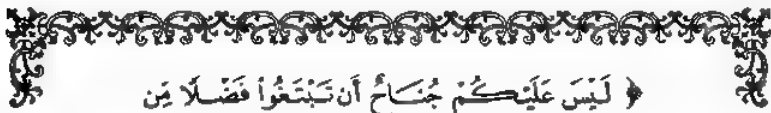
= سنته، 213/5، وقال: «هذا حديث حسن صحيح».

(1) قرأ الحسن، والزهري، والسلمي، ونعيم، وابن أبي حماد، والجحفي كلهم عن عاصم: ﴿نُسُكٌ﴾ بإسكان السين تخفيفاً. ينظر: التقريب والبيان في معرفة شواذ القرآن، لأبي القاسم الصغراوي، ص/23 - 24، و«مختصر ابن حاليه»، ص/12، و«المحرر الوجيز»، 2/156.

(2) قرأ زيد بن علي، وابن أبي عبيدة: ﴿سَبْعَةٌ﴾ بالنصب، على تقدير: ولتصوموا سبعة، أو صوموا سبعة. ينظر: «معجم القراءات»، 1/270، و«البحر المحيط»، 2/79، و«المحرر الوجيز»، 2/161.

﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ﴾ أي: أشهر الحج أشهر. ﴿مَمْلُوءَةٌ﴾، أو جعل الظرف نفس المظروف فيه، من طريقة: ليل نائم، ونهار صائم، وجمع الأشهر وإن لم يتم ثلاثة أشهر، فإنَّ الفعل في بعض الرمان فعلٌ فيه، نحو: رأيته في عهد فلان، وسنة كذا. ﴿فَمَنْ رَمَضَ﴾ أوجب أو أحرَم، وهو التلبية مع النية، أو السَّوْقُ مع التوجه. ﴿فَلَا رَفَتْ﴾ صيغة خبر جاء للنهي. والفُسُوقُ: ما نهى المُحَرَّم عنه، أو السباب. والجدال: شدة المماراة، وهو من جَدَلَ الحبل، ورجلٌ مجدول الحلقى وقرئ المنفيات الثلاث بالنصب والرفع⁽¹⁾. ﴿وَمَا تَفْعَلُوا﴾ ما: شرطية وجزاؤها ما دلَّ عليه. ﴿يَسْلَمَهُ اللَّهُ﴾ أي: يجازكم. والزاد: الطعام المعد للسفر، أي: هيئوا ما تتقنَّعون به عن المسألة. نزل في حَاجِّ اليمين كانوا لا يترودون ويصيرون من قُطَّان الطريق⁽²⁾.

﴿حَيْرَ الزَّادِ الْقَوِيُّ﴾ التوكل على الله، أو الاتقاء عن الثقل، أو ترودوا من الأعمال الصالحة فإنكم سَفَرٌ في الدنيا. ﴿يَتَأَوَّلِي أَلْأَتْبِ﴾ أولي جمع ذو، لا واحد له من لفظه.



﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا

(1) قرأ عاصم، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وعيسى، والأعرج، ونافع، وشيبة، والأعشى، وأبو رجاء، والحسن، وابن أبي إسحاق، بالفتح في الثلاثة: ﴿فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جَدَالٌ﴾. وقرأ أبو جعفر، والحسن، وجبله، والكسائي كلاهما عن المفضل عن عاصم: ﴿فَلَا رَفَتْ وَلَا فُسُوقٌ وَلَا جَدَالٌ﴾ بالرفع والتنوين في الثلاثة. ينظر: التذكرة في الفراءات الثمانية، لابن غلبون، ص/ 367، و«معجم الفراءات»، 1/ 271، و«المحرر الوجيز»، 2/ 166، والتقريب والبيان، للصفراوي، ص/ 24.

(2) أخرجه البخاري في كتاب الحج، باب: قول الله تعالى: ﴿وَسَكَرَدُوا فَإِنَّكُم حَيْرَ الزَّادِ الْقَوِيُّ﴾، برقم (1451)، 2/ 554. ينظر: المحرر في «أسباب النزول»، ص/ 252.

هَذَا نَصُّكُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ ﴿١١٨﴾

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا

اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١١٩﴾

﴿لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ﴾ ميل عن الطريق المستقيم. ﴿فَضَلَّاهُمْ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ ربحاً في التجارة، فإنهم كانوا يقولون لأهل اليمن أنتم التجار لا الحجاج، وليس للتاجر والآجير والجمال حج. ﴿فَإِذَا أَفَضْتُمْ﴾ دفعتم بكثرة، والإفاضة سرعة الركض، وفاض الماء انصبب عن امتلاء. وثُوت عرافات مثل أذرعائت، فإنه اسم الواحد على صفة الجمع لأنه سُمي، ثم جمع حتى تكون تاء تأنيث. وسميت لعارف الناس فيها، أو تعارف آدم وحواء، ومنه: عرفة، فإن إبراهيم لما رأى في المنام ذبح الولد روى يومه، وهو من الله أم لا؟ فلما رأى الليلة الثانية عرف حقيقته، فسُمي اليومان تروية. وعرفة وعرافات كلها موقف إلا وادي مُحسر عند المشعر الحرام جانبي جبل مزدلفة. ﴿كَمَا هَذَا نَصُّكُمْ﴾ أي: يكون شكركم مشابهاً لجلال نعمه.

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ﴾ إن: هي مخففة من المثقلة. ﴿مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ من قبل الهدى. ﴿لَمَنِ الصَّالِينَ﴾ عن علم الحج، وذكر الرب. ﴿ثُمَّ أَفِيضُوا﴾ من المشعر الحرام بعد الإفاضة من عرافات. ﴿أَفَاضَ النَّاسُ﴾ بالرفع هو إبراهيم ومتابعوه، وبالكسر أي: الناس وهو آدم⁽¹⁾، وأنه خطاب لقريش فإنهم كانوا يفيضون من المشعر الحرام، ويقولون: إن عرافات للغرباء، ونحن من أهل الله فلا نخرج من حرمة⁽²⁾.

(1) قرأ العامة بضم السين: «النَّاسُ». وعن سعيد بن جبير أنه قرأ: «النَّاسِ» بكسر السين. ينظر: إعراب ثلاثين سورة، لابن خالويه، ص/ 238، و«معجم القراءات»، 1/ 275 - 276، و«البحر المحيط»، 2/ 99 - 100.

(2) في (ر) «من بيته». أخرجه البخاري في كتاب الحج، باب: الوقوف بعرفة، رقم (1582)، 599/2 - 600، ومسلم في كتاب الحج، باب: الوقوف بعرفة، رقم (1219)، 894/2 ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 65، المحرر في «أسباب النزول»، 2/ 258.

﴿ فَإِذَا قُضِيَّتْ مَنَاسِكَكُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ
 آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا فَمِنَ النَّاسِ مَن
 يَقُولُ رَبَّنَا مَا لَنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَنَا فِي الْآخِرَةِ مِن
 خَلْقٍ ۚ ﴾ (١) وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ رَبَّنَا مَا لَنَا فِي الدُّنْيَا
 حَسَنَةٌ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ آتَيْنَا لَكُم
 أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِّمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴾ (٢).

﴿ فَإِذَا قُضِيَّتْ ﴾ أديتم أو فرغتم، ومنه: قُضِيَ الأمر. ﴿ مَنَاسِكَكُمْ ﴾ حجكم،
 أو ذبيحتكم. نَسَكَ يَنْسُكُ نُسْكًا وَنَسَكًا وَنَسَاكَةً. ﴿ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ ﴾ كَبَرُوا اللَّهَ (١)
 أيام مِنَى. أو يريد مقارنًا للمناسك، وهذا نحو: إذا صليت فاقرا. ﴿ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ ﴾
 فإنهم كانوا إذا نَحَرُوا أيام منى قام خطباؤهم يذكرون مفاخر آبائهم. وَسَمِي مِنَى؛ لأنه
 يُمْنَى فيه الدم أي: يُهْرَق.

﴿ أَوْ أَشَدَّ ﴾ في موضع جرٍّ عطف على ضمير ﴿ كَذِكْرِكُمْ ﴾، أو نُصِبَ عطف
 على آبائكم. ﴿ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا ﴾ من آبائكم. وذكر مميز من ﴿ يَقُولُ ﴾ أي: في الحج.
 ﴿ رَبَّنَا ﴾ حُذِفَ (٢) حرف النداء للتنبيه عن التنبيه، وفي قولهم: يا الله لتأكيد القول.
 ﴿ مَا لَنَا فِي الدُّنْيَا ﴾ أي: لذات الأموال ونهايات الآمال. وَالْحَلَّاقُ: الحظ الوافر من
 الخير. ﴿ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ﴾ الإخلاص. ﴿ وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ ﴾ الخلاص، أو هنا
 حلاوة الطاعة، وثمة لذة الرؤية. وعن علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: «هي المرأة الصالحة في الدنيا،
 وفي الآخرة الحوراء، وعذاب الآخرة المرأة السوء» (٣). ﴿ وَقَدْ آتَيْنَا ﴾ أصله أَوْقَيْنَا، سقطت
 الواو منه كما سقطت من المستقبل، وحُذِفَت الياء لسكون آخر الأمر، وحرف الوصل

(1) في (ر) سقط «كَبَرُوا».

(2) في (ر) سقط «حُذِفَ».

(3) الأثر أورده الثعلبي في تفسيره، 2/ 115. والزمخشري في «الكشاف»، 1/ 122.

كان يخرجُه عن الفهم فبقى حرف واحد.

﴿أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ﴾ أي: من الخير في الدنيا، والجزاء في الآخرة. وعن ابن عباس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قال: «قَالَ رَجُلٌ، يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَتَى أَيْنَ وَلَمْ يَحُجَّ أَفَأَحُجُّ عَنْهُ؟ فَقَالَ ﷺ: «لَوْ كَانَ عَلَى أَيْتِكَ ذَنْبٌ فَقَضَيْتُهُ أَمَا كَانَ يُجْزِي عَنْكَ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «فَدَيْنُ اللَّهِ أَحَقُّ»، قَالَ: فَهَلْ لِي مِنْ أَجْرٍ؟ فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ الْآيَةَ⁽¹⁾ ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: الفريقين المذكورين. ﴿لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا﴾ من جنس كسبهم، أو أجر كسبهم. ﴿سَرِيعَ الْحِسَابِ﴾ المجازات. والحساب: بيان على المكلف. وفي الحديث. «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُحَاسِبُ الْخَلْقَ فِي مِقْدَارِ قَوَاقٍ نَاقَةٍ، أَوْ قَدَرٍ لَمْحَةٍ»⁽²⁾.

﴿وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَةٍ مِمَّنْ تَعْمَلُ فِي
يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى
وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿٢٢٢﴾ وَمِنْ
النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ
عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ﴿٢٢٣﴾ وَإِذَا تَوَلَّى سَعَى
فِي الْأَرْضِ لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ وَاللَّهُ
لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴿٢٢٤﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ
بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَيْسَ الْمِهَادُ ﴿٢٢٥﴾﴾.

(1) أخرجه بهذا اللفظ النسائي في سننه، كتاب: ماسك الحجج، باب: تشبيه قضاء المحج بقضاء الدين، 125/5. وقال عنه الألباني: «ضعيف الإسناد».

(2) ذكره الثعلبي في تفسيره، 2/117، والزليعي في «تخريج آثار الكشاف» 1/128، وابن حجر في «تخريج أحاديث الكشاف»، 1/249، وسكت عنه. والمناوي في «المتح السماوي» 1/248. قال الولي العراقي: «لم أقف عليه» ينظر: «التفسير السيطر»، للواحدي، 4/67.

﴿فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ﴾ أيام التشريق. والمعلومات: العشر قبله. والذكر: التكبير بعد فرض أدِّي بجماعة. وافتتاحه غداة عرفة وقطعه بعد عصر يوم العيد عند الإمام أبي حنيفة، وعند صاحبه⁽¹⁾ آخر أيام التشريق. ﴿فَمَنْ مَّجَّلَ﴾ خرج في النَّفَرِ الأول من مِنَى ﴿وَمَنْ تَأَخَّرَ﴾ إلى النَّفَرِ الثاني ثالث أيام مِنَى حين رمى الجمار كلها. وتعتجل واستعجل لازم ومتعد. ﴿لَعَنَ أَتَقَى﴾ توخى التقوى في تقدمه وتأخره، أو بقية عمره ولم يتكل على حجة مفروزة به. ﴿مَنْ يُعْجِبْكَ﴾ من يروقك، والعجيب ما يعظم في القلب ويخالف العادة، والعجائب أبلغ منه، والعجائب أبلغ منهما. نزل في أخنس بن شريق بن وهب الثقفي، كان فاجر السريرة حلو المنطق، واسمه: أمي، ولُقِّبَ بأخنس، فإنه خنس جماعة من بني زهرة عن حرب بدر، وقال: إنَّ محمدًا ابن أختكم، فإن يك صادقًا، لن تغلبوه وكنتم أسعد الناس بصدقه، وإن يك كاذبًا؛ فأنتم أحق من كف عنه، ويكفيكم أوباش الناس⁽²⁾.

﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ متعلق بالقول، أي: يُعْجِبُكَ ما يقول في أمر الدنيا، أو متعلق بـ «يُعْجِبُكَ، أي: في الدنيا يُعْجِبُكَ لا في الآخرة. والإشهاد: الإقرار عند الغير وأمره ليشهد. وقرأ ﴿وَيَشْهَدُ اللَّهُ﴾ وفي مصحف أبي ﴿وَيَسْشْهَدُ اللَّهُ﴾⁽³⁾. ﴿أَلَدُّ﴾ أشدُّ في المخاصمة، وهو من: يُعْمَلُ لِدَيْدِيهِ أي: شديقه في الكلام. و«الخصام» الجدال، أو

(1) هما: أبو يوسف القاضي، ومحمد بن الحسن الشيباني.

(2) أخرجه الطبري في تفسيره، 181/2، عن السدي، والسيوطي في «اللباب النقول»، ص/38، وفي «الدر المثور»، 238/1، ونسبه لابن المنذر، وابن أبي حاتم. ينظر/ «أسباب النزول»، للواحدي، ص/66، و«المعجب في معرفة الأسباب»، ص/327 - 332.

(3) قرأ أبو حيوة، وابن محيصن، والحسن، وابن عباس: ﴿وَيَشْهَدُ اللَّهُ﴾ بفتح الياء والهاء من «شهد»، ورفع الجلالة فاعلاً. وقرأ أبي بن كعب، وعبد الله بن مسعود: ﴿وَيَسْشْهَدُ اللَّهُ﴾. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/249، و«معجم القراءات»، للمخيط، 1/278 - 279، و«المحرر الوجيز»، 2/188، و«البحر المحيط»، 2/114.

جمع خصم ككَلْبٍ وكلاب. ﴿وَإِذَا تَوَلَّى﴾ أعرض، أو ولي الأمر. والسعي: التصرف في الأمر صلاحاً كان أو طلاحاً. والإهلاك: الإضاعة. و﴿الْحَرْثُ﴾ النساء، والزرع.

﴿وَالنَّسْلُ﴾ الولد، وهو من النسل أي: الخروج بسرعة. وذلك أن أخنس بيَّت (1) بني ثقب فاهلك مواشيهم وأحرق كُنُسَهُمْ (2). ﴿أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ﴾ حملته الغلبة عليه، ومنه: أخذته الهوى بالشَّرُّ، أو أخذته العزة من أجل الإثم الذي في قلبه. ﴿فَحَسْبُ﴾ كفاه جزاء، ومنه: أخيبته عطاء. والجهنم، والجهنم: الجحيم.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَحْصَاتِ

اللَّهِ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعَاصِينَ﴾ (٣٧) يَتَابِعُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا

أَدْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآفَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ

الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ﴾ (٣٨) فَإِن زَلَلْتُمْ

مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ فَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

حَكِيمٌ﴾ (٣٩) هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلُلٍ

مِّنَ السَّمَاءِ وَالْمَلَكُوتِ وَفُتِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ

الْأُمُورُ﴾ (٤٠)

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْرِي﴾ أي: يبيع، وهو: صهيب بن سنان (3)، اشترى نفسه من

(1) أي: أغار عليهم ليلاً. ينظر: «تاج العروس» (4/463) ب ي ت.

(2) الكُدُس: ما يجمع من الطعام والدواهم. ينظر: العين، للخليل، باب: الكاف، والسين، والدادل معهما، 5/304. و«تهذيب اللغة»، للأزهري، باب: الكاف والسين، 10/28.

(3) صهيب بن سنان بن مالك النعمري، أصله من العرب سباه الروم فقيل: الرومي، أسلم قديماً في دار الأرقم، وكناه النبي -ﷺ- بأبي يحيى، توفي سنة ثمان وثلاثين، وقيل: =

المشركين يبذل ماله لهم، أو هو علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - بات على فراش النبي ﷺ ليلة هجرته، أو هم المجاهدون. ﴿أَتَيْكَاءَ﴾ مفعول له. الرؤوف العطوف بالعباد المقتولين بمكة مثل: ياسر وسمية. ﴿أَذْخَلُوا فِي الْيَسْلَمِ كَفَّاءَ﴾ هم مؤمنوا أهل الكتاب كانوا يدينون بالسبب، وتحريم لحم الجمل، فنهوا عنه، أو هو خطاب المؤمنين، أي: داوموا على ما أنتم عليه.

﴿فِي الْيَسْلَمِ﴾ أنواع البر، أو الإسلام، أو أعمال أهل الإسلام. والسلم والسلم الصلح. ﴿كَفَّاءَ﴾ جامعه، ومنه: كَفَّةُ الثوب والرَّمْل، أو مانعة، ومنه: كِفَّةُ الميزان والحابل⁽¹⁾، وهي حال من المخاطبين، أو من السلم، ولا يُثنى ولا يُجمع. ﴿فَكِنْ رَكَعْتُمْ﴾ أخطأتم، أو أشركتكم. قرأ قارئ في آخر الآية ﴿إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ فسمعه إنسان فصاح وأنكر وقال: ذَكَرُ الْمَغْفِرَةِ هَاهُنَا؛ إغراء، حتى سمع أَنَّ الصَّحِيحَ ﴿أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾⁽²⁾. ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ﴾ أي: ينتظرون. ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾ أي: حكمه أو قهره، أو يأتيهم الله بأسه.

﴿ظُلُمٌ مِّنَ الْفُكَايِرِ﴾ هو مجاز عن ظلمة الأمر وعُسرة الطلب لإدراك الشيء، أو يأتيهم العذاب من مظنة الرحمة كي يكون أشد عليهم إذ لم يحتسبوا. وهو جمع ظُلْمَةٍ وهي الشُّرة. ﴿وَالْمَلَكُ كَعُ﴾ بالرفع أي: تأتيهم الملائكة، وبالجذر عطف على ظلل، أو على الغمام⁽³⁾. ﴿وَقُضِيَ الْأَمْرُ﴾ فُرج عن الحساب، أو أتمَّ عقابهم.

- تسع وثلاثين. ينظر: «الاستيعاب»، لابن عبد البر، 2/ 726، و«الإصابة»، لابن حجر، 2/ 321، وسير أعلام النبلاء، للذهبي، 2/ 17.

(1) الحابل: الصائد، وكُفَّةُ الحابل أي: جبالته. ينظر: «لسان العرب»، باب: (ك)، 5/ 3904، و«تاج العروس»، فصل: (ك)، 12/ 462.

(2) أورده الزمخشري في «الكشاف»، 1/ 124، بدون إسناد، ولم يُسمَّ القارئ ولا المستمع.

(3) قرأ الجمهور: ﴿وَالْمَلَكُ كَعُ﴾ بالرفع عطفاً على ﴿اللَّهُ﴾ في قوله: ﴿يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ﴾. وقرأ الحسن، وأبو حنيفة، وأبو جعفر، والأهوازي عن أبي بحرية: ﴿وَالْمَلَكُ كَعُ﴾ بالجذر عطفاً على ﴿ظُلُمٌ﴾، أو على ﴿الْفُكَايِرِ﴾. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 169، =

﴿سَلِّبِي إِبْرَاهِيمَ كَيْمَ مَاتَيْنَهُمْ مِنْ آيَاتِهِمْ يَنْتَرُ وَمَنْ يَبْدُلُ يَمَّةَ
 اللَّهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٣١﴾ زَيْنَ الَّذِينَ
 كَفَرُوا الْحَيَوةَ الدُّنْيَا وَيَسْحَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ
 اتَّقَوْا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِخَيْرٍ
 حِسَابٍ ﴿١٣٢﴾﴾.

﴿كَيْمَ مَاتَيْنَهُمْ﴾ أعطينا آباءهم، وكم: هنا تصلح للاستفهام، والخبر: ﴿مِنْ آيَاتِهِمْ يَنْتَرُ﴾ هي الآيات التسع. ﴿وَمَنْ يَبْدُلُ﴾ قرئ بالتخفيف⁽¹⁾. ﴿يَمَّةَ اللَّهِ﴾ القرآن، أو النبي ﷺ أو جميع آيات الله. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ﴾ أي: لم يغب عنه، ولم يعزب عن علمه. ﴿زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ ابتلاء من الله، بالشهوة المركبة فيهم، أو هم زينوا لأنفسهم. وذكره؛ فإن التأنيت غير حقيقي. والحياة والإحياء واحد. وهم كفار قريش، أو منافقو المدينة، أو يهودها. ﴿وَيَسْحَرُونَ﴾ يستهزؤون. ﴿مِنْ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فقراء المسلمين لتعنفهم عن الدنيا، أو لاعترافهم بالبعث.

﴿فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ أحسن حالاً منهم في الدنيا، أو هم في عليين وهؤلاء في سجين. ﴿بِخَيْرٍ حِسَابٍ﴾ أي: زائد على عدّهم، أو حسابهم⁽²⁾.

- و«مختصر ابن خالويه»، ص/13، و«البحر المحيط»، 2/125، و«الكشاف»، 1/168.
 (1) قرأ بعضهم: ﴿يُبْدِلُ﴾ بالتخفيف من «أبدل». وقرأ العامة: ﴿يَبْدُلُ﴾ بالثقل، من «بَدَّلَ» المُضْتَقَف. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/13، و«معجم القراءات»، 1/289، و«البحر المحيط»، 2/128، و«الدر المصون»، 1/517.

(2) في (ي) حاشية: «بِخَيْرٍ حِسَابٍ» ثلاثة أوجه: 1 - أنه متصل بالفاعل، وهو الله - سبحانه - أي لا يحاسب في ذاته، 2 - أنه متصل بالمفعول، أي: يعطيه ويحاسبه به في العقبى، 3 - متصل بالمعطى أي: كثيراً لا يدخل تحت العد والإحصاء. ينظر: «غرائب التفسير»، 210/1.

﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾^(١)
 وَمُذَرِّينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ
 فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ
 مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
 لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى
 صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٧﴾

﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ على الضلالة زمن نوح وإبراهيم، أو على الإسلام وقت الفطرة، أو
 في سفينة نوح. فاختلّفوا ﴿قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ إِلَيْكَ الْكِتَابَ﴾ وهكذا في حرف عبد الله^(١). ﴿الْبَيِّنَاتُ﴾ جمع
 نبي، وأصله نبيء فأبدل وأدغم. ﴿لِيَحْكُمَ﴾ أي: الكتاب. ﴿وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ﴾
 أي: أهل الكتاب^(٢). ﴿بَغْيًا﴾ أي: للبغي، والاستثناء متعلق بثلاثة أشياء وتقديره: وما
 اختلف فيه إلا الذين أوتوه، وما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم، وما كان إلا بغيًا لما اختلفوا
 فيه، تقديره: أي: فهداهم للحق فيما اختلفوا، لكن قدّم للعناية بذكر الاختلاف^(٣)، أو
 هداهم إلى الحجة فاهتدوا.
 ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بعلمه، أو أمره، أو لطفه.

- (١) قرأ عبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب: ﴿كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَاخْتَلَفُوا﴾ بزيادة الفعل
 «اختلفوا» على قراءة الجماعة. ينظر: «معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 291، و«المحرر
 الوجيز»، 2/ 209، و«البحر المحيط»، 2/ 135.
- (٢) سقط في (ر) «بَغْيًا» أي: للبغي، والاستثناء متعلق بثلاثة أشياء وتقديره: وما اختلف فيه
 إلا الذين أوتوه.
- (٣) سقط من (ر) «أو هداهم إلى الحجة فاهتدوا». ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بعلمه، أو أمره، أو لطفه. أم
 حَبِطَتْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ الْاِخْتِلَافَ.

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ
 خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ نَسْتَكُمُ النَّاسََاءَ وَالضَّرَّاءَ وَرُزُلُوا حَتَّى يَقُولَ
 الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَقَى نَصْرَ اللَّهِ ۚ أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ
 قَرِيبٌ ﴿١٧٤﴾ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ
 قَلِيلًا لِلَّذِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَآلِ السَّبِيلِ وَمَا
 تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١٧٥﴾ ۝

﴿ أَمْ حَسِبْتُمْ ﴾ ظننتم أن الاختلاف حق، أم حسبتم أن تدخلوا، أو هي متقطعة أي:
 أحسبتم أن تدخلوا؟ ﴿ وَلَمَّا يَأْتِكُمْ ﴾ لَمَّا: بمعنى لم لكنه جواب فعل مؤكد. ﴿ وَرُزُلُوا ﴾
 اشتدَّت حركتهم. وهو: رُلُّ ضَوْعِف معناه فُضَّوعِف لفظه. ﴿ حَتَّى يَقُولَ ﴾ الفعل بعد
 ﴿ حَتَّى ﴾ إذا كان للحال أو الماضي يكون مرفوعاً. نزل في شأن يوم أحد، أو يوم الخندق
 لَمَّا حُصِرُوا حتى بلغت القلوب الحناجر^(١). ﴿ يَسْأَلُونَكَ ﴾ أي: عمرو بن الجموح^(٢)
 سأل كم تنفق وعلى من تنفق؟^(٣). ﴿ مَاذَا ﴾ مرفوع المحل، أي: ما الذي يُنْفِقُونَ، أو نُصِب
 على تقدير: أي: شيء؟، فقال: ﴿ مِنْ خَيْرٍ ﴾، ثم بيّن المصارف لزيادة الإيضاح، وهي
 منسوخة بآية الزكاة، أو هي للنوافل.

- (1) أخرجه الطبري في تفسيره، 2/ 198، والواحدي في «أسباب النزول»، عن قتادة،
 والسدي، ص/ 68، والسيوطي في «لباب النقول»، ص/ 39، و«الدر المنثور»، 1/ 243،
 ونسبه لابن المنذر وابن جرير. وينظر: «العجاب في معرفة الأسباب»، ص/ 342 - 344.
- (2) عمرو بن الجموح بن زيد بن حرام السُلَمِيُّ الأنصاري، أبو معاذ له صحبة. ينظر:
 «الثقات»، لابن حبان، باب: العيين، 3/ 276، و«معرفة الصحابة»، لأبي نعيم، 4/ 1984،
 و«الاستيعاب»، لابن عبد البر، 3/ 1168.
- (3) أخرجه الواحدي من طريق أبي صالح عن ابن عباس، ص/ 69، وإسناده ضعيف. وينظر:
 «العجاب في معرفة الأسباب»، ص/ 343 - 347.

﴿ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴾ (٣٧).

﴿ وَهُوَ كَرْهٌ لَّكُمْ ﴾ ذو كره. والكره: المشقة. والكره: ما أُكْرِهْتَ عليه، تقول: كَرِهْتُ كَرِهَتُهُ كَرْهًا وكرهًا وكرهية. ﴿ شَيْئًا ﴾ الجهاد. ﴿ تُحِبُّوا شَيْئًا ﴾ التقاعد. ﴿ وَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ ﴾ إما الظفر والغنيمة، أو الشهادة والجنة. ﴿ وَهُوَ شَرٌّ لَّكُمْ ﴾ استيلاء الأعداء، وجرمان الجزاء.

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَرَارِ فَقَالَ فِيهِ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ وَصَدٌّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكُفْرٌ بِهِ وَالْمَسْجِدَ الْأَعْرَابِ وَالْمَخَارِجِ أَهْلِيهِ مِنْهُ أَكْثَرُ عِنْدَ اللَّهِ وَالْفِتْنَةُ أَكْثَرُ مِنَ الْقَتْلِ وَلَا يَزَالُونَ يُقَالُونَ لَكُمْ حَتَّى يَرْدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنْ أَسْتَطَعُوا وَمَنْ يَزِدْكُمْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فِيمَنْتَ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٣٨).

﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَرَارِ ﴾ أي: المؤمنون استعلامًا، والمشركون تعنتًا. وذلك أن رسول الله بعث مع عبد الله بن جحش^(١)، ابنُ عَمَتِهِ سَرِيَّةً قَبْلَ بدرٍ بشهرين، في جمادى

(١) عبد الله بن جحش بن رِثَابٍ بن يَغْمَر بن صَبْرَة بن أَسَد بن خَزِيمَة. له صحبة، دعا الله أن يريزه الشهادة، فقتل يوم أحد. ينظر: «الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 3/ 65، و«الجرح والتعديل»، لابن أبي حاتم، 5/ 22، «سير أعلام النبلاء»، للذهبي، 1/ 408.

الآخرة، على رأس سبع عشرة شهرًا من الهجرة إلى بطن نخلة، فقتل واقد بن عبد الله الليثي⁽¹⁾، عمرو بن عبد الله الحضرمي⁽²⁾، واغتنموا أموال عير قريش، وأسروا الحكم بن كيسان⁽³⁾، وعثمان بن عبد الله بن المغيرة⁽⁴⁾، وكانوا أوّل من قُتل وأسرى في الإسلام، فظنّ المسلمون أنه انسلخ حمادى فإذا هو هلال رجب، ولما أخذ النبي ﷺ الخمس وقسم الباقي بينهم، قالوا: نطمع أن تكون لنا هذه غزوة، فنزلت الآية والتي تليها⁽⁵⁾. وقيل: ردّ رسول الله - ﷺ - العير والأسارى.

﴿قَاتِلْ فِيهِ﴾ بدل اشتغال من الشهر الحرام. وعن عكرمة ﴿قَاتِلْ فِيهِ قُلٌّ قَاتِلْ فِيهِ كَيْبَرٌ﴾⁽⁶⁾ أي: إثم، ونُسحت بآية السيف. وعن عطاء⁽⁷⁾ إنها لم تنسخ.

(1) واقد بن واقد الليثي، اختلف في اسمه، قيل: «الحارث بن مالك»، وقيل: «عوف بن الحارث»، له صحبة. ينظر: «تقريب التهذيب»، لابن حجر، 579/1، و«التاريخ الكبير»، للبخاري، 84/9، و«معرفة الصحابة»، لأبي نعيم، 757/2.

(2) عمرو الحضرمي، قتله واقد الليثي في سيرة عبد الله بن جحش قبل معركة بدر. ينظر: «الاستيعاب»، لابن عبد البر، 355/1.

(3) الحكم بن كيسان، مولى لبني مخزوم، وكان الحكم في عير لقريش التي أصابها عبد الله بن جحش بنخلة، فأيسر. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 102/4.

(4) المخزومي، ممن أيسر في سرية عبد الله بن جحش، وقتل يوم الخندق على يد الزبير بن العوام. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 7/2، وسير أعلام النبلاء، 466/1.

(5) أخرجه الطبراني من حديث جندب بن عبد الله، رقم (1670)، 2/162، وأخرجه البيهقي في السنن، 11/9 - 12. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/69 - 72، و«المعجب في معرفة الأسباب»، ص/347 - 354.

(6) قرأ عكرمة، وابن مسعود، وأبو السمال: ﴿قَاتِلْ فِيهِ قُلٌّ قَاتِلْ فِيهِ﴾ بدون ألف فيهما. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/13، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 174/1، و«معجم القراءات»، 299/1.

(7) عطاء بن أبي رباح، من علماء التابعين، وأعلمهم بمناسك الحج، كما ورد عن أبي جعفر، وهو ممن أخذ التفسير عن ابن عباس. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 2/294، و«تاريخ ابن عساکر»، 40/366.

﴿وَمَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ ابتداء خبره أكبر، وهو منع النبي ﷺ عن بيت الله. ﴿وَكُفْرٌ بِهِ﴾ بالله (1). ﴿وَالْمُسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ إنكار كونه قبلة، أو أنه عطفٌ على سبيل الله، لا على (الهاء) في (به). ﴿وَأَلْفَيْتَهُ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ﴾ إنما. ﴿وَلَا يَزَالُونَ﴾ أي: يدومون، وأنه من أخوات كان. والاستطاعة: القدرة. ﴿وَمَنْ يَزِيدْ﴾ إظهار التضعيف لبتكون الدال الثاني، وبالفتح والإدغام على التحريك لالتقاء الساكنين بأخف الحركات. والارتداد: النكوص. ﴿حَاطَتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ بطل جزاؤها، وأصله في الدابة إذا أفرطت في الأكل حتى انقذت. ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ إذا لا يُحمدون ولا يؤجرون.

﴿إِنَّ الْآيَةَ﴾ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَحِيمٌ (٢٧)
 ﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ وَإِنَّهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا﴾
 وَيَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْغَفْوُ كَذَلِكَ يَسِّرُ اللَّهُ لَكُمْ
 الْآيَةَ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ (٢٨)

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا﴾ المهاجرة: خروج البدوي إلى المَدَن، والهَجْرُ: الترك. والهَجْرُ: المحش، ثم كل مفارقة أهله ومزله مهاجر. ﴿وَجَاهَدُوا﴾ المجاهدة: استفرغ ما في الوسع، والجُهد: في القنية، والجُهد: في العمل. ﴿أُولَئِكَ يَرْجُونَ﴾ جملة، وهي خبران. والرجاء: توقع الخير، وإنما لم يقل: يُوقنون؛ فإنه لا يُدْرَى ما تحمِلُ مَشِيمة المَشِيئة. نزل حين قال المؤمنون في قتل ابن الحضرمي: سلمنا من الإثم، ولا أجر لنا، فبُشِّرَ وبالرحمة ونزل هذا (2).

(1) في (ر) بدون لفظ «بالله».

(2) رواه ابن أبي حاتم في تفسيره، برقم (2042)، 2/388، والطبري في تفسيره، 2/268 - 369، عن عروة بن الزبير. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/69، و«العجاب في معرفة الأسباب»، ص/354، وتفسير ابن كثير، 1/254.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾⁽¹⁾ نزلت في معاذ بن جبل وعمر وطائفة من الأنصار قالوا: يا رسول الله ﷺ أفنتا في الخمر والميسر؟ فإنهما مَذْبَعَةٌ للعقل، مَسْلَبَةٌ للمال، حتى نزل ﴿قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنْتَفِعٌ لِلنَّاسِ﴾ قالوا: ننتفع بالشرب، ونجتنب الإثم بالشكر، حتى حضروا مأدبةً فقرأ عبد الرحمن بن عوف في صلاة المغرب مكان ﴿لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾ [الكافرون: 2] أَعْبُدُ، فنزل: ﴿لَا تَقْرَأُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [النساء: 43] فاجتنب البعض، وارتكب البعض، حتى أجابوا ضيافة عِثَانَ بن مالك الأنصاري⁽²⁾، فشرّبوا وتفاخرت قريش والأنصار، فضرب سعد بن وقاص رجلاً منهم بِلَحْيٍ⁽³⁾ بعير، فحُرِّمَتْ بما بَيَّنَّ في المائدة⁽⁴⁾. والخمر: ما خمر العقل، أي: ستره، ومنه: الخُمُرُ. أو خَمَرَهُ أي: خالطه. وأصل الميسر الجزور الذي كانوا يتقمارون عليه، وَيَسَّرَتْهُ: جَزَّأَتْهُ، ورجل يَسِرُّ ويَسَرُّ: مقامرٌ، أو هو من: يَسِرُّ يَسَرُّ يَمَسِرًا وَيَمَسِرًا إذا وجب، والياسرُ الواجب.

﴿قُلْ فِيهِمَا﴾ في تعاطيهما. الإثم: الوزر. والآثِمُ: الْمُتَحَمِّلُ، والمُتَأَثِمُ:

(1) سقط في (ر) «نزلت في معاذ بن جبل وعمر وطائفة من الأنصار قالوا: يا رسول الله ﷺ - أفنتا في الخمر والميسر؟».

(2) عِثَانُ بن مالك بن عمرو بن العجلان بن زيد بن غنم الأنصاري الخزرجي. شهد بدرًا، وأحدًا والحنديق، مات في خلافة معاوية. ينظر: «الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 3/ 415، و«أسد الغابة»، لامين الأثير، 3/ 551، و«إسعاف المبطل برجال الموطأ»، للسيوطي، 20/ 1.

(3) اللَّحْيَانُ: العظمان اللَّذَانِ فيهما منابت الأسنان من كل ذي لَحْيٍ، والجمع: أَلْحٍ والألحِي. ينظر: «العين»، للخليل، باب: الحاء واللام، 3/ 296، و«الصحاح»، للجوهري، باب: «، 6/ 2480، و«لسان العرب»، فصل: اللام، 15/ 243.

(4) أخرجه النسائي في كتاب الأشربة 8/ 286 من طريق عمرو بن شرحبيل عن عمر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -. والحاكم في المستدرک 2/ 278 وصححه. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 73، و«المعجب في معرفة الأسباب»، ص/ 354 - 356، وتفسير الخازن، 1/ 148، و«المحرر في أسباب النزول»، للمزني، ص/ 262 - 265.

مَنْجَبُهُ. ﴿وَمَنْتَعُ لِلنَّاسِ﴾ اللذة والقوة. ﴿وَأَنْتَهُمَا أَكْبَرُ﴾ فَإِنَّ الْإِثْمَ يُزِيْرِي بِالْعُقْبَى،
وَالنَّفْعُ يَفْنَى فِي الدُّنْيَا. وَقُرِئَ ﴿إِنْكُمْ كَثِيرٌ﴾ بِالنَّاءِ⁽¹⁾. ﴿قُلِ الْمَعُوْهُ﴾ أَي: الْفَضْلُ السَّهْلُ
إِعْطَاؤُهُ، وَمِنْهُ: خُذْ مَا عَفَا لَكَ.

﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَسَأَلْتَنِي عَنْ الْيَسَنِ قُلِ إِصْلَاحٌ لِّمَنْ
خَيْرٌ وَلَنْ تُغَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ﴾ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ
الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢٢٠﴾
وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَا أُمَةٌ مُّؤْمِنَةٌ خَيْرٌ
مِّنْ مُّشْرِكَةٍ وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ وَلَا تُنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّى
يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ أُولَئِكَ
يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ
وَيَسِّرُ الْبَلَاءَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ﴿٢٢١﴾.

و﴿مَادَا يُفْقُونَ﴾ إِنْ جَعَلْتُهَا اسْمًا وَاحِدًا؛ فَتَقْدِيرُهُ: مَا يُفْقُونَ، وَإِنْ جَعَلْتُ (مَا)
اسْمًا تَامًا وَ(ذَا) مَعَ صَلَاتِهِ خَيْرٌ لَهُ؛ فَتَقْدِيرُهُ: مَا الَّذِي يُفْقُونَهُ، فَهَذَا الرِّفْعُ أَوَّلِي، وَفِي الْأَوَّلِ
النَّصْبُ. ﴿كَذَلِكَ﴾ أَيُّهَا الْقَبِيلُ. ﴿يَسِّرْتُ اللَّهُ﴾ يَفْصِلُ بَيْنَ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ. ﴿لَعَلَّكُمْ
تَتَفَكَّرُونَ﴾ تَنْظُرُونَ فِي الْعَوَاقِبِ. ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ تَتَفَكَّرُونَ فِي أُمُورِهِمَا، أَوْ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ فِي أُمُورِهِمَا. ﴿عَنِ الْيَسَنِ﴾ عَنْ مَخَالَطَتِهِمْ. نَزَلَتْ فِي ثَابِتِ بْنِ رِفَاعَةَ لَمَّا
حَذَّرَ الْمُسْلِمُونَ عَنْ أَمْرِ الْيَتَامَى، قَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: هَلْ يَصْلُحُ لَنَا مَخَالَطَتُهُمْ فِي الْمَطْعَمِ
وَالْمَشْرَبِ وَالْمَلِيسِ؟ وَلَا تَرَوْهُمْ شَيْئًا إِلَّا نَعُودَ عَلَيْهِمْ بِأَفْضَلِ مِنْهُ. ﴿قُلِ إِصْلَاحٌ لِّمَنْ خَيْرٌ﴾

(1) قَرَأَ حَمْزَةُ وَالْكَسَائِيُّ، وَابْنُ مَسْعُودٍ، وَالْأَعْمَشُ «إِنْكُمْ كَثِيرٌ» بِالنَّاءِ، وَهِيَ كَذَلِكَ فِي مِصْحَفِ
ابْنِ مَسْعُودٍ. يَنْظُرُ: «الْكَشَفُ عَنْ وَجْهِ الْقُرْأَاتِ»، لِمَكِّي بْنِ أَبِي طَالِبٍ، 1/ 291،
وَالْحِجَّةُ فِي عِلَلِ الْقُرْأَاتِ، لِلْفَارِسِيِّ، 2/ 233، وَ«الْحِجَّةُ»، لِابْنِ خَالَوَيْهِ، ص/ 96.

هو تدمير المال، وتهذيب النفس. وقُرئ ﴿إِصْلَاحٌ إِلَيْهِمْ﴾⁽¹⁾ أي: إيصال الإصلاح إليهم ﴿وَإِنْ عَاطَوْهُمْ﴾ في المعاشرة، أو تُصَاهَرُوهُمْ. ﴿الْمُفْسِدِينَ الصُّلُوحِ﴾ المبلر في إنفاقه من المُشْمَر عن ساقه. ﴿لَاغْنَتَكُمْ﴾ شدد عليكم. والعنت: انهيأص العظم بعد الجبر. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ﴾ في الإعانت. ﴿حَكِيمٌ﴾ في الترخيص. ﴿وَلَا تُنْكِرُوا الشِّرْكَاتِ﴾ نزلت في مرثد بن أبي مرثد الغنوي⁽²⁾، بعثه النبي ﷺ ليستخلص الأسارى من مكة سراً، فلقبته عتاق، عشيقته، فراودته عن نفسه فقال: «حال الإسلام بيننا والزنى، فقالت: تزوجني، فقال: حتى أستاذن النبي -ﷺ- فلما آيست منه استصرخت عليه المشركين، فأخذ وضرب، فلما قديم المدينة استأذن النبي في إنكاحها فتُهي⁽³⁾». والمشركات: الكافرات من الكتابيات وغيرهن. ونُسخت بقوله: ﴿وَالْفَقَصْتُ مِنَ الَّذِينَ أَوْفُوا الْكَيْتَبِ﴾ [المائدة: 5]. وقيل: عابدات الأوثان وغيرها.

﴿وَلَأَمَةٌ مُؤَمَّةٌ﴾ هي خنساء أمة⁽⁴⁾ حذيفة، قال لها: يا خنساء: ذكرك الله مع سوادك ودمامتك، فاعتقها وتزوجها. وقيل: هي أمة لعبد الله بن رواحة لأموه فيها وعرضوا

(1) قرأ طاوس: ﴿إِصْلَاحٌ إِلَيْهِمْ﴾. ينظر: «المحتسب»، لابن جني، 1/ 122، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 303، و«المحرر الوجيز»، لابن عطية، 2/ 241، و«البحر المحيط»، لأبي حيان، 2/ 61.

(2) مرثد بن أبي مرثد الغنوي، شهد بدرًا، واستشهد يوم الرجيع، سنة ثلاث للهجرة. والرجيع ماء لهذيل بالحجاز. ينظر: «الإصابة»، لابن حجر، 4/ 177، و«الاستيعاب»، لابن عبد البر، 4/ 171، و«السيرة»، لابن هشام، 2/ 169.

(3) أخرجه الواحدي عن مقاتل، وهو مرسل. وذكره السيوطي في «اللباب النقول»، ص/ 41، وعزاه لابن المنذر، وابن أبي حاتم. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 74، و«العجاب في معرفة الأسباب»، ص/ 362، و«فتح القدير»، للشوكاني، 1/ 224.

(4) في (ي) حاشية: «أمة» من بنات الواو، تقول: أمة بينة الأموة، ووزنها فعلة، ك «أكمة». وجمعها إماء ك «إكام»، حذف لامة فوزنه على اللفظ فعة. ينظر. «غرائب التفسير وعجائب التأويل»، الكرمانلي، 1/ 213.

عليه مشرقة⁽¹⁾. ﴿وَلَوْ أَغَبَتْكُمْ﴾ أي: ولو كان الحال أنَّ المشركة تُعجبكم وتحبونها. ﴿أُولَئِكَ﴾ أي: المشركين والمشركات. ﴿يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ﴾ إلى أسباب ورودها. ﴿وَاللَّهُ يَدْعُوا﴾ أي: أوليائه، أو هو. وقرئ ﴿وَالْمَغْفِرَةُ﴾ بالرفع⁽²⁾. ﴿بِإِذْنِهِ﴾ بتوفيقه، أو أمره.

﴿وَسْتَلُونَا مِنَ الْمَجِيضِ قُلْ هُوَ أَذَى فَأَعْرِضُوا﴾
 فِي الْمَجِيضِ وَلَا تَقْرُبُوهُنَّ حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ
 فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ
 الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٣٣١﴾ نَسَاؤُكُمْ حَرَّتْ لَكُمْ فَأَتُوا حَرَائِكُمْ أَنْ شِئْتُمْ
 وَقَدِّمُوا لِأَنفُسِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلْكُهُ وَبَشِيرِ
 الْمُؤْمِنِينَ ﴿٣٣٢﴾ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْشَةً لِأَسْمَائِكُمْ
 أَنْ تَبَدُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ
 عَلِيمٌ ﴿٣٣٣﴾

﴿وَسْتَلُونَا مِنَ الْمَجِيضِ﴾ نزلت في عمرو بن الدحداح⁽³⁾، سأل النبي ﷺ كيف نصنع بالنساء إذا حضن، فإن الأنصار لا يُخالطوهن مضاجعة، ومواكلة كاليهود،

(1) ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/74، و«العجاب في معرفة الأسباب»، ص/362

(2) قرأ الحسن، والمطوعي، والأعمش، وأبو العالية، والقراز عن أبي عمرو: ﴿وَالْمَغْفِرَةُ﴾ بالرفع على الابتداء، والخبر قوله ﴿بِإِذْنِهِ﴾، أي: والمغفرة حاصلة بإذنه. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكيري، 1/177، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/261، و«معجم القراءات»، 1/307، و«الدر المصون»، للسمين الحلبي، 1/542.

(3) عمرو بن الدحداح الأنصاري المحاربي، قيل: اسمه ثابت، وقال ابن عبد البر: لا أقف على اسمه ولا نسبه، غير أنه من الأنصار. ينظر: «الاستيعاب»، لابن عبد البر، 4/1645، وتهذيب الأسماء واللغات، للنووي، 2/511.

والنصارى يأتونهنَّ كما في الطهر⁽¹⁾. والحيض والمحيض والمحاض: انفجار الدم المخصوص، وهو من حاضتِ السَّمرَةُ أي: سال ماؤها⁽²⁾. وأقل مدته ثلاثة أيام، وأكثرها عشرة عند أبي حنيفة وأصحابه. والأذى: ما يُتضرَّر به من مسموع أو مصنوع. والاعتزال: الابتاذ من الجمع.

﴿وَلَا تَقْرُوهُنَّ﴾ الواقعة. ﴿حَتَّى يَطْهُرْنَ﴾ أي: ينقطع دمهِنَّ مع العشرة. و﴿يَطْهُرْنَ﴾ أي: يقتسلن، وهو فيما دون العشرة⁽³⁾. والحائض لا يجب عليها الصلاة والصوم، ولا تدخل المسجد، ولا تمس المصحف. ﴿مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ﴾ أي: تَحَاشَوْا عَنِ الْمَحَاشِ⁽⁴⁾. وجمع التوايين والمتطهرين؛ تبيها على تنظيف الباطن والظاهر. ﴿حَرَّتْ لَكُمْ﴾ مُحَرَّتْ، أو ذوات حرث. ﴿أَلَّا يَشْتُمَ﴾ كيف وحيث ومتى شتمت، بعدما يكون في جماع مشروع.

﴿وَقَدِمُوا إِلَىٰ نَفْسِكُمْ﴾ هو النية الصالحة عند المباشرة، أو مُناكحة العفاف. وذلك أنَّ الأنصار أنكروا المُباضعة إلَّا أنَّ يَكُنَّ على جنوبيهنَّ على عادة اليهود، فتزوج مهاجر أنصارية، فأبى أن تُؤتى إلَّا على حرق، فنزلت الآية⁽⁵⁾. ﴿عُرْضَةً لِّأَيِّمَانِكُمْ﴾ مانعة

- (1) أخرجه أحمد في المسند، 356/19، رقم (12354)، ومسلم في كتاب الحيض، باب: جواز غسل الحائض رأس زوجها، 246/1، رقم (203) عن أنس - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - . ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/76، و«المحرر في أسباب النزول»، ص/265 - 270.
- (2) في (ي) حاشية: «المحيض صالح للمصدر ولزمان الحيض ولمحل الحيض». ينظر: «عرائب التفسير»، 213/1.

(3) أي: عشرة أيام، فإنَّ أبا حنيفة وأصحابه، يرون أنَّ المرأة إذا حاضت عشرة أيام حلَّ وطؤها، دون أن تغتسل. ينظر: «المبسوط»، للسرخسي، باب: حل الوطء بانقطاع الدم قبل الاغتسال، 209/3، و«بدائع الصنائع»، للكاساني، 2/89، و«البنية شرح الهداية»، لبدر الدين العيني، 1/655.

(4) أي: الأدبار. والمقصود النهي عن الإتيان في الأدبار. ينظر: «جمهرة اللغة»، لابن دريد، 1049/2، و«تهذيب اللغة»، للأزهري، باب. الحاء والشين، 5/91، و«لسان العرب»، فصل: اللام المهملة، 6/286.

(5) أخرجه أبو داود في كتاب النكاح، رقم (2164)، 2/249 - 250 عن مجاهد عن =

عن الحنث لأن لا تبرؤا، ولا تصلحوا. وذلك أن الصديق حلف أن لا يبرأ إلى ابنه عبد الرحمن حتى يسلم، أو عبد الله بن رواحة حلف أن لا يصلح بين أخته وخته⁽¹⁾ بشير بن النعمان⁽²⁾، وقيل: ﴿وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ عَرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾ أي: نصبا وبذلة لأن تبرؤا في الحلف. ﴿وَتَتَّقُوا﴾ المائم، فإنه جراءة على الله. واليمين: ما يقوي كلام الحالف، أو ما تمسك إليه اليمين. ﴿أَنْ تَبْرُوا﴾ لأن تبرؤا، وأن تبرؤا للصالح.



﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ﴾ لا يعاقبكم، أو لا يلزمكم الكفارة. ﴿بِاللَّغْوِ﴾ اللغو ما يجب إهداره، وهنا ما يُظن أنه صادق، فإذا هو كاذب، أو ما يسبق إليه اللسان سهواً، أو غضباً، أو قولهم: لا والله ويلي والله. ﴿كَسَبْتُمْ قُلُوبُكُمْ﴾ انطوت عليه. الحليم: ذو الأناءة، وفي وصف الله الممهّل بتأخير العذاب.

- ابن عباس. وإسناده صحيح. والحاكم في المستدرک 279/2 وصححه، ووافقه الذهبي. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدی، ص/ 77 - 78، و«العجاب في معرفة الأسباب»، ص/ 340 - 369، و«المحرر في أسباب النزول»، ص/ 2720 - 273.

(1) الحنث: الصهر وزوج العتاة. ينظر: العين، للخليل، باب: الخاء، والتاء، والنون معهما، 238/4، و«تهذيب اللغة»، للأزهري، باب: ختن، 132/7، و«تاج العروس»، للزبيدي، باب: ختن، 480/34.

(2) بشير بن النعمان بن بشير بن سعد، أبو محمد الأنصاري الخزرجي. ينظر: «تاريخ دمشق»، لابن عساکر، 281/10. والتحفة اللطيفة في تاريخ المدينة الشريفة، للسخاوي، 217/1.

(3) أخرجه الواحدی في «أسباب النزول»، ص/ 80، عن الكلبي، وهو ضعيف. وأورده مقاتل بن سليمان في تفسيره، 116/1، وابن جرير في تفسيره عن ابن جريج، 414/2. ينظر: «العجاب في معرفة الأسباب»، لابن حجر، ص/ 388.

﴿لِّلَّذِينَ يُؤَلِّقُونَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ رِبْضَ أَشْهُرٍ فَإِنْ قَاءُوا فَإِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٢٣٨﴾ وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٣٩﴾
 وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرَیْصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ وَلَا يَحِلُّ لهنَّ
 أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَنْفُسِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
 الْآخِرِ ۚ وَبِمَوَلَّتْهُنَّ أُمِّي بَرْهَنٌ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا وَلَمْ يَكُنْ
 مِثْلُ الَّذِي عَلَيَنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَلِزَّجَالٍ عَلَيْنَّ دَرَجَةٌ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ
 حَكِيمٌ ﴿٢٤٠﴾﴾

﴿يُؤَلِّقُونَ بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾ (٢٣٨) كانوا يكرهون الطلاق توقيفًا عن اشتغالها بغيره، فإذا ساموا
 حلفوا أن لا يقربوهنَّ، فدفع الله ظلمهم بضرب الأجل.

﴿يُؤَلِّقُونَ﴾ يجعلون، إيلاء، وألوة، وألوة، وهنا كل يمين تمنع الزوج عن الجماع
 أربعة أشهر في الحرة، وشهرين في الأمة. وأنه طلاق بائن، ولا ينزل آخر في عدته وإن
 امتدت، فإن المَبَانَةَ لا بُدَّ، ولكن يبقى الإيلاء، حتى لو هجرها أربعة أشهر بعد المراجعة
 في طلاقات ذلك المُلْك يقع. ﴿بَيْنَ يَدَيْهِمْ﴾ أي: مُتَبَاعِدِينَ مِنْهُنَّ. والترص: الترقب، أو هو
 مقلوب التصبر. ﴿فَإِنْ قَاءُوا﴾ رجعوا في الأشهر. والقيء: للصحيح بالجماع، وللمريض
 بالقول، وفيه كفارة اليمين. ﴿غَفُورٌ﴾ يُسْقِطُ الْإِثْمَ. ﴿رَّحِيمٌ﴾ يُلْهِمُ الْعُقُوبَةَ. ﴿وَإِنْ عَزَمُوا
 الطَّلَاقَ﴾ أصروا على المجاهرة في المهاجرة أربعة أشهر؛ بانت منه عندنا، وعند الشافعي
 بجبره القاصي؛ إمَّا أَنْ يُوَاطِئَ وَيَطْأَ، أَوْ يُطْلَقَ وَيُطْلَقَ. ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَرَیْصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾
 أي: قائمات بكفها وحبسها. ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ أي: مُضَيَّ ثَلَاثَةَ مِنَ الْقُرُوءِ، ولهذا جُمِعَ جمع

(4) في (ي) حاشية: «لِّلَّذِينَ يُؤَلِّقُونَ» «مِنْ» متعلق بما في «اللام» من معنى الاستقرار، أي:
 استقر منهن، وهو كما تقول: لي من الأمير الرزق وله مني الدعاء. والغريب: أن يكون صفة
 لقوله: ﴿رِبْضَ أَشْهُرٍ﴾، تقدم فانتصب على الحال. ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 214.

الكثرة، والقرء الطهر عنده، وعندنا الحيض لقوله ﷺ: «دعي الصلاة أيام أقرائك»⁽¹⁾، وأقرأت المرأة فهي مقروءة⁽²⁾. وهذا لذوات الحيض من الحرائر المطلقات دون الآيسة، والصغيرة، والأمة، والمُتَوَفَّى عنها زوجها.

﴿أَنْ يَكْتُمَنَّ﴾ الكتم الستر، ومنه الكتم للخضاب. ﴿مَا خَلَقَ اللَّهُ﴾ من الحبل والحيض. والأرحام: جمع رَحِم، وهو مستودع الماء من المرأة. ﴿وَيُؤَلِّهِنَّ﴾ صحبة الإضافة لبقاء الزوجية في العدة، وهو جمع بعل، والتاء لتأنيث الجمع، أو هو مصدر، تقول: هو حسنُ البُعُولَةِ. وقُرئ بإسكان التاء⁽³⁾. ﴿رَبِّهِنَّ﴾ رجمهنَّ إليهم. ﴿فِي ذَلِكَ﴾ أي: وقت الحيض، أو العدة. ﴿إِصْلَاحًا﴾ ترك الضرار بتطويل العدة. نزل في إسماعيل الغيفاري⁽⁴⁾، طلق امرأته ثلاثاً، ولم يشعر بالحبل، فرخص له الشرع الرجوع لما علم، ثم نسخ⁽⁵⁾. ﴿وَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَّ﴾ من حُسن المعاشرة. ﴿بِالْمَعْرِفَةِ﴾ ما يعرفه الشرع. ﴿عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ﴾ في العقل، أو الطلاق والرجعة، أو المعاشرة.

(1) أخرجه الدارقطني في سننه من حديث عائشة عن فاطمة بنت حيش، كتاب: الحيض، 1/212، وابن رجب الحنبلي، في شرح علل الترمذي، 1/165، قال الإمام أحمد: «كل من روى هذا عن عائشة فقد أخطأ؛ لأن عائشة تقول: الأقراء الأطهار لا الحيض». وصحح الألباني إسناده. ينظر: صحيح سنن أبي داود، للألباني، 2/100.

(2) في (ي) حاشية: «واحد القروء قرء - بالفتح... أبو عمرو. الزمان... لما ذكر النساء، وكان لكل واحدة ثلاثة أقراء، جاء لكثرتهن بلفظ الكثير. والغريب قول ابن عيسى: لما جاء أقراء على غير القياس، لم يعتد به، فصار كثلاثة في قروء... وقيل: ثلاثة أقراء قروء، فحذف المضاعف». ينظر: «غرائب التفسير»، 1/215.

(3) قرأ مسلمة بن محارب: ﴿تُؤَلِّهِنَّ﴾ بسكون التاء قراراً من ثقل توالي الحركات، وقالوا: هي لغة تميم. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/181، و«مختصر ابن خالويه»، ص/14، و«معجم القراءات»، 1/313.

(4) لم أجد له ذكراً إلا في «تفسير مقاتل بن سليمان»، عند تفسير قوله تعالى: ﴿وَيُؤَلِّهِنَّ﴾. 1/120، 194.

(5) أورده مقاتل بن سليمان في تفسيره بدون إسناد، 1/194.

﴿الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيعٌ بِإِحْسَنٍ وَلَا
يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ شَيْئًا إِلَّا أَنْ يَخَافَا إِلَّا
يُضْمَرُ حُدُودَ اللَّهِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا
فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَمْتَدُّوهُمَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ
فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٣٠﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا يَحِلُّ لَهُ مِنْ بَدِّ حَتَّى
تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَرَاجَعَا إِنْ
طَلَّ أَنْ يُضْمَرَ حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ
يَعْلَمُونَ ﴿٣١﴾ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمِنْ أَجَلِهِنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ
بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِعُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَلَا تُنْكِحُوهُنَّ ضَرَارًا لِنَعْتَدُوا
وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ وَلَا تَتَّبِعُوا آيَاتِ اللَّهِ
هُرُوجًا وَأَذْكُرُوا أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ
وَالْحِكْمَةِ يُعْظِمُكُمْ بِهِ وَأَتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ

عَلِيمٌ ﴿٣٢﴾

﴿الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ﴾ أي: التطليق الشَّيْءُ المندوب، أو هو عبارة عن التفريق لا العدد⁽¹⁾،
ومنه: ﴿ثُمَّ آتَىكَ الْبَصْرُ كَرَيْنًا﴾ [الملك: 4]، ومثله: حنانيك، ودواليك. والمرة: الكرّة، وهي من
المروء. والإمساك: الحفظ. وفي التسريع: الإطلاق. وسئل النبي ﷺ عن الطلقة الثالثة
فقال: «أو تسريع بإحسان»⁽²⁾.

- (1) في (ي) حاشية: «الذي يملك فيه الرجعة مرتان». ﴿الطَّلُقُ مَرَّتَانٍ﴾: أي: الطلاق نوعان:
رجعي وبائن، وهو الأصح. وقيل: مرتان: نوعان، سني وبدعي. وقيل مرتان: فيه الرجعة
حتى إن زاد على مرتين فلا رجعة له، بل يحتاج إلى التحليل، والله أعلم.
- (2) رواه الدارقطني في سننه في أول كتاب الطلاق، 4/3، من طريقين عن أنس مرسلاً. ينظر:
«تخريج أحاديث الكشاف»، للزيلعي، 1/141. وصححه ابن القطان. ينظر: «التلخيص
الحبير»، لابن حجر المصقلاني، 3/445.

﴿فَإِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ﴾ أي: عليه إمساك قبل الاغتسال من الحيضة الثالثة. ﴿أَوْ تَرْيُحُ بِإِحْسَنٍ﴾ تأدية نفقة العدة، وإيقاء المهر وسحوهما. وذلك أن امرأة شكت للنبي ﷺ زوجها أنه يُطلقها ويراجعها، ويُضارها. وكانوا في الجاهلية يطلقون غير محصور، ويرجعون، ويؤذون فحدَّ لهم ذلك⁽¹⁾. ﴿أَنْ تَأْخُذُوا﴾ تستردوا. ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾ يعلما الزوجان. وفي حرف أبيي ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَا﴾⁽²⁾. ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أيها المُصالحون، أو الحكام، أو الأولياء.

﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا﴾ أي: على الزوج. ومثله: ﴿فَيَسْأَلُونَكَ﴾ [الكهف: 61]، أو عليهما في الإعطاء والأخذ، كما ذكر في الراشي والمرثي. نزلت في ثابت بن قيس بن شماس، وجميلة بنت سهل⁽³⁾، أو عبد الله بن أبيي، نشزت على زوجها شاكية إلى النبي ﷺ فقال لها: «ارجعي إلى زوجك إني لأكره المرأة لا تزال رافعة ذيلها تشكو زوجها». وقيل: قال ذلك أبوها، فرجعت مرة أخرى وبها أثر الضرب، فقال النبي ﷺ لثابت: «مالك ولأهلك»، فقال: والذي بعثك بالحق ما على وجه الأرض أحد أحب إليَّ منها، قالت: صدق، ولكني أخشى أن أهلك فأخرجني منه، فقال: إني أعطيتها حديقة فتردها علي، فقالت: أردُّها وزيادة، فقال النبي ﷺ: «أَنَا الزَّيَادَةُ فَلَا، خُذْ مِنْهَا مَا أُعْطِيَتْهَا وَخَلِّ سَبِيلَهَا». فكان أول خُلِعٍ في الإسلام⁽⁴⁾. ﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ أي: الثالثة. ﴿حَتَّى تَنْكِحَ﴾ النكاح: الوطء،

(1) أخرجه الترمذي في كتاب الطلاق، رقم (1192)، 497/3، ومالك في الموطأ، عن هشام بن عروة عن أبيه، ص/588، وابن جرير في تفسيره، 276/2، والسيوطي في «الدر المنثور»، 288/1. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/81، و«المعاجب في معرفة الأسباب»، ص/392 - 396، و«المحرر في أسباب النزول»، ص/280 - 281.

(2) ينظر. «معاني القرآن»، للفراء، 146/1، و«معجم القراءات»، 315/1، و«تفسير الطبري»، 297/2.

(3) جميلة بنت عبد الله بن أبيي بن مالك بن الحارث بن عوف، أسلمت وباعت رسول الله ﷺ، وقيل: إنها حبيبة بنت سهل بن ثعلبة الأنصارية. ينظر: تهذيب الأسماء واللغات، للنووي، باب: حرف الحاء، 2/338، 375.

(4) أخرجه النسائي في سننه، 169/6، ومالك في الموطأ، 564/2، والبيهقي في سننه، 312/7 - 313، وإسناده صحيح. ينظر: «تفسير الثعلبي»، 174/2، و«تفسير البغوي»، 305/1.

وفي الحديث: «ناكح اليد ملعون، وناكح البهيمة ملعون»⁽¹⁾. ويُعبَّرُ به عن القيد، وبه أخذ سعيد بن المسيَّب، واللفظ يشهد له، لا يقال. حتى يَطَأَ المرأةَ الزَّوْجُ، غير أنَّ الإجماع منعقد بالحديث، فإنَّ رُفَاعَةَ بن وهب بن عَتِيكَ القُرَظِيَّ⁽²⁾ طَلَّقَ تَمِيمَةَ أو عائشة بنت عمِّه عبد الرحمن بن عَتِيكَ⁽³⁾ ثلاثاً، فتزوجها عبد الرحمن بن الزبير النَّضْرِي، فقالت: «يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنَّ مَا مَعَهُ لَيْسَ بِأَعْنَى عَنِّي مِنْ هَذِهِ وَأَخَذْتُ هَذِهِ مِنْ جِلْبَابِهَا، فَقَالَ الزَّوْجُ: كَذَبْتَ إِنِّي لَأَنْفَضُهَا نَفْصَ الْأَدِيمِ، لَكِنِّي تَرِيدُ رُفَاعَةَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَا، حَتَّى تَلِدُوا عُسَيْلَتَهُ وَيَكُونُوا مِنْ عُسَيْلَتِكَ»⁽⁴⁾.

﴿فَإِنْ طَلَّقَهَا﴾ أي: الزوج الثاني. ﴿أَنْ يَرَا جَعًا﴾ بعقد جديد. وهو في محل خفض، أي: في أن يتراجعا. ﴿إِنْ طَلَّقَا﴾ اعتقدا. ﴿أَنْ يَقِيمَا﴾ نُصِبَ بوقوع فعل الظن عليه. ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ أي: حقوق الزوجية. ﴿يُبَيِّنُهَا﴾ البيان: ما يُخْرِجُ الشيء عن الإشكال إلى التجلِّي. ﴿فَلَمَنْ أَجْلَهُنَّ﴾ قاربن غاية عدتهن. والأجل: المدة ونهايتها⁽⁵⁾.

﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ﴾ أي: راجعوهنَّ قبل انقضاء العدة. ﴿وَلَا تُنْسِكُوهُنَّ﴾

(1) قال الرهاوي في حاشية المنار: «لا أصل له». ينظر: كشف الخفاء ومزيل الإلباس، لأبي الفداء العجلوني، 393/2، و«الأسرار المرفوعة، للقياري»، ص/376 وهو طرف من حديث أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في «مجلس من حديثه» (2-1/62)، وابن بشران في «الأمالي»، (2-1/86) عن عبد الله بن عمرو مرفوعاً، والحديث ضعيف كما قال الألباني في «سلسلة الأحاديث الضعيفة»، 424/10.

(2) كذا وردت ترجمته كما ساقها المصنف، وفيه نزلت الآية. ينظر: «أسد الغابة»، لابن الأثير، 289/2، و«الإصابة»، لابن حجر، 411/2، 491.

(3) عائشة بنت عبد الرحمن بن عتيك النضرية، كانت تحت رفاعه بن وهب بن عتيك، وهو ابن عمها. ينظر: المرجعين السابقين.

(4) أخرجه البخاري في صحيحه، باب: شهادة المختبي، رقم (2639)، 168/3، من حديث عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا -، ومسلم في صحيحه، باب: لا تحل المطلقة ثلاثاً، رقم (3516)، 154/4.

(5) «الكشف والبيان» 2/176، و«الكشاف» 1/272.

ضَرَارًا لِّتَعْتَدُوا ﴿ بسوء العشرة، أو تقتير النفقة وتطويل العدة. وذلك في ثابت بن يسار الأنصاري (1)، كان يُطلق امرأته فإذا انقضت العدة إلا ثلاثة أيام أو يوم، راجعها وفعل ذلك ثلاثاً مُضَارَّةً لها (2). ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا مَائِدَةَ اللَّهِ هُزُوءًا﴾ لا تستخفوا بآياته. وكان الرجل يُعتق ويُطلق ويدعي الهزوء إذا ندم، أو بالغوا في رعاية الحقوق ولا تكونوا كالهazzi. ﴿وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ﴾ بالاسلام ونبوة محمد ﷺ أي: قابلوها بالشكر. ﴿وَأَتَّقُوا اللَّهَ﴾ فيما أباح من الأزواج والأموال.

﴿وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجْلِهِنَّ فَلَا تَعْصِلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ
أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا زَوَّجُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ذَلِكَ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ
مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ لَكُمْ أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ وَاللَّهُ
يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٣﴾﴾

﴿فَلَا تَعْصِلُوهُنَّ﴾ نزلت في معقل بن يسار المزني (3)، منع أخته جمل (4) أن ترجع

(1) ثابت بن يسار الأنصاري، هكذا أورد ابن حجر في الإصابة ترجمته، وأورد قول السدي أن الآية نزلت فيه. ينظر: «الإصابة»، 1/ 205، وغوامض الأسماء المبهمة، لابن بشكوال، 734/2.

(2) أخرجه الطبري في تفسيره بسنده عن الحسن البصري، والضحاك، 2/ 493 - 394. ومجاهد في تفسيره، 1/ 108. ينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 403 - 404، و«المحرر في أسباب النزول»، ص/ 282 - 284.

(3) يُكْنَى أبا علي، وقيل: أبا عبد الله، أسلم قبل الحديبية، وشهد بيعة الرضوان، وإليه يُنسب نهر معقل بالبصرة، نزل البصرة ومات بها في خلافة معاوية. ينظر: «التاريخ وأسماء المحدثين وكناهم»، لأبي عبد الله المقدسي، 1/ 33، و«الاستيعاب»، 3/ 1433، و«الإصابة»، 6/ 146.

(4) حمل بنت يسار، أخت معقل بن يسار، كانت تحت أبي البداح بن عاصم. ينظر: «غوامض =

إلى زوجها أبي البَدَّاح عبيد الله بن عاصم، أو عاصم بن عدي بن عجلان الأنصاري⁽¹⁾،
 علماً سمع الآية؛ قال: «أرغم أنفي وأزوّج أختي، وأطيع ربي». وقيل: في جابر بن عبد الله،
 عضل بنت عمّه⁽²⁾. والعضل الممع. عضلت المرأة: تئيب ولدها، أي: عَسَرَ خروجه.
 ﴿أَنْ يَنْكِحَنَّ﴾ من أَنْ يَنْكِحَنَّ، أو نُصِبَ بلا تعضلوهم. ﴿أَزْوَاجَهُنَّ﴾ سُمُوا باسم
 ما كان⁽³⁾.

﴿إِذَا تَزَوَّجُوا﴾ التراضي من الفَتَيْنِ، ويُذكر بمعنى المراضاة، أو يُراد جنس الرجال
 والنساء. ﴿بَيْنَهُم بِالْمَعْرُوفِ﴾ سُنَنُ الدِّينِ، وَسُنَنُ الْمَرْوَةِ، أو طلب الكَفْرِ وإحضار الشهود،
 وإتمام المهر، فإنها إن قَصُرَتْ في المهر فِلْأَوْلِيَاءِ حق الاعتراض. ﴿أَزْكَى لَكُمْ وَأَطْهَرُ﴾
 أبقى للمال، وأبقى للقلب، وأتقى في الدين. ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ﴾ ما تخفي الصدور من الحب،
 أو ما للمطيع والعاصي.

﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَدَهُنَّ حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ
 أَنْ يَبْمِ الرِّضَاعَةَ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ لَا
 تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا نَفْسَهَا لَا تَضَارَ وِلْدَةٌ يُولَدُهَا وَلَا مَوْلُودٌ
 لَهُ يُولَدُ وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا عَنْ تَرَائِهِ

= الأسماء المبهمة، لابن بشكوال، 1/ 293، و«الإصابة»، 35/ 7.

(1) عاصم بن عدي، أو عبيد الله بن عاصم بن الجعد بن عجلان الأوسي الأنصاري. ينظر:
 «الثقات»، لابن حبان، 3/ 286، و«الإصابة»، 1/ 477.

(2) أخرجه البخاري في كتاب التفسير، رقم (4529) 8/ 192. وأخرجه الواحدي في
 «أسباب النزول»، من طريق الحسن البصري، وعن السدي، ص/ 84. وأخرجه الطبري
 في «التفسير»، 2/ 298، والسيوطي في «لباب النقول»، ص/ 47، ونسبه في «الدر»
 1/ 287 لأن المنذر. ينظر: «العجاب في معرفة الأسباب»، 405، و«المحرر في أسباب
 النزول»، ص/ 284 - 285.

(3) «الكشف والبيان» 2/ 179، و«الكشاف» 1/ 277.

مَتَّحَا وَتَشَاوَرَا فَلَاحُ جَنَاحَ عَلَيْهِمَا وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِضُوا أَوْلَادَكُمْ
فَلَاحُ جَنَاحَ عَلَيْهِمَا إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا ءَاتَيْتُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَالْقَوَا اللَّهُ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٧﴾

﴿وَالْوِلَدَاتُ﴾ أي: المطلقات ذوات الأولاد. ﴿رَضِعْنَ﴾ صيغة خبر معناه الأمر.
والرَّضْع: مَصُّ الثدي للَبْن. والحول: من حال الشيء إذا تغير. ﴿وَلَمَنْ أَرَادَ﴾ اللام متعلقة
بیرضعن، نحو: أرضعت فلانة لفلان ولده. وإتمام الحولين غير مشروط عند أبي حنيفة
للآية، ولو أراد التكميل كان لها أن تُطالب بالنفقة، وإذا نَقَصَتْ من غير إضرار لا تجبر
على الإكمال. ﴿أَنْ يُنَمَّ الرِّضَاعَةُ﴾ قرئت بكسر الراء^(١). ﴿وَعَلَى الْوَالِدِ لَهُ﴾ الجار والمجرور
في محل الرفع للنيابة عن الفاعل.

﴿رَضِعْنَ﴾ الطعام والإدام والكسوة بضم الكاف وكسرهما: اللباس، ومنه الكساء.
﴿لَا تُكَلَّفُ﴾ قرئ بالنون^(٢). والتكليف: الإلزام الشاق. ﴿إِلَّا وَسَمْعَهَا﴾ ما تُطَبَّق ولا يضيق
به ذرعاً. ﴿لَا تُضَاكَّرُ﴾ مجزوم بالنهي. وقرئ بالرفع على الإخبار، وأنه يحتمل البناء
للفاعل والمفعول، وقد قرئ بالكسر مشدداً، أو يجزم الراء وتخفيفه من الضير، أو على
الحذف^(٣). ﴿وَالِدَةٌ يُولِّدُهَا﴾ لا يُمنع عنها إذا رضيت بما تأخذ الظئر. ﴿وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ﴾

(١) قرأ أبو رجاء، والجارود بن أبي سبرة، وطلحة بن مصرف، وابن عجلة: ﴿أَنْ يُنَمَّ
الرِّضَاعَةُ﴾، بالياء من «أَنَّم»، والرضاعة منصوب، والراء مكسورة. ينظر: «إعراب
القراءات الشاذة»، للعسكري، 1/ 185، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 14، 25، و«معجم
القراءات»، للخطيب، 1/ 320.

(٢) روى أبو الأشهب عن أبي رجاء أنه قرأ: ﴿لَا تُكَلَّفُ نَفْسًا﴾ بالنون، ونفساً مفعول به
ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 14، و«معجم القراءات»، 1/ 223، و«البحر المحيط»،
2/ 214، و«المحرر الوجيز»، 2/ 294، و«الكشاف»، 1/ 281.

(٣) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبان عن عاصم، وقتيبة عن الكسائي، وابن محيصن، ويعقوب،
واليزيدي: ﴿لَا تُضَاكَّرُ وَالِدَةٌ﴾ برفع الراء المشددة. وعن الحسن أنه قرأ: ﴿لَا تُضَاكَّرُ﴾ بالياء، =

أي: الأب. ﴿يُولَدُهَا﴾ لا يُطرح عليه إذا لم يقبل ثدي الغير إضرارًا، أو الأب لا يُكره الأم على الحضانة، والأم لا تؤذي الأب بطلب الزيادة.

﴿وَعَلَّ الْوَارِثَ مِثْلَ ذَلِكَ﴾ أي: على وارث الابن مثل ذلك إذا مات الأب. والإرث: الظهور. أرثت النار، حرّكتها لنشتعل. والفصال: الفطام، وهو أن يفصله عن ثدي أمه. ﴿عَنْ تَرَاثٍ﴾ صادر عن تراضي. والتشاور: استخراج الرأي من المستشار ومنه شُرث العسل. وحُضُّ على التراضي والتشاور؛ فإنه وقت فصال الولد وانفصال الأم وختام عُلقة الأب. ﴿أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ﴾ (1) أي: تسترضعوا المراضع لأولادكم. إذا تروجت الأم من غير عصية الولد، ولا حاضنة من أقاربها ممن يستحق الحضانة. ﴿إِذَا سَلَّمْتُمْ مَاءَ أَيْتِمٍ﴾ أردتم إيتاءه من أجره الأم. ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ متعلق بسلامتكم. وقرئ ﴿أَوْتَيْتُمْ﴾، ﴿وَأَنْتُمْ﴾ (2)، مِنْ أَتَى إِلَيْهِ إِحْسَانًا إِذَا فَعَلَهُ.

﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنْكُمْ وَيَدْرُونَ أَرْوَاجًا يَرْصَنَ بِأَنْفُسِهِمْ
أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا فَإِذَا بَلَغَ أَجْلُهُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
فِيمَا فَعَلْنَا فِي أَنْفُسِهِمْ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

= وكسر الراء المشددة على النهي. وروي أبي جعفر الصّغار، والأعرج، وأبو جعفر من رواية عيسى، وابن جَمَاز من طريق الهاشمي: ﴿لَا تُقَارَ﴾ يأسكان الراء وتخفيفها. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 296، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 97، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 68، «المحتسب»، 1/ 123، و«معجم القراءات»، 1/ 323 - 324. (1) من الآية (232) من سورة البقرة إلى الآية (39) سورة آل عمران عند قوله تعالى: ﴿يَكَلِّمُوا مِنَ اللَّهِ...﴾ سقط من نسخة (ع)، وأُكْمِلَ من نسخة (ر)، وهو في (6) لوحات تقريبًا، (24) صفحة تقريبًا في تحقيقنا هذا.

(2) قرأ ابن كثير، ومجاهد، وقنبل: ﴿أَنْتُمْ﴾ بالقصر وروى شيبان عن عاصم: ﴿أَوْتَيْتُمْ﴾ على البناء للمفعول. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 296، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 186، و«معجم القراءات»، 1/ 226، و«المحرر الوجيز»، 2/ 299.

﴿م﴾ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ
أَوْ أَكْنَنتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ
وَلَكِنْ لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا
وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ
وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَعَلِمُوا
أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ عَلِيمٌ ﴿م﴾

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ﴾ أي: أزواج الذين يُفْبِصُ أرواحهم، أو المتوفون مترتبة
أزواجهم، أي: يترتب بعدهم. وعن علي: «يَتَوَفَّوْنَ»⁽¹⁾، يستوفون آجالهم. والتوفي:
استيفاء الحياة

﴿وَيَذَرُونَ﴾ يَدْعُونَ. وهما مضارعان أهمل ماضيهما. «يَتَرَبَّصْنَ» خبر (الَّذِينَ).
«بِأَنْفُسِهِنَّ» الباء، صلة. «وَعَشْرًا» بغير هاء لتغليب الليالي على الأيام. وعَيْنَ أربعة
أشهر؛ فإن فيها يَتِمُّ الصُّورُ. وزاد عشرا؛ فإنه وقت نفخ الروح. «فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» يا
أولياء الميت، أو أيها الولاءة، أو المسلمون. «فِيمَا قَعَلْنَ» من التَّشَوُّفِ للخطاب، فإنه
لا يُنْكَرُ حتى يُنْهَى عنه. الخبير: من يسهل عليه علم الأشياء. وأَرْضُ خبيرة، سهل. «وَلَا
جُنَاحَ عَلَيْكُمْ» معشر الخطباء. «فِيمَا عَرَّضْتُمْ» التعريض: أن يذكر شيئا يدل على ما لم
يذكره، يقال له التلويح، كأنه يلوح منه ما تريد، أو أنه إمالة الكلام إلى عَرَضٍ يدل على
العرض. الخطبة: التماس النكاح، وأصله الذِّكْر، ومنه الخطبة. الإكْتَان: الإخفاء، ومنه
الكُنَى. وَكُنْتُ وَأَكْنْتُ واحد.

﴿فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ قلوبكم. «لَا تَوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا» وطأ. والتقدير: فاذكروهن ولا
تواعدوهن. «قَوْلًا مَعْرُوفًا» توثيقا أن لا تتزوج غيرك. «وَلَا تَعْرِضُوا» لا تَقْطَعُوا عُقْدَةَ
النكاح، وهو أن يتزوج وهي في العِدَّة. أو العزم: عقد القلب على أمرٍ عُقْدَةُ النكاح.

(1) قرأ علي، والمفضل عن عاصم: «يَتَوَفَّوْنَ» بفتح الباء مبنيا للفاعل. ينظر: «مختصر
ابن خالويه»، ص/ 15، و«المحتسب»، لابن جني، 1/ 125، و«الدر المصون»، 1/ 577.

﴿يَبْلُغُ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ ما كُتِبَ عليها من الإحداد. ﴿فَإِنْ أَنْفَيْكُمْ﴾ من الوفاء والخلاف.

﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً وَمَتَّعُوهُنَّ عَلَى الْوَسْعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمَقْتَرِ قَدْرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ﴾ (٣٧) وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُوَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٣٨).

﴿لَا جُنَاحَ﴾ نفى الحرج في طلاق غير المدخول بها، فَإِنَّ المدخولة تُطَلَّقُ في طهر لم تُجامع فيه، وهذه مطلقة.

﴿مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾ إذا لم يُسَمَّ ولم يَمَس، فلها المُنْعَةُ، وأدناها دِرْعٌ وَخِمَارٌ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ نِصْفُ مَهْرٍ مِثْلَهَا أَقَلُّ مِنْ ذَلِكَ؛ فَيَجِبُ لَهَا الْأَقْلُ. نَزَلَ فِي أَنْصَارِي تَزْوِجِ امْرَأَةٍ مِنْ بَنِي حَنِيفَةٍ لَغَيْرِ مَهْرٍ، وَطَلَقَهَا قَبْلَ الْمَسِّ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أَفَلَا مَتَّعْتَهَا بِشَيْءٍ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «مَتَّعَهَا وَلَوْ بِقُلْنُسٍ» (١)، ففعل، وقال: إنها لا تساوي شَيْئًا، وَلَكِنِّي أَحْبَبْتُ أَنْ أُحْيِيَ السُّنَّةَ (٢) ﴿أَوْ تَفْرِضُوا﴾ عَطَفَ عَلَى لَمْ تَمْسُو، أَوْ إِلَّا أَنْ تَفْرِضُوا، أَوْ حَتَّى تَفْرِضُوا، أَوْ مِمَّنْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ أَوْ لَمْ تَفْرِضُوا.

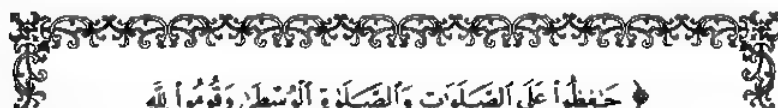
(1) هي القلنسية، وجمعها قلانس. ويقال: قلنسوة وقلنسية. وهي كل شيء كان على الرأس من عمامة أو قلنسوة أو غيرها. ينظر: كتاب الألفاظ، لابن السكيت، باب: اللبس، 1/ 495، والجرائم، لابن قتيبة، 1/ 298، و«تهذيب اللغة»، للأزهري، 2/ 235.

(2) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره، 2/ 442 - 443، ومقاتل في تفسيره، 1/ 123، عن مجاهد، وأورده ابن الجوري في زاد المسير، 1/ 279، والبغوي في تفسيره، 1/ 283.

﴿الْمُوسِمِ﴾ دو السَّعة. و﴿الْمُقْتِرِ﴾ الفقير. ﴿قَدْرُهُ﴾ طاقة يساره وإغساره. والقَدْرُ والقَدْرُ واحد، أو هو بفتح الدال: الاسم. ﴿مَتَعًا﴾ مفعول مطلق، أو حالاً من ﴿قَدْرُهُ﴾. ﴿حَقًّا﴾ صفة ﴿مَتَعًا﴾، أو حال من قوله: ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾، ويكون تأكيداً لمعنى الجملة، أي: أخبركم به حقاً.

﴿فَرَضْتُمْ﴾ قطعتم، ومنه فَرَضَةُ النهر، والفرض: النصف، شطر الشيء. وقرئ برفع النون⁽¹⁾، والتقدير: عليكم نصف ما فرضتم. ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾ يتركز المهر. ووزنه يَفْعُلْنَ. ﴿أَوْ يَعْفُوا﴾ قرئ بسكون الواو تخفيفاً⁽²⁾. ﴿يَكُونُ عَقْدَةُ الْبَيْعِ﴾ أي: الزوج، وهو أن يكمل المهر. والألف واللام بدل عن الإضافة، أي: نكاحه أو نكاحها.

﴿وَأَنْ تَعْفُوا﴾ يزيدوا أيها الأزواج، أو تكملوا المهر. ﴿أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ إلى التقوى. وعن سيويه: محله رفع، أي: العفو أقرب. ووزن تَعْفُوا تَفْعُوا. ﴿وَلَا تَنْسُوا﴾ أيها المخاطبون ﴿الْفَضْلَ﴾. روي: أن سعد بن وقاص عرض على جبير بن مطعم بنتاً، فتزوجها، فلما خرج من عنده طلقها، وأوفى صداقها، فقيل له: لم تزوجت؟ قال: لأنه عرض علي، قيل له: لما أكملت المهر؟ قال: فأين الفضل. وروي أن سعداً صنع ذلك لبنت جبير⁽³⁾.



﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَىٰ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ ﴿٢٣٨﴾ فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ

(1) قرأ علي بن أبي طالب، وزيد بن ثابت، وأبو عمرو، والسلمي، والأصمعي: ﴿تَنْصَفُ﴾ بضم النون. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/15، و«معجم القراءات»، 332/1، و«البحر المحيط»، 234/2.

(2) قرأ الحسن البصري: ﴿أَوْ يَعْفُوا﴾ بسكون الواو. ينظر: «المحاسب»، 125/1، و«مختصر ابن خالويه»، ص/15، و«معجم القراءات»، 133/1، و«تفسير القرطبي»، 204/3.

(3) الأثر أورده ابن جرير في تفسيره، بسنده إلى جبير بن مطعم، 165/5، والزمخشري في الكشاف، 286/1، والنيسابوري في غرائب القرآن، 652/1.

﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً
لَا أَزْوَاجَهُمْ مَتَعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ فَإِنْ خَرَجَ
فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ مِنْ
مَعْرُوفٍ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (٢١)

﴿حَفِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ دأبوا عليها، أو راقبوا أوقاتها. والاحتفاظ: التمسك

بالشيء.

﴿وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى﴾ الفضلى. وهي صلاة العصر، أو المغرب؛ أو لأنها الوسطى
بين صلاتي النهار والليل، أو من الأقل والأكثر. أو هي صلاة الغداة، أو الظهر. وقرأ
﴿الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى﴾. وبغير العطف أيضًا^(١). وإنما أُخِيَّتْ لِحَفِظُوا عَلَى
الْكُلِّ. ﴿قَنَيْنَتَيْنِ﴾ مطيعين، أو خاشعين، أو ساكنين. وعن زيد بن أرقم: «كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي
الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَ: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَنَيْنَتَيْنِ﴾ فَأَمْسَكْنَا عَنِ الْكَلَامِ»^(٢).

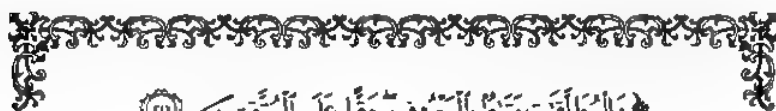
﴿وَرَجَالًا﴾ جمع راجل، كساجر وتجار، أو جمع رَجُلٍ، تقول: رَجُلٌ رَجُلٌ، أي:
رَاجِلٌ، وَرَجَالٌ وَرَجَالٌ وَرَجُلٌ أيضًا، أي: مُشَاةٌ بالإيماء، وهو حال، والعامل محذوف،
أي: صَلُّوا رَجَالًا. وعند أبي حنيفة لَا يُصَلُّونَ إِلَّا وَقُوفًا. ﴿رُكْبَانًا﴾ جمع رَاكِب. والركاب
الإبل، والركبُ رَاكِبُهَا، والركوب الدَّلُول.

﴿فَازْكُرُوا اللَّهَ﴾ صلوا له. ﴿كَمَا عَلَّمَكُمْ﴾ أو اثنا عليه. ﴿وَصِيَّةً لَأَزْوَاجِهِمْ﴾
أي: وَصِيَّتَهُمْ وَصِيَّةً لَأَزْوَاجِهِمْ، أو فَلَيْكِنْ وَصِيَّةً لَأَزْوَاجِهِمْ، أو كُتِبَ عَلَيْهِمْ وَصِيَّةٌ. وبه

(١) روي أنه في مصحف عائشة، وأم سلمة: ﴿الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى﴾. وروى نافع، أنه
في مصحف حفصة: ﴿وَالصَّلَاةُ الْوُسْطَى وَصَلَاةُ الْعَصْرِ﴾. ينظر: تفسير الطبري، 5/176،
209، وتفسير الثعلبي، 2/196، وتفسير ابن عطية، 1/323.

(٢) ذكره عبد الفاهر الجرجاني، في «درج الدرر»، عن زيد بن أرقم، 1/409، والطبري في
تفسيره، بسنده إلى زيد بن أرقم، 5/232.

قرأ عبد الله. والنَّصْبُ، أي: يُوَاصِرُوا، أو كَتَبَ اللهُ وَصِيَّةً⁽¹⁾. «مَنْعًا» نُصِبَ بِمَنْعًا، فَإِنَّهُ فِي مَعْنَى التَّمْنِيعِ، نَحْوُ: الْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدُ الشَّاكِرِينَ، أَوْ يُنْصَبُ بِوَصِيَّةٍ، أَوْ بِتَقْدِيرٍ: يُوصُونَ. «غَيْرَ إِخْرَاجٍ» مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ نَحْوُ: هَذَا الْقَوْلُ غَيْرُ مَا يَقُولُ، أَوْ يَدُلُّ مِنْ «مَنْعًا»، أَوْ حَالٍ مِنَ الْأَزْوَاجِ، أَيْ: غَيْرُ مُخْرَجَاتٍ. «فَلَا جَنَاحَ عَلَيْكُمْ» بِأَوْلِيَاءِ الْمَيْتِ فِي مَنَعَ التَّفَقُّعِ وَتَرْكِهَا لِلْمَخْرُوجِ. وَهِيَ مَنْسُوخَةٌ بِ«أَرْبَعَةِ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا» وَذَلِكَ أَنَّ حَكِيمَ بْنَ الْحَارِثِ الطَّائِفِيَّ⁽²⁾ هَاجَرَ إِلَى الْمَدِينَةِ، وَلَهُ أَمْوَالٌ وَأَوْلَادٌ وَامْرَأَةٌ، فَمَاتَ، فَلَمْ يُعْطِ النَّبِيُّ ﷺ أَمْرَاتِهِ شَيْئًا، فَنَزَلَ فِيهَا⁽³⁾.



﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتْنَعٌ بِالْمَرْءِ حَقًّا عَلَى الْمَوْتِ﴾⁽¹⁾
 كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ⁽²⁾
 ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ
 حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ
 لَنُؤْتِيَنَّكَ عَلَى النَّاسِ وَكَانَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا
 يَشْكُرُونَ﴾⁽³⁾ وَقَتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ

(1) قرأ أبو عمرو، وحمزة، وابن عامر، وحفص عن عاصم: «وَصِيَّةً» بالنصب على أنه معمول ثاب، أو هو منصوب على المصدر، وقرأ نافع، وابن كثير، والكسائي، وغيرهم: «وَصِيَّةً» بالرفع على الابتداء. وقرأ عبد الله بن مسعود: «كُتِبَ عَلَيْهِمْ وَصِيَّةً». ينظر: «الحجة»، لابن خالويه، ص/98، و«التيسير في القراءات السبع»، لأبي عمرو الداني، ص/81، و«معجم القراءات»، 1/338 - 340، و«البحر المحيط»، 2/245، «المحرر الوجيز»، 2/338.

(2) حكيم بن حارث الطائفي، روي أنه هاجر بامرأته وبنيه فتوفي، وفيه نزلت: «وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَكُمْ وَيَدْعُونَكُمْ أَرْوَاحًا». ينظر: «الإصابة»، لابن حجر، 2/112، وتفسير الثعلبي، 6/432.

(3) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/84 - 85، عن مقاتل بن حيان. وهو مرسل، وذكره السيوطي في «اللباب النقول»، ص/48، وعزاه لإسحاق بن راهويه. ينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/418 - 419.

اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٢٤٧﴾ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا
فِيَمْنَعْنَاهُ لَهُ أَضْعَافًا كَثِيرَةً وَاللَّهُ يَقْضِي وَبِشْطٍ وَإِلَهٍ
رُجُومٌ ﴿٢٤٨﴾

﴿وَالْمُطَلَقَاتِ مَنَعٌ﴾ نُسَخَ بقوله: ﴿فَيَمْنَعُ مَا قَرْضُكُمْ﴾ [البقرة: 237]، أو هو عام والمراد نفقة العدة، أو هي مستحبة. ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ألم ينته إلى علمك. وعن ابن عرفة⁽⁴⁾: عجب الله من فعلهم، وأنه تقدير لمن سمع فصّتهم، أو محرى لكل سامع. ﴿إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا﴾ وهم أهل «دَاوْرْدَان»⁽⁵⁾ قرية بواسط. ﴿وَهُمْ أَلُوفٌ﴾ كانوا أربعين ألفاً، أو ثمانية آلاف. وقيل: هو جمع ألف، مثل: جالس وجلوس، أي: قلوبهم مؤتلفة. ﴿حَدَرَ أَلَمُوتٍ﴾ مفعول له. ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا﴾ أي: ماتوا ميتة رجل واحد، كأنهم امتثلوا أمراً، وكذا استعارة ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ [البقرة: 117]. أوقال لهم ملكٌ بأمر الله. ﴿ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ ليعتبروا. وذلك أنهم لما ماتوا عجزت عشائرهم عن دفنهم، فأخذ قوا حولهم حَظِيرَةً⁽⁶⁾، فمرّ بهم حَزَقِيلُ النَّبِيِّ⁽⁷⁾ متعجباً من عظامهم، فقيل له: ناد فيهم أَنْ قُومُوا يا ذن الله، فقاموا يقولون:

(4) هو العلامة المعروف بنفطويه، واسمه: إبراهيم بن محمد بن عرفة، كان عالماً بالقرآن والحديث، والنحو، أخذ النحو عن ثعلب، والمبرد، ولد سنة (244هـ). ينظر: «تاريخ بغداد»، 159/6، «سير أعلام النبلاء»، 75/15.

(5) بفتح الواو وسكون الراء، قرية من نواحي شرقي واسط بالعراق، وقع بها الطاعون فهرب عامة أهلها، فنزلوا في ناحية منها فهلك بعض من أقام في القرية وسلم الآخرون، وعن ابن عباس أن الآية نزلت فيهم. ينظر: «معجم البلدان»، للحموي، 434/2 - 435، و«آثار البلاد وأخبار العباد»، للقرظيني، 366/1، و«مراسد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع»، لابن صفى الدين الحنبلي، 511/2.

(6) في (غ)، و(ر): «حِظْرٌ».

(7) نبي كان في بني إسرائيل. ينظر. «الإكمال»، لابن ماكولا، 457/2، و«تاريخ دمشق»، لابن عساكر، 206/9.

سبحانك اللهم وبحمدك، لا إله إلا أنت.

﴿وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ إذا علمتم أن الإقدام لا يضر، والإحجام لا ينفع، وأنه خطاب للصحابه، أو المذكورون أخبوا بعدما أميتوا، فأمرُوا بالقتال. ﴿يُقْرِضُ اللَّهُ﴾ يُنْفِقُ في سبيله⁽¹⁾. نحو قولهم: له عندي قرض صدق، وقرض سوء. والقرض: بذل ما يُحِبُّ فيه المثل. وأصله القطع، ومنه: المقرض. أو ما يلتبس عليه الجزاء. ﴿حَسَنًا﴾ من الحلال، أو من غير مَنْ وأذى، أو طيبة به نفسه. ﴿فَيَضَعُوهُ﴾ بالتَّضْبِ؛ جواب الاستفهام بالفاء. وبالرفع على النَّسَقِ. وقرئ ﴿يضعفه﴾⁽²⁾.

﴿أَسْمَاكَ كَثِيرَةً﴾ ما لا يعلم كُنْهها، أو ألف ألف. والضعف: مثل الشيء، أو مثله. والتضعيف لما يحد، والمضاعفة لما لا يحد. ﴿يَقْبِضُ وَيَبْضُطُ﴾ يَقْتَرُ وَيُوسِعُ، أو يقبض القليل، ويبسط الجزاء. أو يقبض طبع البخيل، ويبسط قلب الجواد.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى أُولِيَ الْإِيمَانِ مِنَ الَّذِينَ أُسْرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَدْدِ مُوسَى إِذْ قَالَ لَأَنْبِيَاكُمْ أَسْمَاكُمْ كَثِيرَةً لَنَا مَلَكًا نَقْتُلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ هَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَلَّا تُقَاتِلُوا قَالُوا وَمَا لَنَا أَلَّا نُقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِينِنَا وَأَبْنَاءِنَا قُلْنَا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ﴾⁽³⁾.

(1) في (ي) حاشية: «نَنْ» مبتدأ، و«ذَا» خبره، و«الَّذِي» صفته، أو عطف بيان، ولا تكون من «ذَا» اسمًا كما قلنا في (ماذا). ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 221.

(2) قرأ ابن كثير، وأبو جعفر، وشيبة، ويعقوب برواية روح، وابن محيصن بخلاف عنه: ﴿فَيَضَعُوهُ﴾ بالتشديد من ضَعَفَ، وضم الفاء. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/ 81، و«معاني القرآن»، للأخفش، 1/ 179، و«معجم القراءات»، 1/ 343.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْكَلْبِ﴾ هم الذين يملؤون القلب والعين، أو الذين ملئوا غنى وعناء، وجمعه أملاء، مثل: نيا وأنباء. ﴿مِنْ بَشِيرٍ مَوْعٍ﴾ بعد وفاته. ﴿لَهُمْ لَهُمْ﴾ هو يوشع بن نون⁽¹⁾، أو إشموبيل بن هلقابا⁽²⁾، أو شمعون⁽³⁾. ﴿أَبَتْنَا﴾ أرسل معنا.

﴿كَأَلْهَلٍ عَسَيْتُمْ﴾ عسى للطمع أو للمقاربة، واسمه يكون ضميراً كما في الآية. ويقع عارياً عن الاسم نحو: ﴿صَوِّ أَنْ يَبْعَثَكَ﴾ [الإسراء: 79]. ويكون اسماً غير مصدر، ويقرن خبره بأن، نحو: ﴿فَمَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ﴾ [المائدة: 52]. وخبر ﴿عَسَيْتُمْ﴾، ﴿أَلَّا نُفْتِنَهُمْ﴾، والشرط فاصل بينهما. ﴿أَلَّا نُفْتِنَهُمْ﴾ حال، أو استئناف، كأنه قيل ما تصنعون؟ قالوا: نقاتل. ﴿أَخْرَجْنَا﴾ أخرج بعضنا. ﴿مِنْ دِينِي وَأَنَايَا﴾ جلاء وأسرا، ومثله يذكر اتباعاً. نحو: وَرَجَعْنِ الْحَوَاجِبَ وَالْعِيُونَا..⁽⁴⁾. ﴿فَلَمَّا كُتِبَ﴾ تقديره 'فزعوا إلا قليلاً، وهو ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، فجازوا النهر، عدد أهل بدر.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ﴾
مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ
بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَمْعًا مِنَ الْمَالِ قَالَ إِنَّ
اللَّهَ ابْتَلَاكُمْ عَلَيْهِ سَمْعُكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعُزْمِ

(1) هو فتى موسى كما يقال، الذي ذكر في سورة الكهف، وكان نبياً في بني إسرائيل. ينظر: «تاريخ دمشق»، 413/16، و«الوافي بالوفيات»، لابن الصفدي، 153/10.

(2) وهو بالعربية إسماعيل بن هلقابا، وهو من نسل هارون بن عمران أخو موسى. ينظر: «تفسير مقاتل بن سليمان»، 205/1، و«المعارف»، لابن قتيبة الدينوري، 44/1.

(3) هو من أنبياء بني إسرائيل، قيل: اسمه: شمعون، وقيل: شويل، وقيل: سمعون، وكان قد اعتزل بني إسرائيل لما رأى من عصيانهم. ينظر: معترك الأقران، للسيوطي، 368/1، و«تفسير الألويسي»، 553 - 556.

(4) هو شطر بيت للراعي النميري، تمامه:

إذا ما الغنائيات برزن يوماً وزجعن الحواجب والعيونا

وهو في ديوانه، ص/269، من، وهو مشهور عنه. ينظر: شرح شواهد المعني، 775/2، =

وَالْجِسْرِ وَاللَّهُ يُؤْتِي مَلَكَهُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ

عَلِيمٌ ﴿٢٢٧﴾

﴿أَن يَكُونَ لَهُ الْمَلَأُ﴾ فَإِنَّهُ إرث عَقِب يهودا. والنَّبوة سَبَبُ سَبَط لاوِي وهو من أبناء بنيامين^(١). ﴿وَنَحْنُ أَحَقُّ﴾ الواو للحال. ﴿وَلَمْ يُوْتِ﴾ الواو لعطف جملة على جملة. ﴿سَعَةً مِنَ الْمَالِ﴾ أي: هو في ضيق وضنك من العيش، فَإِنَّهُ سَقَاء، أو دَبَاغ، أو مُكَار. ﴿تَسْطَرُ فِي الْوَلَمِ﴾ توسعا في أحكام الشرع، أو تجارب الحرب. ﴿وَالْجِسْرِ﴾ أي: له جسم يعلمهم برأسه ومنكبيه. والواسع: بكل شيء. أو الذي لا يضيق فيما يُسأل.

﴿وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَن يَأْتِيَكُمُ
التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا
كَرِهَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ
إِن فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ لَّكُم إِن كُنتُم مُّؤْمِنِينَ﴾ ﴿٢٢٨﴾

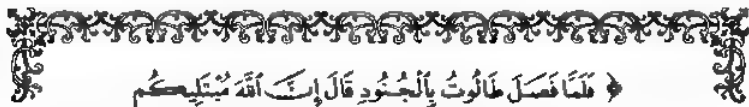
﴿التَّابُوتُ﴾ هو فغلوت من التوب، لما يرجع إليه. وكان صندوق التوراة من

= والحصانص، لابن حني، 432/2، و«مغني اللبيب»، لابن هشام، 357/1. وزججت المرأة حاجبها: دقته وطولته. وقيل: أطالته بالاثمد. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 123/3، و«تفسير الطبري»، ت: أحمد شاكر، 105/22.

(1) بنيامين بن يعقوب، ويهودا بن يعقوب ولاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم، من أنبياء بني إسرائيل. ينظر: «الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 55/1، و«تاريخ دمشق»، لابن عساكر، 27/8، 436/24، وسلم الوصول إلى طبقات الفحول، لحاجي خليفة، 415/5.

الشَّمْشَار⁽¹⁾، مُقَرَّمًا بصفائح الذهب، أغار عليه قوم جالوت، وألقوه في مَخْرَأ⁽²⁾ لهم، فَيَسُرُّوا جميعًا، فتنشاهموا به، فأوثقوه على عَجَلَةٍ، وأرسلوه من بلدهم على بقرتين⁽³⁾ فاستأقتهما الملائكة إلى بني إسرائيل. وقيل: إن يُوْشَعَ خَبَأَهُ فِي السَّيَةِ، فأخرجت الملائكة لهم آيةً بَيِّنَةً على ملك طالوت.

﴿فِيهِ سَكِينَةٌ﴾ صُورَةٌ لَهَا وَجْهٌ كَوَجْهِ الْإِنْسَانِ، وَجَنَاحَانِ، وَفِيهَا رِيحٌ هَفَافَةٌ، وَكَانُوا يَقْدُمُونَهَا فِي الْحَرْبِ، فَإِنْ صَوَّتَتْ؛ هَبَّ لَهُمْ رِيحُ النَّصْرِ، وَالْأَكَاثِ الدَّيْرَةِ عَلَيْهِمْ. وقيل: السكينة. الرحمة. ﴿وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ﴾ رُضَاصُ الْأُلُوحِ، وَعَصَى مُوسَى، وَعِمَامَةُ هَارُونَ، وَشَيْءٌ مِنَ التَّوْرَةِ. ﴿عَالٌ مُوسَى وَعَالٌ هَارُونَ﴾ أَي: هُمَا. وَذَكَرَ الْآلَ لِلتَّضَخِيمِ. ﴿تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ﴾ قِيلَ: رَفَعَهُ اللَّهُ بَعْدَ مُوسَى إِلَى السَّمَاءِ فَتَزَلَّتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ. ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ﴾ أَي: فِي إِيَّانِ التَّابُوتِ. ﴿لَايَةً﴾ إِنَّ مُلْكَهُ مِنَ اللَّهِ عَظِيمٌ.



﴿فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ قَالَ إِنَّكُمْ مُتَّبِعُونَكُمْ
يَنْهَكِرُ قَسَ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ
مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرَبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا
يَنْتَهُمْ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ قَالُوا
لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالَ الَّذِينَ
يَظُنُّونَ أَنَّهُمْ مُلْتَقُوا اللَّهَ حَكَمَ مِنْ قَسَرٍ قَلِيلَةٍ

(1) نوع من أنواع الخشب، وكان هذا الصندوق مصفحًا بالذهب، يقدمونه في الحروب فيه سكينه، ويستنصرون به. ينظر: «تفسير الثعلبي»، 504/6، وبحر العلوم، للسمرقندي، 371/3، ودرج الدرر، للجرجاني، 418/1.

(2) مكان قضاء الحاجة، وهو الغائط. ينظر: «تاج العروس»، باب. خسا، 210/1، ومعجم الرائد، جبران مسعود، 1264/1.

(3) في (غ)، و(ر): «على عجلين».

غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿٢٩٣﴾

﴿مَلَأْنَا فِصْلَ طَالُوتَ﴾ أي: خرج بالحنود، بثمانين ألفاً، كلهم شبيبة نشطة، فإنه لم يخرج من بني بناء ولم يمهم، ولا تاجرًا مُسْتَعْلًا، ولا مُتَرَوِّجًا لم يَحُلْ بِعُرْسِهِ^(١).

﴿مُتَّبِعِيكُمْ﴾ مختبركم. ﴿بَنَهْرٍ﴾ فُرئ يفتح الهاء^(٢). ﴿هَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ﴾ عود الضمير إلى النهر، والمراد الماء. ﴿فَلَيْسَ مِنِّي﴾ من حزبي. ﴿وَمَنْ لَمْ يَطْمَئِنَّهُ﴾ الطَّعْمُ: الذوق. والطَّعْمُ: الطَّعَامُ. ﴿إِلَّا مَنْ أَغْتَرَفَ﴾ استثناء من قوله: ﴿هَمَنْ شَرِبَ﴾. والغُرْفَةُ مصدر، أي: إلا من اغترف الماء غُرْفَةً. أو هي للمرّة، والغُرْفَةُ: المُتَغَرَّفُ يَمْلَأُ الكَفَّ. قيل: كانت الغُرْفَةُ تكفي الرجل ودوابه. ومن شَرِبَ عاصيًا غلبه الهيام، واسودت شَفَتَاهُ. ومن قرأ ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾^(٣) حمل على المعنى، أي: لم يُطِيعُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ. ﴿حَاوِزُهُ﴾ هو طالوت. ﴿فَكَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا﴾ أي: العُصَاةُ. ﴿بِجَالُوتَ﴾ هو ملك من ولد عُمليق بن عاد. قيل: كانت يَبِضُّهُ ثلاثمائة رطل. ﴿يَطْلُوتُكَ أَنَّهُمْ مُلْكُوا اللَّهَ﴾ أي: يُحَدِّثُونَ أَنفُسَهُمْ بالشهادة.

﴿كَم مِّن فِتْنَةٍ﴾ فِرْقَةٍ. ﴿فَلَيْلَةٍ﴾ هي من فَأَوْتُ رَأْسَهُ، وَقَائِنُهُ أي: شقيقته، وجمعها فَيُون وفَيَات. وقليلة ذُكِرَت للمبالغة. وقرأ أَيُّهُ ﴿كَايِنٌ مِنْ فِتْنَةٍ﴾^(٤).

(1) «الكشف والبيان» 2/ 213، و«الكشاف» 1/ 293.

(2) قراءة الجمهور بفتح الهاء: ﴿بَنَهْرٍ﴾. وقرأ مجاهد، وحמיד الأعرج، وأبو السَّخَال: ﴿بَنَهْرٍ﴾ بسكون الهاء في جميع القرآن. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، 1/ 199، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 15، «معجم القراءات»، 1/ 352 - 353، و«البحر المحيط»، 2/ 264.

(3) قرأ ابن مسعود، وأبي بن كعب، والأعمش: ﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ بالرفع على البدل من الروا في: ﴿فَقَسَرُوا﴾. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/ 166، و«معجم القراءات»، 1/ 354، و«الدر المصون»، 1/ 605.

(4) ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/ 168، و«المحرر الوجيز»، 2/ 368، و«البحر المحيط»، 2/ 267.

﴿وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ قَالُوا رَبُّنَا أَخْرِجْ
 عَلَيْنَا صَبْرًا وَكَانَتْ آفَافًا مَكَا وَأَنْصَرْنَا عَلَى الْقَوْمِ
 الْمَكْفُورِينَ ﴿٢٥﴾ فَهَزَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَقَتَلَ
 دَاوُدُ جَالُوتَ وَآتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ وَالْحِكْمَةَ
 وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ
 بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ ذُو
 فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٢٦﴾ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
 تَتْلُوا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٧﴾﴾

﴿وَلَمَّا بَرَزُوا﴾ خرجوا ظاهرين. رَجُلٌ بَرَزَ، وامرأةٌ بَرَزَتْ مكشوف الشان والوجه.
 ﴿أَخْرِجْ عَلَيْنَا﴾ الإخراج: الصَّبُّ السَّيَال، سُمِّيَ لإخلاء وعائه، ومنه: إفراغ الدلو.
 ﴿وَكُنْتُ﴾ الثبات: اللزوم. فأجاب الله دعاءهم. ﴿فَهَزَمُوهُمْ﴾ الهزم: الكسر. وبثر
 هزيمة، كُسِرَتْ كُدَيْتُهُ حَتَّى فَاضَتْ⁽¹⁾. ﴿وَقَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ﴾ كان «أَيْشَا»⁽²⁾ أبو داود
 في سَنَةٍ من بنيه، داود سابعهم، في عسكر طالوت. وداود صغير يرعى الغنم، فَأُوجِي
 إلى إسمويل أَنَّ داود يقتله، فاستحصره، فبَشَّرَهُ في الطريق، ثلاثة أحجار، يقتل جالوت
 فحملها في مخللة، وكان خرج إلى البراز، فتبعه داود، فقتله بها. فزوجه طالوت ابنته.
 ﴿وَأَتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ بعد طالوت على سبع سنين من قتل جالوت. ﴿وَالْحِكْمَةَ﴾
 أي: النبوة.

﴿وَعَلَّمَهُ مَا يَشَاءُ﴾ من كلام الطير وسَرَدِ الدُّرُج. ﴿دَفْعُ اللَّهِ﴾ صَرْفُهُ. وذلك

(1) «الكشف والبيان» 2/ 216، و«الكشاف» 1/ 296.

(2) أَيْشَا بن عويد بن باعز بن شلمون بن يهوذا بن يعقوب بن إسحاق، والد داود - عَلَيْهِ السَّلَام -.
 ينظر: «الإكمال»، لابن مأكولا، 1/ 172، و«الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 1/ 46،
 و«تاريخ دمشق»، لابن عساكر، 8/ 33.

﴿ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ
وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ۚ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ
وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَكُمُ الَّذِينَ
مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا
فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَوْا
وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾

وَالْقُدِّيسُ ﴿١٠﴾ هو الله، أو الروح الطاهرة التي يتميز بها عن سائر البشر. ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُ﴾ أي: لو شاء مشيئة الإكراه، أو ما أمرهم بالقتال. ﴿مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ بعد موسى وعيسى وأتباعهما. ﴿وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فِي الدِّينَاتِ فَاقْتُلُوا﴾ مَا أَفْتَنَلُوا ﴿بَيْنَ﴾

(1) قرأ نافع، وأبان عن عاصم، ويعقوب، وسهل، وأبو جعفر، والحسن: ﴿وَفَاعٌ﴾، وهو مصدر دَافَعَ. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 304/1، والتذكرة في القراءات الثماني، لابن غلبون، ص/199، و«معجم القراءات»، 356/1، و«المحرر الوجيز»، 373/2.

السبب لتعقيب المحكم

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا يَبِيعُ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ (٢٥٥) **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ** ﴿٢٥٦﴾

﴿أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ في الكراع، أو في سائر الواجبات. البيع: استبدال المال بالثمن. والحلّة: المودة الخالصة من الحلل. أي: لا معاوضة فيرجى الفداء، ولا مُصادقة فيتوقع الجبَاء. ﴿وَلَا شَفْعَةٌ﴾ فيقوى الرجاء. أو يقول: أنفقوا المال من قبل أن يأتي يوم لا ربح فيه، ولا مُروءة، ولا رِشوة. إذا عطفَت اسم لا، وكرّرت لا، جاز النَّصْبُ بالتنوين وغير التنوين، والرفع بالتنوين. وكذا في النعت.

﴿وَالْكَافِرُونَ﴾ بذلك اليوم، أو البُخلاء. ﴿هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ يتمنون الإنفاق في غير حينه. ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ أنه نفى يَكْتَنِفُهُ إثباتان. والجملة خبر عن المبتدأ الأول. ﴿الْحَيُّ﴾ الدائم الذي لا يموت، أو من يصحُّ أَنْ يَعْلَمَ وَيُقَدَّرَ. ووزنه فَعْلٌ مثل: حَذَرٌ، فَأَسْكَنْتِ الْيَاءَ وَأَدْغَمَتْ. ﴿الْقَيُّومُ﴾ الثابت بذاته، أو القائم على الكلِّ بأحوالهم وأمالهم وقرئ (الْقِيَامُ) و(الْقِيَمُ)^(١). السَّنةُ والْوَسْنُ: ثقله النوم في الرأس. وَبَيْنَ يَوْسَنُ،

(١) قرأ ابن مسعود، وعمر، وابن عمر، وعلقمة، والنخعي، والأعمش، والمطوعي: ﴿الْقِيَامُ﴾ على وزن قِيَامَال. وقرأ علقمة، وأبو رزين: ﴿الْقِيَمُ﴾ على وزن قِيَمِل. ينظر: «معاني =

وإذا خالط القلب فهو نوم. ورجل نومة؛ حامل، ونومة كثير النوم. أي: لا يغفل عن الخلق. فلان وسنان ونائم أي: غافل. ﴿مَنْ ذَا الَّذِي﴾ استفهام للتوبيخ.

﴿يَشْفَعُ﴾ الشفاعة: تكون من مرضي لمؤمن بالإذن. ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ أمر الآخرة. ﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ أمر الدنيا. والضمير للسموات والأرض لما فيهما من العقلاء، أو لما دل عليه ﴿مَنْ ذَا﴾. ﴿وَسِعَ كُرْسِيُّهُ﴾ علمه. يقال: للعلماء كراسي، أو يُعبر به عن الملك. تقول: لفلان السرير أي: الملك. أو هو جسم عظيم محيط بالسموات إحاطتها بالأرض، وأنه من الكُرسي، وهو التراكب، ومنه: الكُرَاسَة. ﴿وَلَا يَؤُودُهُ﴾ الأود: الأثقال. يقال: أودة يؤده. والضمير يعود إلى اسم الله، أو إلى الكرسي. ﴿أَلَمَلِ﴾ الذي لا يفوقه أحد. أو عالي الخلق وقاهرهم. ﴿أَلْعَظِيمُ﴾ شأنه وسلطانه. وعن علي، عن النبي -عليه السلام-: «ما قرئت هذه الآية في دارٍ إلّا اهتجرتها الشياطين ثلاثين يوماً، ولا يدخلها ساحرٌ ولا ساحرةٌ أربعين ليلة. يا علي: علمها ولدك وأهلك وجيرانك، فما نزلت آية أعظم منها»⁽¹⁾.

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدِينَ﴾ قَمَنَ يَكْفُرُ
بِالْمُنَافِقِينَ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى
لَا انْقِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٦﴾

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ بعد إسلام العرب، أو هي منسوخة بآية السيف. وذلك أن منذر بن ساوى التميمي⁽²⁾ -عامل هجر والبحرين- دعا أهل ولايته إلى الإسلام

= القرآن، للزجاج، 336/1، ومعجم القراءات، 360/1، والبحر المحيط، 277/2.

(1) الحديث ذكره الزمخشري في «الكشاف»، 302/1. وقال عنه الزيلعي في تخریج أحاديث الكشاف: «لم أجده»، 301/1.

(2) منذر بن ساوى العبدي التميمي، كان ملك البحرين، فأسلم وأسلم معه عدد كثير من قومه، فأبقاه النبي -ﷺ- على ملك البحرين. ينظر: زاد المعاد، لابن القيم، 692/3.

أو الجزية، فقبل الكلّ الجزية، وكان بها العرب وأهل الكتاب والمجوس، فكتب بها إلى النبي - عَلَيْهِ السَّلَامُ - فأجاب: «أما العرب فلا تقبل منهم إلّا الإسلام أو القتل. وأقبل الجزية من غيرهم». فذكر المنافقون أنّ محمداً يزعم أنّه بُعِثَ للإسلام؛ فما له قبل المال من اليهود دون إخواننا، فنزل هذا⁽¹⁾. وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾. الإكراه: حمل العير على ما لا يريد بوعيد تلف شيء من النفس. وفعلته على كره أي: كراهية. ﴿الرُّشْدُ﴾ لفظ جامع لكل خير. وَرَشَدٌ رَشَدًا وَرَشَادًا، وَرَشَدٌ رَشَدًا. و﴿الْفِي﴾ نقيض الرُّشْد. ﴿الطَّاغُوتِ﴾ الشيطان، أو الكاهن. والطَّاغُوت: كلُّ مُنْمَرِدٍ من الجنّ والإنس والشیاطين.

﴿اسْتَمْسَكَ﴾ وَتَمَسَّكَ وَأَمْسَكَ تَعَلَّقَ. ﴿وَالْمَرْوَةَ الْوُثْقَى﴾ العُقْدَةُ الْوَكِيدَةُ، وهي كلمة التوحيد. وعُرْوَةُ الكلام، ما له أصل ثابت. ﴿لَا أَنْفِصَامَ لَهَا﴾ لا انقطاع لها. وَالْقَضْمُ: الصَّدْعُ غَيْرَ بَيْنٍ. وَالْقَضْمُ: ما ظهر منه.

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ
وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَائُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ
النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا
خَالِدُونَ ﴿٢٥٧﴾﴾

﴿اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ مُؤَلِّي يَنْعَمُهُمْ، وَمُؤَلِّي أُمُورِهِمْ، وَنَاصِرُهُمْ. وَالْوَلِيُّ: حَبِيبٌ قَرِيبٌ قَلْبُهُ إِلَيْكَ. ﴿مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ من الكُفْرِ إِلَى الْإِيمَانِ. ﴿يُخْرِجُهُمْ﴾ يَمْنَعُونَهُمُ الْإِيمَانَ. وَمِمَّا: أَخْرَجَنِي مِنْ مِيرَاثِهِ. أَوْ مِنْ نُورِ الْيَسَّاتِ، إِلَى ظُلُمَاتِ الشُّبُهَاتِ، أَوْ مِنْ نُورِ الْفُطْرَةِ إِلَى ظُلُمَاتِ الْعُتُورِ.

(1) أخرجه مقاتل بن سليمان، في تفسيره. 135/1، والواحدي في «أسباب النزول»، من طريق أبي صالح عن ابن عباس، ص/214. ينظر: «المعجب في معرفة الأسباب»، ص، 432 - 433، وتنوير المقباس من تفسير ابن عباس، للفيروز آبادي، 1/36.

﴿إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُعْبَدُ وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ ﴿٨٥﴾﴾

﴿إِلَى الَّذِي حَاجَّ﴾ هو نمرود بن كنعان بن سنجاريب^(١). ﴿إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ﴾ في وحدانية ربه. ﴿أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ﴾ متعلق بـ ﴿حَاجَّ﴾ أي: حاجَّ بأن آتاه الله، بطراً منه. أو جعل شكر الملك المحاجة. ومنه: ﴿وَيَجْعَلُونَ رُفُقَكُمْ أَنْكُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [الواقعة: 82]. ﴿إِذْ قَالَ﴾ نَضَبَ بـ ﴿حَاجَّ﴾. ﴿قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ﴾ قِحَّة^(٢) منه بتخلية واحد، وقتل آخر.

﴿قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾ أخبني هذا الذي قتلته؟ فتحيّر ثم. ثُمَّ أَنشَأَ خَلِيلَ اللَّهِ حِجَاخًا آخَرَ غَيْرَ عَادِلٍ عَنِ الْأَوَّلِ قَالَ: ﴿فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالسَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ﴾ تحريكاً قسرياً. ﴿فَأَتَتْ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ﴾ تسبيراً طبعياً فإنه أهون. ﴿فَبُهِتَ﴾ تَحَيَّرَ. والبُهتان: الباطل الذي يتحير فيه. بُهِتَ فهو مَبْهُوتٌ، وَبُهِتَ فهو بَاهِتٌ. ﴿وَاللَّهُ لَا يَهْدِي﴾ أي: إلى الحُجَّة.

(1) نمرود بن كنعان بن سنجاريب بن نمرود بن كوش بن حام بن نوح، وهو أول من ملك الأرض كلها، وهو الذي بنى الصرح ببابل. ينظر: «المحبر»، لأبي جعفر البغدادي، ت: إيلزة شينتر، 466/1، و«تاريخ الخميس»، للديار بكري، دار صادر بيروت، 78/1، وتفسير الكبير، للرازي، 157/22.

(2) أي: حماقة منه. يقال لمن به قحة رقيق، والرقيق هو الأحق، وقيل: الرقيق هو الذي يتمزق عليه رأيه حُمَقًا. ينظر: تصحيح التصحيح، لصلاح الدين الصفدي، ت: السيد الشرفاوي، 287/1، والمعجم الوسيط، مجمع اللغة العربية، باب: الواو، 1048/2، ومعجم اللغة، لأحمد رضا، باب: الواو، 793/5.



﴿أَوَكَلِّدِي مَرْعَىٰ قَوِيَّةٍ﴾ أي: أرايت مثل الذي حاج، أو كالذي مر، وهو: عزيز بن شُرَحِيحًا، أو أَرَمِيَا⁽¹⁾، أو الخضر - عَلَيْهِ السَّلَام - ﴿عَلَىٰ قَوِيَّةٍ﴾ هي بيت المقدس، أو سَلَمًا بَاذًا، أو شَابَرًا بَاذًا⁽²⁾، فنزل تحت شجرة متعجبًا من قهره العَمِيم في العظام الرميم، وقطف عِنَبًا تناول منه شيئًا، وعصر الباقي، وجنى تينًا أكل منه وادَّخَرَ الفاضل، فأماته الله مائة عام، ثم بعثه، فنودي من السماء: كم لبثت؟ قال: يومًا، فلمَّا رأى الشمس قال: أو بعض

(1) (عزيز): قيل: هو: ابن جروة، وقيل: ابن سروخا، من أحبار اليهود، وقال ابن كثير: «والمشهور أن عُزَيْرًا نَبِيًّا من أنبياء بني إسرائيل، وأنه كان فيما بين داود وسليمان. ينظر: «تفسير القرطبي»، 8/ 116 - 117، و«البداية والنهاية»، لابن كثير، 2/ 43 - 47، وتفسير المنار، لرشيد رضا، 10/ 178، و384. و(أَرَمِيَا): أحد أنبياء بني إسرائيل، وهو من سبط هارون بن عمران. ينظر: «البداية والنهاية»، 2/ 41، و«العرش»، للذهبي، ت: محمد التميمي، 2/ 244، و«تفسير الشعبي»، 2/ 242.

(2) (شَابَرًا بَاذًا) بعد الألف باء موحدة مفتوحة: قرية من أعمال (مرو) بتركمانستان، وقد نسب إليها بعض الرواة. «معجم البلدان» 3/ 303، و«مرصد الاطلاع» لصفي الدين الحنبلي 770/2.

يوم- وكان بعد تخريب- «بُخِتْ نَصْر» تلك البلاد. و«لَيْتُ» مكثت. ويُقرأ بالإدغام والإظهار⁽¹⁾. «خَاوِيَةً» ساقطة. خوى المكان، يَخْوِي خَوَايَةً وَخَوًا وَخَوِيًا، وَخَوَى فهو خَوْ سَقَطَ، والخواء: المكان الخالي. «عَلَّ عُرُوشَهَا» فَإِنَّ العروش تسقط ثم الجدران. «لَمْ يَتَسَنَّ» لم يتغير بِمَرِّ السنين. وَالسَّنَةُ: أصلها سَنَهَةٌ، وتصغيرها سُنَيْهَةٌ من المُساهنة. وقيل: هي من المُساناة فأصله يَتَسَنَّى، فالهاء إِذَا زائدة. وقيل: أصله لم يَتَسَنَّ فأبدل، كما في التَّظَنِّي والتَّقَضِّي، وهو من سَنَّ. وَأَسَنَّ إِذَا تغير. وقُرئ «لم يتسنن» و«لم يسته» و«لم يسن» وعن ابن مسعود: وهذا شَرَابُكَ لم يتغير⁽²⁾.

«وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ» كَيْفَ نَجَرَ وَبَلَى. أو انظر إليه سالمًا كما ربطته. «وَلَنْجَمَلَك» أي: ولنجعلك آية للناس فعلنا ذلك «وَأَنْظُرْ إِلَى الْوُظَاءِ» عظام الحمار، أو عظام الموتى الذي تتعجب من إحيائهم. «كَكَيْفَ نُنَشِّرُهَا» و«نُنَشِّرُهَا»⁽³⁾ نَرَكَّبُ بعضها فوق بعض. وهو من نُشِوز المرأة، وهو ركوبُ رأسها.

(1) قرأ نافع، وابن كثير، وعاصم، وخلف، ويعقوب بإظهار التاء. وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو جعفر، بإدغام التاء في التاء. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 159، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 100، و«معجم القراءات»، 1/ 369، و«المحرر الوجيز»، 2/ 406 - 407.

(2) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، ويعقوب، واليزيدي، والأعمش، بإثبات الهاء في الوقف، وحذفها في الوصل، وهي هاء السكت. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم، وابن عامر، وأبو جعفر، بإثبات الهاء في الوقف والوصل: «لَمْ يَتَسَنَّ». وقرأ أبي بن كعب: «لَمْ يَسَنَّ» بإدغام التاء في السين، ونسبها ابن عطية قراءة لطلحة بن مصرف. وقرأ ابن مسعود: «لَمْ يَتَسَنَّ» بالتاء ونونين، مضعفة فساكنة. وقرأ طلحة بن مصرف: «لَمْ يَسَنَّ» بإدغام التاء في السين، وحذف الهاء من آخره. ينظر: «الحجة في علل القراءات، للفارسي، ص/ 143، والمكرر فيما تواتر من القراءات ص/ 19، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 100، و«معجم القراءات»، 1/ 370 - 371، و«المحرر الوجيز»، 2/ 408، و«البحر المحيط»، 2/ 292. وذكر الثعلبي في تفسيره، 2/ 247، وأبي حيان، في «البحر المحيط»، 2/ 635، قراءة ابن مسعود: «وَهَذَا شَرَابُكَ لَمْ يَتَسَنَّ».

(3) قرأ ابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف، والأعمش، وزيد بن ثابت: =

وبالزء على الوجهين. ﴿نَحْيِيهَا﴾ وإحياء العظم: جَعَلَهَا عماد الإحياء⁽¹⁾. ﴿تَكْسُوهَا﴾ نَبَسَهَا. والكأسي المَكْتَسِي أيضاً.

﴿فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ﴾. وقرئ بلفظ الأمر⁽²⁾، أي: قال الله: إَعْلَمُ، أي: عِلْم عِيَان وظهور. وبيان الشيء وَتَبَيَّنَ، وَأَبَانَ واستبان ظهر.

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى قَالَ أُولَئِكَ تُؤْمِنُ قَالَ بَلَى وَلَكِنْ لِيَطْمَئِنَّ قُلُوبِي قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ أَجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا وَاعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾⁽³⁾.

﴿رَبِّ أَرِنِي﴾ و﴿أَرِنِي﴾⁽³⁾. وذلك أَنَّ إبراهيم مرَّ بميتة تَفْرُسُهَا السَّباع، وتنهشها

= ﴿تَنْشِرُهَا﴾ بالزاي وضم النون. وقرأ ابن عباس، وقتادة، والنخعي، وأبو بكر عن عاصم: ﴿تَنْشُرُهَا﴾ بفتح النون وضم الشين. وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، ويعقوب، وأبو جعفر، والحسن: ﴿تَنْشِرُهَا﴾ بضم النون والراء المهملة. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 310، و«التذكرة في القراءات الثمانية»، لابن غلبون، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 100، و«تفسير الطبري»، 3/ 30، و«الدر المصنوع»، 1/ 627.

(1) في (ع)، و(ر) زيادة لا توجد في (ي): «أو من نشر الله الموتى، بمعنى أَنشَرَهُمْ فَشَرُّوا».

(2) قرأ أبو رجاء، وحمزة، والكسائي، ويعقوب، وابن عباس، وحلف: ﴿قَالَ أَعْلَمُ﴾ فعل أمر من «عِلِمَ». ينظر: «معاني القرآن»، للفرأ، 1/ 231، و«المحاسب»، لابن جني، 1/ 105، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 376، و«البحر المحيط»، 2/ 296.

(3) قرأ أبو عمرو بخلاف عنه، وابن كثير، ويعقوب، وابن محيصن، واليزيدي، والسوسي: ﴿أَرِنِي﴾ بإسكان الراء. ينظر: «معاني القرآن»، للزجاج، 1/ 345، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 241، و«التيسير في القراءات السبع»، ص/ 76، و«معجم القراءات»، 1/ 375، و«البحر المحيط»، 1/ 390.

الطيور، وتلتقيهما الحيثان، في الأحايين. فَتَفَكَّرَ فِي خَشْرِهِ مُسْتَدِلًّا، وطلب مُعَايَنَةً مَعْلُومَةٍ. ﴿أَوَلَمْ تُؤْمِسْ﴾ استفهام بمعنى التقرير. نحو:

أَلَنْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا..... (1)

﴿لِيُطْمِنَنَّ قَلْبِي﴾ على الخلّة، باستجابة الدّعوة. أو يزداد يقيني. ومُتَعَلِّقُ اللام محذوف، أي: لكن سألْتُ ليطمئنَّ قلبي.

﴿أَرْزَعَةً مِنَ الطَّيْرِ﴾ الديك، والطاوس، والغراب، والحمام. أو البطّ، والنّسر. ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ أي: بكسر الصاد وضمها، فَإِنَّ صَارَ يَصُورُ، وَيَصِيرُ لَفَةً. أو اجمعهنّ. وهو من الصّوّار، أي: البقر المجمع. والصّور النخل المجمع. أو هو من صَرَى يَصْرِي، فْقَلِبَ، نحو: رَأَى، وَرَاءَ، أو صَارَ وَصَرَى، كَعَاثَةٍ وَعَثَى. وعن ابن عباس: ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ بضم الصاد وكسرهما، فهو من الصّرّ. وفتح الصاد وكسر الرّاء من التّصيرية (2).

(1) هو شطريبت لجري، تمامه:

أَلَنْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ يُطُونُ رَاحَ

وهو في ديوانه، ص/ 85. ينظر: شواهد المعنى، 42/ 1، و«لسان العرب»، 101/ 7، و«معني اللبيب»، 17/ 1

(2) قرأ حمزة، وأبو جعفر، ورويس، والأعمش، وخلف، وابن عباس، وشيبة، وابن جبير، وقتادة، وابن وثّاب، وطلحة، ويعقوب، وعبد الله بن مسعود، والمفضل: ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ بكسر الصاد بمعنى: «فَقَطَّعَهُنَّ». وقرأ ابن عباس، وعكرمة: ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ بضم الصاد وتشديد الرّاء، من صَرَّه يَصْرُهُ إذا جمعه وشدّه. وقرأ ابن عباس، وعكرمة، وهي حكاية المهدوي عن عكرمة وغيره: ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ بفتح الصاد وتشديد الرّاء وكسرهما، من التّصيرية. وقرأ ابن عباس: ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ بكسر الصاد وتشديد الرّاء وفتحها، من الصّير، أي: الصوت، أي: صَحَّ بِهِنَّ. وقرأ الجمهور: ﴿فَصَرَّهُنَّ﴾ بضم الصاد، وإسكان الرّاء، وهي قراءة أكثر الناس. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/ 82، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 313/ 1، و«المحاسب»، 136/ 1، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 101، و«معجم القراءات»، 377/ 1 - 378، و«البحر المحيط»، 300/ 2، و«المحرر الوجيز»، =

﴿عَلَى كُلِّ جَبَلٍ﴾ هو الأربعة، أو السبعة التي تحضره. ﴿جُزْءًا﴾، و﴿جُزْؤًا﴾، و﴿جُزْأً﴾ لغات⁽¹⁾. ويكتُب في الرفع والإضافة إلى الضمير بالواو، وفي النصب بالالف، والجرّ بالياء. ﴿ثُمَّ أَدْعُهُنَّ﴾ قل لهنّ: تعالين ياذن الله. ﴿يَأْتِيَنَّكَ سَعْيًا﴾ قيل: السَّـرُ: مثَل لَطول الأمل في امتداد الأجل، والطاوس: لزيّنة الدنيا، والذّيك: للشهوة، والغراب: للحرص. وروي: أن إبراهيم أَمَرَ أن قَطَعَهُنَّ، ثُمَّ اخْلَطَ أَجْزَاءَهَا ودماءها، وفرّق على الأَجْبال، وكان الرُّؤوس بيده، وجعل يُناديهنّ، فطار كلُّ جُزءٍ إلى آخر، فصارت جُثثًا، فأقبلنّ عليه، فوضَع عليهنّ رُؤُوسهنّ⁽²⁾. والسَّـغْي: المَشْي والعَدْو، وهو مفعول مطلق، أو حال.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُبْغِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٦٣١﴾﴾ الَّذِينَ يُبْغِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يَتَذَكَّرُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٦٣٢﴾﴾

= 421/2، و«الدر المصون»، 631/1.

(1) قرأ الجمهور: ﴿جُزْءًا﴾ بإسكان الزاي والهمز، وهي لغة تميم وأسد. وقرأ أبو بكر، وعاصم، وأبو جعفر، والمفضل: ﴿جُزْؤًا﴾ بضم الزاي، وهي لغة الحجازيين. وقرأ حمزة، ﴿جُزْأً﴾ بفتح الزاي من غير همز، وذلك بنقل حركة الهمزة إلى الزاي مع حذف الهمزة، وإبدال التنوين ألفًا. ينظر: «التذكرة في القراءات الثمانية»، لابن غلبون، ص/274، و«المحتسب»، لابن جني، 1/137، و«الكشف عن وجوه القراءات»، لمكي بن أبي طالب، 1/247، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/278، الدر المصون، للسمين الحلبي، 1/632.

(2) أورده الثعلبي في تفسيره، 2/256، عن ابن جريج والسدي.

﴿مَثَلُ الَّذِينَ﴾ أي: مثل نفقتهم كمثل حبة، أو مثلهم كمثل زارع حبة. ﴿أُتْبِتَتْ﴾ إضافة الإبات إلى الحبة تجوز، كما إلى الماء والأرض. والنبات: الخروج بالنمو حالاً بعد حال. السَّابِل: جمع سنبلة، وهي فُتْلَةٌ من السَّيْلِ. وَأَسْبَلَ الزَّرْعُ، سَبَلَ. ﴿وَاللَّهُ يَنْصِفُ﴾ الضَّعْفُ؛ المثل إلى ما زاد. ﴿وَأَسْبَغُ﴾ مُوسِغٌ. ﴿لَا يُنْفِعُونَ﴾ الإنباع: الإرسال في الأثر. المَنُّ: تَقْرِيع يقطع حق الصَّنِيع. والأذى: ضرر يُورِثُه الالتفات إلى الموهوب، أو الضرر المُتَعَجَّلُ وصوله إلى المضرور، أو المَنُّ: الذكر بالترفع، والأذى: القول بالتصنع.

﴿وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ إذا خاف المَنَان. ﴿وَلَا هُمْ يَخْزَوْنَ﴾ إذا خَزَنَ المؤذي. وذلك في عثمان، حيث جهَّز جيش العسرة بألف بغير بأفتائها، وألف دينار، وتصدق بمائة ألف درهم، ووقَّع بئر رومة⁽¹⁾. وعبد الرحمن أتى إلى النبي -عليه السلام- بنصف ماله، أربعة آلاف دينار.

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ ﴿١٣١﴾ يَتَابِعُهَا الَّذِينَ مَأْمُونُوا لَا يُطِلُّوْا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ رَأْبٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّنَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ ﴿١٣٢﴾.

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ رَدٌّ جَمِيل. ﴿وَمَغْفِرَةٌ﴾ إِغْصَاءٌ عَلَى مَا يَبْدُرُ مِنَ السَّائِلِ عِنْدَ

(1) بئر ماء، بالعقيق من أرض المدينة، يقال: إن ماءها أعذب ماء، وكانت لليهودي يبيع المسلمين ماءها، فاشترها عثمان بعشرين ألفاً، فجعلها للمسلمين. ينظر: «البلدان»، لابن الفقيه، ت: يوسف الهادي، 83/1، و«معجم ما استعجم»، لأبي عبيد البكري، 685/2.

البأس. أَوْ وَعْدٌ لَطِيفٌ وَسِرٌّ خَلِيٌّ ﴿حَوْرٌ﴾ أي: أَحْسَنُ للفقير، أَوْ لِلْمَسْئُولِ. الْغَنِيُّ: الْمُتَعَالِي عَنِ الْحَاجَةِ إِلَى الْمُتَنَقِّ الْمَانِّ. الْحَلِيمُ: الْمُتَمَهِّلُ فِي عُقُوبَتِهِ. ﴿لَا يُبْطِلُوا صِدْقَتَكُمْ﴾ أي: ثَوَابَهَا.

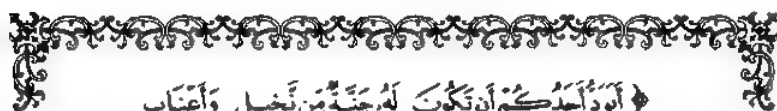
﴿كَالَّذِي﴾ المراد الجنس، أَوْ الْفَرِيقُ. ﴿رِبَاةَ النَّاسِ﴾ الْمُرَاةُ: مُفَاعَلَةٌ مِنْ وَاحِدٍ، وَأَنَّهُ فِعْلٌ يُرَى غَيْرُهُ. ﴿فَمَسَّلُهُ﴾ مَثَلُ نَفَقَتِهِ. ﴿كَمَثَلِ﴾ الْكَافِ: فِي مَحَلِّ النَّصَبِ عَلَى الْحَالِ، أَي: لَا تُبْطِلُوا مِمَّا نَلَيْنَ الَّذِي، أَوْ إِبْطَالًا كإِبْطَالِ الَّذِي. الصَّفْوَانِ: جَمْعُ صَفْوَانَةٍ، وَهُوَ الْحَجَرُ الصَّلْبُ. كَسَعْدَانٍ وَسَعْدَانَةٍ. وَقُرئُ بِفَتْحِ الْفَاءِ⁽¹⁾. الْوَابِلُ: الْعَظِيمُ الْقَطَرُ، الشَّدِيدُ الْوَاقِعُ. وَجَمْعُهُ: وَبِلٌ. مَثَلُ: رَاكِبٌ وَرَكْبٌ. وَبَلَّتِ السَّمَاءُ تَبَلًّا، وَأَوْبَلَتْ. ﴿مَسَدًا﴾ نَقِيًّا أَمْلَسَ. حَجَرٌ صَلْدٌ وَصَلُودٌ. وَعُودٌ صِلَادٌ لَا تَنْقَدِحُ مِنْهُ النَّارُ. ﴿عَلَى شَيْءٍ﴾ تَحْصِيلُ ثَوَابِ شَيْءٍ. ﴿وَمَّا حَسَبُوا﴾ مِنْ كَسِبِهِمْ.

﴿وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ أَنْبَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ
وَقَسِيمًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّتٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ
فَتَأْتَى أَكْطُفَهَا ضَنْغْفِيرٌ فَإِنْ أَمَّ يُمَسِّبَهَا وَابِلٌ فَطَلَّ
وَاللَّهُ يَمَّا تَصْلَوْنَ يَجِيءُ﴾^(١٦).

﴿أَنْبَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ﴾ الْإِبْتِغَاءُ وَالْبُعَاةُ: الطَّلَبُ. وَيَعْنِيكَ الشَّيْءُ، يَغْنِيهِ لَكَ. وَالْإِبْتِغَاءُ الْإِبْتِغَاءُ أَيْضًا. وَالْمَرْضَاءَةُ، وَالرِّضَى، وَالرِّضْوَانُ وَاحِدٌ. ﴿وَقَسِيمًا مِّنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ عِنْدَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهَا صَادِقَةٌ الْإِيمَانِ. أَوْ تَوْطِينًا لِّأَنْفُسِهِمْ عَلَى الثَّبُوتِ. أَوْ تَحْقِيقًا لِلْجِزَاءِ. أَوْ تَصَدِيقًا لِلْإِسْلَامِ. وَ(مِنْ) لِّابْتِدَاءِ الْغَايَةِ. وَمِنْهُ: ﴿حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ﴾ [البقرة: 109].

(1) قرأ الزمهرى، وسعيد بن المسيب: ﴿صَفْوَانٌ﴾ بِفَتْحِ الْفَاءِ، وَقِيلَ: هُوَ شَاذٌ فِي السَّمَاعِ، وَقَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ: «هُوَ لُغَةٌ». يَنْظُرُ: «الْمَحْتَسِبُ»، 1/ 137، و«مَحْتَصِرُ ابْنِ خَالَوَيْهِ»، ص/ 16، و«مَعْجَمُ الْقُرْآنِ»، 1/ 382، و«الْبَحْرُ الْمُحِيطُ»، 2/ 309، و«الدَّرُ الْمَصْرُونُ»، 1/ 637.

وَقُرئ ﴿تَنبِيئًا لِّأَنفُسِهِمْ﴾⁽¹⁾. ﴿كَمْثَلٍ جَنَّتُمْ﴾ الجنة: ما فيه نخل. وما فيه كرم فهو فردوس. الرِّبْوَةُ، والرِّبَاوَةُ، والرِّبَاوَةُ بحر كاتها الثلاث من الرء: ما زاد من الأمكنة ارتفاعاً أو طيباً. ﴿أَكْثَلَهَا ضِعْفَيْنِ﴾ ثمرها المأكول ضِعْفَيْنِ غيرهما من الأرضين. أو الأكل: كثرة ما في الشيء مما يَجُود وَيُقَوِّيه. يقال: هذا ثَوْبٌ كثير الأكل، أي: كثير الغزل. أو الضَّعْفَيْنِ: الخَرْنَفِي والرَّيْبِي. والطلُّ: أضعف المطر، أي: يكفيه طل. الكرم مَبْتَةٌ. وَيَجِلُّ دُمُهُ، وَأَطْلَهُ أَبْطَلَهُ⁽²⁾.



﴿يَوَدُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّن نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِن كُلِّ الثَّمَرَاتِ
وَأَسَابِقُ الْكِبَرِ لَهُ ذُرِّيَّةٌ مُّعَقَّلَةٌ فَأَصَابَهَا غَمَصَارٌ فِيهِ نَارٌ
فَاخْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ
تَتَذَكَّرُونَ ﴿٣٨٨﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّنَّ يَسَّرَ
مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَسَّمُوا
الْحَيْثُ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِكَافِرِينَ إِنَّا أَنْتُمْ شَوَاهِدٌ
وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَوِيٌّ حَكِيمٌ ﴿٣٨٩﴾﴾



﴿يَوَدُّ﴾ المودة في الماضي، والمحبة في المستقبل. وخصَّ النخيل والأعناب تشريعاً، ثم ذكر الثمرات، أو الثمرات المنافع. و﴿أَصَابَهَا﴾ عطف على يَوَدُّ لقرب

(1) قرأ مجاهد: ﴿تَنبِيئًا لِّأَنفُسِهِمْ﴾. وقرأ مجاهد أيضاً: ﴿وَتَنبِيئًا مِّن بَعْضِ أَنفُسِهِمْ﴾ وقرأ أيضاً: ﴿وَتَنبِيئًا مِّن أَنفُسِهِمْ﴾. ينظر: «معجم الفراءات»، 383/1، وتفسير الثعلبي، 262/2، وتفسير الكشاف، 298/1، و«البحر المحيط»، 311/2.

(2) أي: أهدره. يقال: طَلَّهُ اللهُ وَأَطْلَهُ أَي: أهدره، وطلَّ دُمُهُ، فهو مَطْلُولٌ، أي: مهدور. ينظر: «لسان العرب»، باب: الطاء مهملة، 405/11، والغريين في القرآن والحديث، لأبي عبيد الهروي، ت: أحمد فريد المزيدي، 4/1179.

الماضي من الحال. أو لأنَّ (يَوْذُ) يتعلّق مرّةً بآن، ومرّةً بِلَوْ، وهي للتمني. وذلك يكون في الماضي والمضارع. و﴿الْكِبَرُ﴾ حال زائد على مقدار آخر، وهنا: الخَرَفُ. والْكِبَرُ: المشايخ. والْكِبَرُ: الطُّبْلُ. ﴿ضَعْفَاءُ﴾ وضيَعَفَ: جمع ضَعِيف، نحو: كُرَمَاء وكرام. ﴿إِعْصَارٌ﴾ رُوبَعَةٌ. وهي ريحٌ تصعد إلى السماء كالعمود، والثوبُ المَعْصُور. ﴿فَانْفَرَقَتْ﴾ الاحتراق: افتراق الأجزاء بالنّار. والآية مثل للمرائي، أي: ينتفع عاجلاً، وينقطع نفعه حينَ أخرج ما يكونُ إليه. أو هو للمُفَرِّطِ في طاعة الله، المُسْتَغْلِ بالملاذ. ﴿مِنْ طَلَبِكِ﴾ من الحلال، أو الحباد. ﴿مَا كَسَبْتُمْ﴾ بالتجارة والزراعة. ﴿وَمِمَّا أُنْزِلَتْ﴾ من الحبِّ والشّمرِ والمعادن.

﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَيْثَ﴾ لا تقصدوا الرّديء فتصدّقوا به. وذلك حين حصّ النبي -عليه السلام- على الصدقة، كانوا يأتون بها ويضعونها في الصّفّة حتى تُجتمَعَ فتقسّم، فحاء أنصاريّ يحشّف حين خلا المسجد، وألقاه في الصّدقة. فلما رأى النبي -عليه السلام- قال: «يَسْ مَا صَنَعَ صَاحِبُهُ»⁽¹⁾. رَأَمٌ، وَيَمٌ، وَأَمَمٌ، وَيَمَمٌ، وَتَأَمَمٌ، وَيَتَمَمٌ واحد. وقرئ ﴿تَامَمُوا﴾ و﴿يَتَمَمُّوْا﴾⁽²⁾. ﴿مَنْهُ تُنْفِقُونَ﴾ حال. ﴿وَلَسْتُمْ﴾ الواو: للحال أيضاً. ﴿إِلَّا أَنْ تُنْفِقُوا﴾ أي: على عيِّنه. يُقال للبائع: أغمض، وغمض أي: كُنْ كأنك لم تُبصر. وقرئ ﴿تَغْمِضُوا﴾ و﴿تَغْمِضُوا﴾⁽³⁾. ﴿عَفَى﴾ يأمرُ لِحَاجَتِكُمْ. ﴿حَسِيدٌ﴾ في قضاياه وتقاضيه.

(1) أخرجه الحاكم في المستدرک، 2/ 383 - 384، وصححه على شرط مسلم، ووافقه الذهبي، وعزاه السيوطي في «الدر المنثور»، 1/ 345، للحاكم. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 90، و«العجائب في معرفة الأسباب»، 446.

(2) قرأ ابن عباس، والزهري، ومسلم بن جندب، وأبو مسلم بن جناب: ﴿وَلَا تَتَمَمُّوْا﴾ بضم التاء. وقرأ عبد الله بن عباس، وأبو صالح، صاحب عكرمة: ﴿وَلَا تَأَمَمُّوْا﴾ من أممت: أي: قصدت. ينظر: «المحاسب»، 1/ 318، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 279، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 16، و«معجم القراءات»، 387 - 388.

(3) قرأ الجمهور: ﴿تَغْمِضُوا﴾ بضم التاء من «أغمض». وقرأ الزهري، والبراء بن عازب، -

﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُم بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٨﴾ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٣٩﴾﴾.

﴿يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ﴾ أي: في الإنفاق. والفقر، والفقر، والفقر: انكسار يحدث بفلة ذات اليد. من فقره كسر فقره. والفحشاء: البخل، أو الكسب الخبيث، أو منع الحقوق. ﴿مَّغْفِرَةً مِّنْهُ وَفَضْلًا﴾ سترًا في العقبى، وخيرًا في الأولى. ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ﴾ المعرفة بعلم القرآن. ناسخه ومنسوخه، ومحكمه ومُتشابهه، ومقدمه ومؤخره. أو العلم والعمل. ﴿أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ ذو العقول. ولباب كل شيء خالصة.

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ أَوْ أَنْذَرْتُمْ مِّنْ كَذِبٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا لِلظَّالِمِينَ مِّنْ أَنْصَارٍ ﴿٤٠﴾ إِنْ تَبَدُّوا لَأَسْدَدْتُمْ فِيهِم مَّا هُمْ وَإِنْ تَخَفَوْهَا وَتَوَدَّعُوا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُم مِّنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٤١﴾﴾.

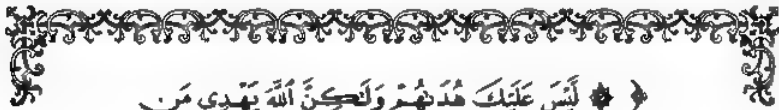
﴿أَوْ أَنْذَرْتُمْ مِّنْ كَذِبٍ﴾ في طاعة أو معصية. والنذر في الشرع: التزام برُّ له نظير

= والحسن البصري: ﴿تَغْمِضُوا﴾ بفتح التاء، وسكون الغين، وكسر الميم. وقرأ الزهري، والبيدي: ﴿تَغْمِضُوا﴾ بفتح التاء، وضم الميم، وسكون الغين. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/16، و«معجم الفراءات»، 1/388 - 389، و«المحرر الوجيز»، 2/451، و«البحر المحيط»، 2/318، و«الدر المصون»، 1/647.

في الشَّرْع. ولهذا لو نذرَ سجدة منفردة لا يصح، إلا أن يكون للتلاوة عند أبي حنيفة وأصحابه. ﴿يَسْلُمُ﴾ يقبله، أو يُجَازي عليه. والضمير عائد إلى (مَا). ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ الْمُتَبَخِّلِينَ، أو مُتَفَقِّين في غير ذات الله.

﴿مِنْ أَنْصَارٍ﴾ هو جَمْعُ نصير، كأشراف وشريف. ﴿إِنْ تَبَدُّوا لَأَبْذَرْتُمْ﴾ أي: إعطاءها. والإبداء: الإظهار ومطابقة البدو. وفلان ذو بدوآت: مدح وذم أي: ذو عزائم شريفة وآراء سخيفة. ﴿فَنَزَعْنَاهُمْ﴾ أي: نَعَمَ خَصَلَتْ هِيَ. وهي مُبتدأ سبق خبره، أو خبر مُبتدأ محذوف، أي: نعم شيء إبداءها. فحُذِفَ المضاف، فلم يصلح ضميره للنبياء، فجاء بصالح. ومثله: ﴿فَنَلَّكَ فِي السَّكُونِ وَالْأَمْنِ﴾ [الأعراف: 187] عِلْمُهَا. فلَمَّا حُذِفَ المُضَاف ولم يُوافق اتِّصَالَ هَاءٍ بالفعل الماضي، جِيءَ بالتاء.

﴿وَلَنْ تُخَفُّوهُمَا﴾ الإخفاء السُّتْر. والخَفِيُّ الإظهار وقيل: هما الأضداد. والخَافِيَةُ: الجِنُّ. ﴿وَيَكْفُرُ﴾ بالرفع أي: نحنُ نَكْفُرُ. وبالجزم عطفٌ على محل الفاء وما بعده. وبالياء الفعلُ لله، أو الإخفاء. وبالتاء للصدقات. وقُرئ بالياء، ونُصِبَ الرَاءُ على إضمار أن⁽¹⁾. وذلك حين سألوا النبي - عَلَيْهِ السَّلَامُ - الإخفاء خيرٌ أم الإبداء؟⁽²⁾ وإذا أمِنَ الرِّياءُ فالإبداءُ أَوْلَى للاقتداء. وإلا فالإخفاء.



﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَعَنَّ اللَّهَ يَهْدِيَ مَنِ

يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا يُنْفِقْكُمْ وَمَا تُنْفِقُونَ

(1) قرأ الحسن، وهي رواية عن الأعمش، رواها عنه الحسين بن علي الجعفي: ﴿يَكْفُرُ﴾ بالياء، ونُصِبَ الرَاءُ بإضمار «أَنْ». ينظر: معاني القرآن للقرائ، 87/1، والحجة في علل القراءات الشاذة، للفارسي، 102/2، و«معجم القراءات»، 395/1، و«تفسير القرطبي»، 335/3، و«تفسير الكشاف»، 300/1، و«البحر المحيط»، 325/2.

(2) ذكره الثعلبي في تفسيره بدون سند، 272/2، وأخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/91، عن الكلبي، وهو متهم بالكذب. ينظر: «العماد في معرفة الأسباب»، ص/449 - 459.

إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ
وَأَنْتُمْ لَا تُمْسِكُونَ ﴿٣٨﴾ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا
فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي
الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعْقِيفِ
تَعْرِفُهُمْ بِسَمْعِهِمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَاقًا
وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٣٩﴾ الَّذِينَ
يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِالْإِثْلِ وَالتَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً
فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴿٤٠﴾

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ﴾ هو توفيق الإسلام. أو ليخيل على الإنفاق في المَبَار. أو المراد ما لا يجب عليك. وذلك أَنَّهُ كَانَ عِنْدَ النَّبِيِّ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - صَدَقَةٌ سَأَلَهَا يَهُودِي فَقَالَ: «لَيْسَ لَكَ مِنْهَا شَيْءٌ حَتَّى تُسَلِّمَ». أَوْ أَنَّ أَسْمَاءَ أَتَاهَا أَبُو قُحَافَةَ جَدُّهَا، أَوْ قُبَيْلَةُ أُمُّهَا وَجَدَتْهَا حِينَ حَجَّتْ يَطْلُبَانِ مِنْهَا خَيْرًا، فَأَبَتْ إِلَّا أَنْ تُشَاوِرَ رَسُولَ اللَّهِ، فَتَزَلَّتِ الْآيَةُ (١). ﴿وَمَا تُنْفِقُوا﴾ شرطٌ جزاؤه «فَلَا تُفْسِدُكُمْ». ﴿وَمَا تُنْفِقُوا﴾ إِلَّا ابْتِغَاءَ ﴿أَي: مَا تُنْفِقُونَ وَلَا تَقْصُدُونَ إِلَّا الْإِبْتَغَاءَ. ﴿يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ﴾ يُؤَفَّرُ ثَوَابُكُمْ إِلَيْكُمْ.

﴿لِلْفُقَرَاءِ﴾ تَعَلَّقَ اللَّامُ بِمَحْذُوفٍ مَدْلُولٍ عَلَيْهِ، أَي: النَّفَقَةُ لِلْفُقَرَاءِ. أَوْ اعْمَدُوا لِلْفُقَرَاءِ. ﴿الَّذِينَ أُحْصِرُوا﴾ هُمُ أَرْبَعُمِائَةٍ مِنْ أَهْلِ الصُّفَّةِ (٢)، لَا يَبْرَحُونَ إِلَّا لِلْجِهَادِ.

(١) أَخْرَجَهُ الْوَاحِدِيُّ فِي «أَسْبَابِ النُّزُولِ»، ص/ 91، عَنْ سَعِيدِ بْنِ حَبِيرٍ، وَعَنْ ابْنِ الْحَنْفِيَّةِ، كِلَاهُمَا مَرْسَلًا. وَأَخْرَجَهُ فِي تَفْسِيرِهِ الْوَسِيطُ، 1/ 386، بِسَنَدٍ حَسَنٍ. وَرَوَاهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ فِي تَفْسِيرِهِ، 2/ 537 - 538. يَنْظُرُ: «الْعَجَابُ فِي مَعْرِفَةِ الْأَسْبَابِ»، لِابْنِ حَجَرٍ، ص/ 452.

(٢) هُمُ أَخْلَاطٌ مِنْ قِبَاثِلِ شَيْءٍ مِنْ فُقَرَاءِ الْمُسْلِمِينَ، لَيْسَ مَأْوَى إِلَّا الْمَسْجِدَ، كَانَ النَّبِيُّ - ﷺ - وَالصَّحَابَةُ تَعَاهِدُونَهُمْ بِالصَّدَقَةِ. يَنْظُرُ: «تَهْذِيبُ اللُّغَةِ»، بَابُ: الضَّادُ وَالْفَاءُ، 12/ 85، وَ«الْمَخْصَصُ»، لِابْنِ سَيِّدِهِ، 1/ 316، وَ«تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ»، 22/ 120، وَ«التَّفْسِيرُ الْكَبِيرُ». لِلرَّازِيِّ، 16/ 83.

يتعلمون القرآن بالليل ويَرِضُخُونَ النوى بالنهار، ضرباً في الأرض لاستغراقهم بالعبادة، أو مكابدة العدو بسبب القتال. ﴿يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ﴾ بحالهم. ﴿أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ﴾ من أجل تَعَفُّفِهِمْ. والتَّعَفُّفُ والاستعفاف: الكَفُّ والصَّبْرُ. ﴿تَسْرِفُهُمْ بِسِيَرِهِمْ﴾ هو صُفْرَةُ الألوان، ونحول الأبدان. السَّيْمَى والسَّيْمَاءُ والسُّؤْمَةُ علامة يُعرف بها الرجل ويرفع. ﴿الْحَكَاةُ﴾ اشتمالاً بالمسألة. ومنه: اللُّحَاف. يقال: ألْحَفَنِي بفضل لحافه، أي: أعطاني من فضل ماله. والمراد نفى السؤال.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ وذلك أَنَّ عَلِيًّا تَصَدَّقَ بأربعة دراهم. أو ابن عوفٍ تَصَدَّقَ بأربعة دراهم كما وصفت الآية. فسأله النبي - عَلَيْهِ السَّلَامُ -: «مَا حَمَلَكَ عَلَى هَذَا؟» قال: أردتُ أَنْ اسْتَوْجِبَ الْفَضْلَ وَالْمَغْفِرَةَ مِنْ اللَّهِ تَعَالَى. قال - عَلَيْهِ السَّلَامُ -: إِنَّ ذَلِكَ لَكَ يَا عَلِيُّ، وقرأ الآية⁽¹⁾. وقيل: هو أبو بكر تَصَدَّقَ بأربعين ألف دينار. وقيل: هو عبارة عن إنجاح طَلَبَتِهِ الْمُحْتَاجِ، أي: لا يتعلَّلُون بوقتٍ دون وقتٍ. وقيل: هو عَلف خيل مربوطة في سبيل الله. ﴿مَلَهُمْ﴾ الفاء: جواب الشرط، فإنَّ ﴿الَّذِينَ﴾ إذا وُصِّلَ بالفعل كان بمعنى وَمَنْ.

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَخْعِطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قَالُوا إِنَّمَا اتَّيْعَ مِثْلَ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٣٦﴾﴾

﴿يَأْكُلُونَ الرِّبَا﴾ أي: مُسْتَحْلِينَ، وَخُصَّ الْأَكْلُ فإنه مُعْظَمُ الْمَنْفَعَةِ. وَالرِّبَا فَضْلٌ فِي الْكَيْلِ وَالْوِزْنِ خَالٍ عَنِ الْعِيُوضِ، عند أبي حنيفة وأصحابه. وعند الشافعي الفضل

(1) أخرجه مقاتل في تفسيره، 1/ 145، والواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 94، وفي تفسيره الوسيط، 1/ 391، وابن الجوزي في زاد المسير، 1/ 330، وابن كثير في تفسيره، 1/ 363. ينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، ص/ 456.

المُطلق في المَطْمُومات. فالحلُّ أصل عندنا، والحُرْمَةُ بِطَرَفَاتٍ ⁽¹⁾ الزيادة. وعنده الحرمة أصل، والحلُّ يَنْبُتُ رَخَصَةً عند ظنِّ التساوي ⁽²⁾.

﴿لَا يَقُومُونَ﴾ أي: من قبورهم. ﴿يَتَخَبَّطُهُ﴾ يَضْرِبُهُ بالجنون، أو لا يقوم بحُجَّتِهِ كالمجانين. والخَبْطُ تَوَطُّو البعير باليد، والرَّمْعُ بالرَّجْل، والزَّيْنُ بالركبة. ﴿وَمِنَ الْمَيِّتِ﴾ متعلق بـ ﴿لَا يَقُومُونَ﴾ أي: لا يقومون من المَسِّ الذي بهم. وجاز أن يتعلق بيقوم، أي: كما يقوم المَضْرُوعُ من المَسِّ. والمَسُّ شبه الجنون. ورجلٌ مَمْسُوسٌ: مُخْبَلٌ. ﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ حقُّ الكلام إنما الربا مثل البيع، إلا أنه على المبالغة، أي: اعتقدوه جُلًّا حَتَّى جعلوه أصلاً. و﴿قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا﴾ فلم يُلْهِ، فإنَّ الزيادة في أوله كما هي في آخره. ﴿فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ﴾ ذكرها فإنه في معنى الوَعظ. ﴿فَلَهُ مَا سَلَفَ﴾ أي: ما مضى، والسَّلَفُ: الماضي من الأقرباء، والعمل. ﴿وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ في العفو والانتقام، أو العِصْمَةُ والخُذْلَان.

﴿يَسْمَعُ اللَّهُ الرِّيَاءَ وَيُرِي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ
 أَثِيمٍ ﴿٣٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا
 الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ
 عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٧﴾ يَتَأَيَّاهُ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقُوا
 اللَّهَ وَذَرَوْا مَا بَيْنَ مِنَ الرِّيَاءِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٣٨﴾ إِنْ لَمْ تَفْعَلُوا
 قَادُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُنْتُمْ فَلَكُمْ زُجُجٌ
 أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ وَلَا تُظْلَمُونَ ﴿٣٩﴾ وَإِنْ كَانَتْ
 ذُرِّيَّتُكُمْ فَطُغْرًا إِلَى مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ
 إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾ وَاتَّقُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى
 اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤١﴾﴾

(1) أي: ما بطرأ من الزيادة.

(2) «الكشف والبيان» 2/ 282، و«الكشاف» 1/ 319.

﴿يَسْحَقُ اللَّهُ﴾ المَحَقُّ: النقصان وذهاب البركة، ومنه: المَحَاقُ⁽¹⁾. وعن ابن مسعود: «الربا وإن كثر فإلى قُلِّ»⁽²⁾. «وَيُرِي الصَّدَقَاتِ» يُثْمَرُهَا وَيُكْثَرُهَا، وَيُجَازِي عَلَيْهَا. ﴿كُلَّ﴾ كَفَّارٍ ﴿كَافِرٍ فِي تَحْرِيمِهِ﴾. «أَنْتُمْ» فَاجِرٌ فِي اسْتِحْلَالِهِ. ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بِحَرَمَتِهِ. «وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ» عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَخِيرَتَهُمْ وَخَيْرَتَهُمْ؛ لَعَلَّهُمْ وَعَمَلُهُمْ. «وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا» نَزَلَتْ فِي الْعَبَّاسِ، وَعُثْمَانَ. أَوْ بَنِي عَمْرِو بْنِ عَمِيرِ الثَّقَفِيِّ وَهُمْ: مَسْعُودُ⁽³⁾، وَحَبِيبُ⁽⁴⁾، وَرَبِيعَةُ⁽⁵⁾، وَعَبْدُ يَالِيلٍ⁽⁶⁾ كَانَتْ عَلَيْهِمْ لِبْنِي الْمَغِيرَةِ مِنْ قُرَيْشٍ أَمْوَالُ مِنَ الرِّبَا وَضَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ، وَكَانَ لَعَمْرِي عَلَى مُغِيرٍ شَيْءٌ مِنَ الرِّبَا، طَالِبُهُ بِهِ، فَقَالَ لَهُ: إِنَّا أَسْلَمْنَا عَلَى هَذَا، قَالُوا: مَا بَالُنَا أَشَقَى النَّاسِ؟ وَضِعَ مَا لَنَا، وَلَمْ يُوضِعْ مَا عَلَيْنَا. فَاتَّخَصَّمُوا إِلَى

(1) يقال لآخر ليلة من الشهر المحاق، ويقال أيضًا لآخر ثلاث أيام من الشهر، وذلك لأنَّ الشمس تمحق الهلال ولا تَبَيِّنُهُ. ينظر: كتاب الألقاظ، لابن السكيت، باب: أسماء القمر وصفاته، 294/1، و«تهذيب اللغة»، للجوهري، باب: الحاء والميم، 52/4، ومجمل اللغة لابن فارس، باب: الدال وما بعدها، 320/1.

(2) الأثر أورده الطبري في تفسيره، 15/6، عن ابن مسعود عن النبي -ﷺ-، وأخرجه الإمام أحمد في مسنده مرفوعًا، 395/1، وأخرجه المحاكم في المستدرک، 37/2.

(3) هو مسعود بن عمرو بن عمير الثقفي، رُوي عن ابن عباس، أنه المفضود بقول الله تعالى: ﴿لَوْلَا أَنْزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقُرَيْيَيْنِ عَظِيمٍ﴾، أي: الذي من ثقيف. ينظر: «الإصابة في معرفة الصحابة»، لابن حجر العسقلاني، 102/6.

(4) حبيب بن عمرو بن عمير الثقفي: استشهد يوم الجسر مع أبي عبيدة، ذكره الغساني. ينظر: «أسد العانة»، لابن الأثير، 443/1.

(5) هو ربعة بن عمرو بن عمير بن عوف بن ثقيف، نزلت فيه وفي إخوته الآية التي أوردها المصنف. ينظر: «الإصابة»، 470/2.

(6) عبد ياليل بن عمرو بن عمير الثقفي: كان وجهًا من وجوه ثقيف، وبعثوه إلى رسول الله -ﷺ- في إسلامهم وبيعتهم، وبعثوا معه خمسين رجلًا، فأسلموا جميعًا، وحسن إسلامهم، وانصرفوا إلى قومهم ثقيف، فأسلمت بأسرها. ينظر: «العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين»، لتقي الدين الفاسي، ت: محمد عبد القادر عطا، 146/5.

عَتَابُ بْنُ أُسَيْدٍ⁽¹⁾ - عامل النبي ﷺ على مكة - فكتب إلى النبي؛ فنزلت الآيات الثلاث⁽²⁾.

﴿فَادْعُوا﴾ أَدْنَى عِلْمٍ أَوْ اسْتَمْعَ. وَتَادَنَ وَأَدَنَ أَعْلَمَ. وَالْأَذُنُ: الْمَسْمَعُ وَالسَّامِعُ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ. ﴿يَحْرَبُ مِنَ اللَّهِ﴾ بعداب من عنده. وَحَرْبُ اللَّهِ: حَرْبُ نَارِهِ. وَحَرْبُ رَسُولِهِ: نَارُ حَرَبِهِ. ﴿لَا تَنْظِلُون﴾ بطلب الزيادة. ﴿وَلَا تَنْظِلُمُونَ﴾ بمنع الأصل. فلما نزلت هذه الآية؛ قالت ثقيف: لا يد لنا بحرب الله ورسوله.

﴿وَإِنْ كَانَتْ ذُو عُسْرَةٍ﴾ أي: حدث ووقع. أَوْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ غَرِيماً. وَقُرئ ﴿ذَا عُسْرَةٍ﴾ أي: إِنْ كَانَ الْغَرِيمُ ذَا عُسْرَةٍ. وَقُرئ ﴿وَإِنْ كَانَ مَعْسَرًا﴾ ﴿وَمَنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ﴾⁽³⁾. وَالْإِعْسَارُ الْمُوجِبُ لِلْإِظَارِ؛ الْإِعْدَامُ أَوْ كَسَادُ الْمَتَاعِ. وَالْعُسْرَةُ: الضِّيقُ. عُسْرَ عُسْرًا، وَعُسْرَ عُسْرًا. ﴿فَتَنْظِرُهُ﴾ أي: الْحُكْمُ أَوْ الْأَمْرُ نَظْرَةً. وَبِالنَّصْبِ؛ فَلْيَنْظُرْ نَظْرَةً. وَقُرئ ﴿فَتَنْظِرُهُ﴾⁽⁴⁾ أي: صَاحِبُ الْحَقِّ مُنْظِرُهُ وَنَظِيرُهُ عَلَى الْأَمْرِ، أي: سَامِيحُهُ بِالنَّظِيرَةِ. وَالنَّظِيرَةُ،

(1) هو عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي، أسلم يوم فتح مكة واستعمله النبي ﷺ - على مكة يصلي بالناس، حين خروجه لحنين ينظر: «الطبقات الكبرى»، 1/ 156 - 157.

(2) رواه الطبري في تفسيره من طريق ابن جريج، 3/ 107، والواحدي، عن ابن عباس من طريق الكلبي، وهو إسناده ضعيف. وعراه السيوطي، في «لباب النقول»، ص/ 15، لأبي يعلى، وابن منده، من طريق الكلبي. ينظر: «أسباب النزول»، لالواحدى، ص/ 95 - 96، و«المعجب فى معرفة الأسباب»، ص/ 461 - 462.

(3) قرأ أبي بن كعب، وابن مسعود، وعثمان، وابن عباس، والمعتز، وحنّاج الوراق: ﴿وَإِنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ﴾ بالنصب على تقدير: وإن كان هو ذا عُسْرَةٍ. وقرأ أبان بن عثمان: ﴿وَمَنْ كَانَ ذَا عُسْرَةٍ﴾. وقرأ الأعمش، وأبي بن كعب، وأحمد بن موسى: ﴿وَإِنْ كَانَ مُعْسَرًا﴾، وهو دليل قراءة العامة. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 17، و«معاني القرآن»، للزجاج، 1/ 359، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 407 - 408، وتفسير الثعلبي، 2/ 286، و«البحر المحيط»، لأبي حيان، 2/ 340.

(4) قرأ عطاء: ﴿فَتَنْظِرُهُ﴾ على وزن فاعلة. وصحح الثعلبي قراءة النصّب، ﴿فَتَنْظِرُهُ﴾، ولم =

وَالنَّظَرَةَ، وَالنَّاطِرَةَ: الْمُهْلَةَ. أَوْ النَّاطِرَةُ مُصَدَّرٌ كَالكَاذِبَةِ. وَصَيِّ مَنْظُورٌ: مَمْسُوسٌ، أَوْ مَغْبُوتٌ. ﴿إِنْ مَيَّسَّرَ﴾ بِضَمِّ السَّيْنِ وَنَصْبِهِ، كَمَشْرِقَةٍ وَمَشْرِقَةٍ. وَقُرِئَ ﴿إِلَى مَيَّسَّرِهِ﴾⁽¹⁾ بِالْإِضَافَةِ. وَأَيَّسَرَ إِيسَارًا وَمَيَّسَّرَهُ: كَثَّرَ مَالَهُ. ﴿وَأَنْ تَصَدَّقُوا﴾ تَتَصَدَّقُوا عَلَيْهِ بِرَأْسِ الْمَالِ.

﴿خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ مِنَ الْاِسْتِغْنَاءِ. أَوْ خَيْرٌ مِنَ الْإِنْتِظَارِ. ﴿إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ فَعْمَلُون بِهِ. جَعَلَ مِنْ عَلِمَ وَلَمْ يَعْمَلْ؛ كَمَنْ لَا يَعْلَمُ. ﴿وَاتَّقُوا يَوْمًا﴾ أَي: عَذَابَ يَوْمٍ، أَوْ جَزَاؤِهِ. وَهُوَ مَفْعُولٌ بِهِ. ﴿تَرْجِعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ إِذَا لَا مَفْرَجَ صُورَةً وَحَقِيقَةً إِلَّا هُوَ (فِيهِ). ﴿تَوَفَّى﴾ الْحَسَنَاتِ، وَلَا يَزَادُ عَلَى السَّيِّئَاتِ. ﴿مَا كَسَبَتْ﴾ أَي: جَزَاؤُهُ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: هَذِهِ آخِرُ آيَةٍ نَزَلَتْ. وَلَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ رَبَّهُ بَعْدَهَا بِسَبْعَةٍ أَوْ تِسْعَةِ أَيَّامٍ، أَوْ أَحَدٍ وَعَشْرِينَ، أَوْ أَحَدٍ وَثَمَانِينَ يَوْمًا، أَوْ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ. وَقَالَ لَهُ جَبْرِيلُ: صَغَفَهَا عَلَى رَأْسِ مَائَتِينَ وَثَمَانِينَ آيَةً مِنْ سُورَةِ الْبَقَرَةِ⁽²⁾.



﴿يَقَاتِلُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَسَتْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى
فَاتَّعَبُوا وَلَيَنكُثَنَّ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْكَذِبِ وَلَا يَأْتِ
كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكُتُبْ وَلْيَمْلِكِ
الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَسْتَنِيَ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا

= يَذْكُرُ مِنْ قَرَأَ بِهَا، عَلَى تَقْدِيرٍ: فَلْيَنْظُرْ نَظْرَةً يَنْظُرُ: «الْمَحْتَسِبُ»، 143/1، وَمَعَانِي الْقُرْآنِ لِلْأَخْفَشِ، 188/1، «مَعْجَمُ الْقُرْآنِ»، 408/1، وَتَفْسِيرُ الثَّعْلَبِيِّ، 286/2، وَ«الْمَحْرُورُ الْجَوِيزُ»، 495/2، وَ«الدَّرُ الْمَصُونُ»، 669/1.

(1) قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: ﴿إِلَى مَيَّسَّرِهِ﴾ عَلَى وَزْنِ مَفْعُولٍ، مُصَافًا إِلَى ضَمِيرِ الْغَرِيمِ. يَنْظُرُ: «مَعْجَمُ الْقُرْآنِ»، 409/1، وَ«الْبَحْرُ الْمَحِيظُ»، 340/2، وَ«الدَّرُ الْمَصُونُ»، 670/1.

(2) الْأَثَرُ رَوَاهُ الثَّعْلَبِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ، 289/2، مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ، عَنْ أَبِي صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالسَّمْعَانِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ، 282/1، مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَابْنُ الْبُغْوَيِّ فِي تَفْسِيرِهِ، 392/1.

فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَوِيعًا أَوْ لَا يَسْتَلِيمُ
 أَنْ يُبَيِّنَ لَهُ فَلْيَبَيِّنْ لَهُ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ
 مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ
 مِمَّنْ رَضُوا مِنَ الشَّهَادَةِ أَنْ تَفْضَلَ إِحْدَهُمَا فَمَنْكَرَ
 إِحْدَهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَادَةُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا
 أَنْ تَكْتُمُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ
 عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ
 تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ
 أَلَّا تَكْتُمُوهُمَا وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَكَ كَاتِبٌ
 وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ فُسُوقٌ بِكُمْ وَأَتَمُّوا
 اللَّهَ وَيَعْلَمُكُمْ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾

﴿إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ﴾ أسلَمتُم في شيء، أو تبايعتم بنسيئة. وأَكَدُهُ ﴿بِدِينٍ﴾ لِيَلَّا يَلْتَبِسَ
 بِتَجَارِيَتِهِمْ. أو لِيَرَجَعَ ﴿فَاكْتُمُوهُ﴾ إليه، فَإِنَّ هَذَا أَفْصَحُ مِنْ فَاكْتُمُوا الدِّينَ. والمصدر على
 خلاف الصدر؛ كثيرٌ فصيحٌ عندهم. والدَّيْنُ: مَالٌ فِي الذِّمَّةِ، لَهُ أَجَلٌ. أَدَنْتُ الرَّجُلَ وَدَايَنْتُهُ:
 بَعْتُهُ بِأَجَلٍ. وَاسْتَدَانَ وَأَدَانَ: اشْتَرَى بِأَجَلٍ. ﴿إِلَّا أَجَلُكُمْ نُسَكَى﴾ أي: وقت معين^(١).

﴿فَاكْتُمُوهُ﴾ أمرٌ استحباب، واستيثاق. ﴿وَلْيُبَيِّنْ لَهُ﴾ بكسر اللام، فَإِنْ لَمْ
 الْأَمْرُ الْغَائِبُ تُكْسَرُ حَالَةَ الْإِنْفِرَادِ، وَإِذَا تَقَدَّمَهَا وَاوْ أَوْ فَاءٌ أَوْ ثَمَّ يُسَكَّنُ طَلَبًا لِلخَفَةِ.
 ﴿بِالْعَدْلِ﴾ صفةٌ كاتب. أي: كاتبٌ مأمونٌ فقيه؛ كيلا يُغَيِّرَ لِحْيَانَهُ أَوْ جَهْلًا. ﴿وَلَا يَأْبَ
 كَاتِبٌ﴾ لَا يَجُوزُ لَهُ الْإِبَاءُ إِذَا تَعَيَّنَ. وَقَبْلُ: كَانَ وَاجِبًا عَلَى كُلِّ كَاتِبٍ فَتُسَبِّحُ بِقَوْلِهِ:
 ﴿وَلَا يُضَارَكُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾. ﴿وَلْيُبَيِّنْ لَهُ﴾ أي: ليورد المعنى على الكاتب. والإمْلَأُ:

(1) «الكشف والبيان» 2/ 290، و«الكشاف» 1/ 324.

الإملاء. و﴿الْحَقُّ﴾ الذي. وَحَقَّ وَجَبَ. ومنه: الحقيقة. والْحَقُّ جمعُ حَقَّةٍ، وهي بيتُ العنكبوت. ﴿سَفِيهَا﴾ مَخْجُورًا عليه، أو جاهلاً، أو صغيراً. ﴿ضَمِيمًا﴾ شيخاً هرمًا، أو عاجزاً عن الإملاء لِحَقْمِهِ.

﴿أَوَلَا يَسْتَطِيعُ﴾ لخرس أو جنون. اسْتَطَاعَ اسْتَطَاعَةً، واسْتَطَاعَ اسْتَطَاعَةً مثل: اسْتَخَيَا اسْتَخِيَاءً. ﴿وَلَيْتَهُ﴾ من يلي أمره من وَصِيٍّ أو وكيل. أو وَلِيُّ الدِّينِ. ﴿مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ أحرار أهل دينكم. وأجاز شُريح⁽¹⁾، وابن سيرين⁽²⁾ شهادة العبيد. ﴿أَنْ تَقْضَلَ﴾ تنسى الشهادة. وهو مفعولٌ له وإن لم يكن غرضًا نحو: اشتريت الخشب أن يميل الحائط، أي: لإصلاحه، إلّا أَنَّهُ ذُكِرَ السبب. والتقدير: لِأَنَّ تَذْكَرَ إحداهما الأخرى إن ضلت، ولهذا أُجِيبَ بالفاء. وقرئ ﴿إِنْ تَقْضَلَ تَتَذَكَّرُ﴾ فَإِنَّ بعد فاء الجزاء مُبتدأ. وقرئ ﴿تَتَذَكَّرُ﴾ بالتخفيف. و﴿تَذَاكُرُ﴾ أيضًا⁽³⁾. ﴿إِذَا مَا دُعُوا﴾ للشهادة أو للإشهاد. وَسُمُوا شُهَدَاءَ قَبْلَ التَّحْمِيلِ لِمُشارفتهم إِيَّاهَا.

(1) هو شريح القاضي، ابن الحارث، بن قيس، بن الجهم، بن معاوية، بن عامر الكندي. يعد من كبار التابعين، وكان قاضيًا لعمر على الكوفة، ثم لعثمان، ثم لعلي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - وكان أعلم الناس بالقضاء، وكان ذا فطنة، ومعرفة وعقل، وكان شاعرًا محسنًا، توفي سنة 87هـ. ينظر: الطنقات، لابن سعد، 6/182، و«الاستيعاب»، لابن عبد البر، 2/701.

(2) هو محمد بن سيرين، من أعلام التابعين. قال عوف الأعرابي: «كان حسن العلم بالفرائض، والقضاء، والحساب». وقال ابن جرير الطبري: كان ابن سيرين فقيهاً، عالماً، ورعاً، أديباً، كثير الحديث، صدوقاً. توفي سنة (110هـ). ينظر: «سير أعلام النبلاء»، 4/609 - 611، و«شذرات الذهب»، لابن عماد الحنبلي، 1/138.

(3) قرأ حمزة، والأعمش، وأبان بن تغلب: ﴿تَتَذَكَّرُ﴾ بالتشديد ورفع الراء. وقرأ حميد بن عبد الرحمن، ومجاهد: ﴿تَتَذَكَّرُ﴾ بتخفيف الكاف، ورفع الراء، أي: فهي تَذَكَّرُ. وقرأ زيد بن أسلم: ﴿تَتَذَكَّرُ﴾ من المذاكرة، وذكر ابن خالويه أنها قراءة عبد الرحمن بن زيد بن أسلم. ينظر: الحجة لابن خالويه، ص/104، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/320، و«معجم القراءات»، 1/418، و«البحر المحيط»، 2/349، و«الدر المنصور»، 1/679.

﴿وَلَا تَسْمُوا﴾ السَّامُ والسَّامَةُ: المَلَالَةُ عَنِ الشَّيْءِ، وَيُعْبَرُ بِهِ عَنِ الْكَسْلِ. ﴿تَكْتُبُوهُ﴾ أي: الحق والدِّينُ. ﴿صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا﴾ قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا. وَقِيلَ: وَجِزًا أَوْ بَسِطًا. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الْكُتُبُ. فَإِنَّ ﴿أَنْ تَكْتُبُوهُ﴾ فِي مَعْنَى الْمَصْدَرِ. ﴿أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ﴾ هُمَا مِنَ الْإِقْسَاطِ وَالْإِقَامَةِ، فَإِنَّ الْقُسُوطَ الظُّلْمَ. أَوْ هُوَ مِنْ قَاسَطٍ بِمَعْنَى: ذِي قِسْطٍ نَحْو: تَامِرٍ، وَلَآئِنِ. ﴿وَأَذَى الْأَتْرَابِ﴾ أَقْرَبُ أَلَّا تَشْكُوا فِي الْأَجْلِ، وَالْحَقُّ، وَالشَّهَادَةُ. ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ﴾ مَوْضِعُهُ نَصَبٌ، أَيْ: لَا تَسَامُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ ﴿تَجْعَلُ﴾ بِالنَّصَبِ؛ أَيْ: إِلَّا أَنْ تَكُونَ التَّجَارَةُ تِجَارَةً. أَوْ الْمُبَايَعَةُ تِجَارَةً. وَبِالرَّفْعِ؛ إِلَّا أَنْ تَقَعَ تِجَارَةٌ. أَوْ تِجَارَةٌ اسْمُ كَانَ، وَخَبْرُهُ ﴿تُدِيرُونَهَا﴾.

﴿حَازِرَةً﴾ يَدًا بَيِّدَ. وَالتَّجَارَةُ: تَقْلِيبُ الْمَالِ لَطَلْبِ النَّمَاءِ. وَهَذَا مَا يَتَّجِرُ بِهِ. ﴿تُدِيرُونَهَا﴾ تَعْمَلُونَهَا بَيْنَكُمْ. ﴿وَلَا يُعَاذُ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ﴾ لَا يُخْبِرَانِ عَلَى الْكِتَابَةِ وَالشَّهَادَةِ، وَأَنَّهُ نَهَى غَائِبَ نَصِيبِ لِحَقِّ التَّضْعِيفِ عِنْدَ التَّقَاءِ السَّاكِنِينَ. وَقُرِئَ ﴿لَا يَضَارُّ﴾ وَ﴿لَا يَصَارُّ﴾⁽¹⁾. ﴿وَأَنْ تَفْعَلُوا﴾ الضَّرَارُ، أَوْ شَيْئًا مِمَّا تُهَيِّتُهُمْ عَنْهُ. ﴿فَإِنَّهُ، فَسَوْفَ يُعْصِمُكُمْ﴾ أَيْ: مِنْكُمْ. وَمِنَ الْحَدِيثِ: «جَعَلَ جُزْأَهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ، فَيَرُدُّ ذَلِكَ بِالْخَاصَّةِ عَلَى الْعَامَّةِ»⁽²⁾.

(1) قرأ عمر، وابن مسعود، وابن كثير، ومجاهد، وابن عباس، وابن أبي إسحاق، والضَّحَّاك: ﴿لَا يُضَارُّ﴾ بِالْفَتْحِ، وَفَتْحُ الرَّاءِ الْأُولَى. وَحَكَى أَبُو عَمْرِو الدَّانِي: عَنْ عُمَرَ، وَابْنِ عَبَّاسٍ، وَمُجَاهِدٍ، وَابْنِ أَبِي إِسْحَاقَ، وَعُكْرَمَةَ، وَالْحَسَنَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ عَنْ ابْنِ كَثِيرٍ: ﴿لَا يُضَارُّ﴾، بِالْفَتْحِ وَكَسْرُ الرَّاءِ الْأُولَى. يَنْظُرُ: إِعْرَابُ الْقُرْآنِ لِلْنَّحَاسِ، 301/1، وَ«الْمَحْتَسِبِ»، 148/1، وَ«إِعْرَابُ الْقُرْآنِ الشَّاذَّةِ»، 231/1، وَ«مَعْجَمُ الْقُرْآنِ»، 421/1، وَ«الْمَحْرُورُ الْوَجِيزُ»، 518/2، وَ«الْكَشَافُ»، 305/1.

(2) أَخْرَجَهُ الْأَجْرِيُّ فِي الشَّرِيعَةِ، 1508/3، عَنْ الْحُسَيْنِ، عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ-، وَابْنِ أَبِي شَرَحٍ السَّنَةِ، 272/13، وَابْنِ أَبِي شَرَحٍ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ، 154/2. قَالَ عَنْهُ الْحَافِظُ الدِّمَاطِيُّ: «إِنَّهُ عَلَى رِسْمِ الصَّحِيحِ». يَنْظُرُ: كَشَفُ الْخَفَاءِ، لِلْعَلُولِيِّ الدِّمَشْقِيِّ، 204/2. وَأَوْرَدَهُ التِّرْمِذِيُّ فِي مَخْتَصَرِ الشُّمَائِلِ، 21/1.

﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ مَقُومَاتَهُنَّ ﴾

فَإِنْ آمَنَ بِمَعْضُكُم بَعْضًا فَلْيُؤَيِّرُوا الَّذِي أُوتِيْنَ أَمْنَتَهُ، وَلْيَتَّقِ
اللَّهَ رَبَّهُمْ وَلَا تَكْفُرُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْفُرْهَا فَإِنَّهُ

ءَاثِمٌ قَلْبُهُ، وَاللَّهُ يَمَاقِلُ مَنْ عَلَيْهِ ﴿٢٣٣﴾.

﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ ﴾ أي: مُقْبِلِينَ عَلَيْهِ. ﴿ كَاتِبًا ﴾. وقرئ (كِتَابًا) و﴿ كُتِبًا ﴾ و﴿ كُتَابًا ﴾^(١) جمع كَاتِب. وَخُصَّ السَّفَرُ؛ فَإِنَّهُ مَطْنَةُ الْإِعْوَازِ. ﴿ فَرِهْنَ ﴾ فَلْيَكْفِكُمْ رِهَانًا. وَآثِمٌ جَمْعُ رَهْنٍ. وَرَهْنٌ جَمْعُ الْجَمْعِ. وَأَصْلُ الرَّهْنِ الْإِدَامَةُ. أَرْهَنَ لَهُمُ الشَّيْءَ: أَدَامَهُ.

﴿ مَقُومَاتَهُنَّ ﴾ شرطُ الرهنِ القبض، حتَّى لَا يَتِمَّ إِلَّا بِهِ عِنْدَنَا. فَإِنَّهُ لَوْ رَجَعَ الرَّاهِنُ قَبْلَ التَّسْلِيمِ وَسِعَهُ ذَلِكَ. وَحُكْمُهُ: كَوْنُ الْعَيْنِ مُحْتَاسِبًا عِنْدَهُ بِيَدِ حَقِيقَةٍ، وَإِثْبَاتُ يَدِ الْإِسْتِغَاءِ عَلَيْهِ، وَعِنْدَهُ اسْتِحْقَاقُ الْبَيْعِ عِنْدَ الْأَجْلِ. ﴿ فَإِنْ آمَنَ بِمَعْضُكُم بَعْضًا ﴾ عَلَيْهِمُ آمِنًا. ﴿ فَلْيُؤَيِّرُوا الَّذِي أُوتِيْنَ ﴾ أي: الْمَذْبُورَ. ﴿ أَمْنَتَهُ ﴾ حَقُّ أَمَانَتِهِ بِقَضَاءِ ذَيْتِهِ. وَالْإِثْمَانُ: الْوُثُوقُ بِأَمَانَةِ الرَّجُلِ. وَنَاقَةُ أُمُونٍ: وَثِيقَةُ الظَّهْرِ. ﴿ ءَاثِمٌ قَلْبُهُ ﴾ فَاجِرٌ سَرِيرَتُهُ. وَ﴿ قَلْبُهُ ﴾ رَفَعَ بِالْفَاعِلِيَةِ. أَوْ هُوَ مُبْتَدَأٌ قُدِّمَ خَيْرُهُ، وَهُمَا خَيْرَانِ. وَأَضَافَهُ إِلَى الْقَلْبِ؛ لِأَنَّهُ الْكَاتِمُ. وَ﴿ ءَاثِمٌ قَلْبُهُ ﴾ بِنَصَبِ الْبَاءِ عَلَى طَرِيقَةٍ: ﴿ سَفِيهَةٌ نَفْسُهُ ﴾ [البقرة: 130].

(1) قرأ أبي بن كعب، ومجاهد، وأبو العالية، وابن عباس، والحسن، وعكرمة، والضحاك: ﴿ كُتَابًا ﴾ على أنه مصدر، أو هو جمع، كصاحب، وصحاب. وقرأ ابن عباس، والضحاك، والحسن، وأبي: ﴿ كُتَابًا ﴾ جمع كاتب، على أن كل نازلة لها كاتب. وحكى المهلوي عن أبي العالية: ﴿ كُتِبًا ﴾، جمع كتاب، وجمع اعتبارًا بالنوازل أيضًا. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/18، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/302، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/423، و«المحرر الوجيز»، 2/522، و«البحر المحيط»، 2/355.

﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي
 أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوا يُعَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ
 وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٥٨١﴾ ءَأَمِنَ
 الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَأَمِنَ بِاللَّهِ
 وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفِرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ أَحَدٌ مِنْ رُسُلِهِ
 وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿٥٨٢﴾
 لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا
 مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا
 رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِمْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ
 مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا
 وَارْحَمْنَا أَنتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ
 الْكَافِرِينَ ﴿٥٨٣﴾﴾

﴿مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾ من الشهادة. أو هو عام. أو هو نصيحة الكفار. ﴿فَيَغْفِرْ لِمَنْ يَشَاءُ﴾
 أي: التائبين، وأصحاب الصغائر.

﴿وَيُعَذِّبْ مَنْ يَشَاءُ﴾ المُصْرِينَ، وأرباب الكبائر. أو يغفرهما ويُعذِّبهما إن شاء.
 فيغفر الرِّفْعَ للابتداء، أي: هو يغفر. والجزم للعطف. وقرئ يغفر بغير فاء. وبالجزم على
 البذل من ﴿يُعَاسِبْكُمْ﴾^(١)، وهو بدل بعض،.....

(1) قرأ الجحفي وخالد، وطلحة بن مصرف، والأعمش، وعبد الله بن مسعود: ﴿يَغْفِرُ...
 وَيُعَذِّبُ﴾ بغير فاء، ومجوزاً ما على البذل من ﴿يُعَاسِبْكُمْ﴾، وجاء كذلك في مصحف
 عبد الله بن مسعود. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 304، و«المحاسب»، 1/ 149،
 و«معجم القراءات»، 1/ 430، و«المحرر الوجيز»، 2/ 533، و«فتح القدير»، للشوكاني،
 1/ 301.

أو اشتغال⁽¹⁾. وقيل: هي منسوخة بقوله: ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾. وروي أنه لما نزلت؛ شق ذلك على المسلمين، فقال لهم النبي - عَلَيْهِ السَّلَامُ -: «قُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا». فلما قبلوا ذلك طائعين، شكر الله سعيهم، فنزل ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ﴾⁽²⁾ من العسر والبسر. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ عطف على الرسول. أو مبتدأ. ﴿كُلُّ ءَاَمَنٍ﴾ أي: كل واحد ﴿لَا تَفْرُقُ﴾ يقولون: لا تفرق بين أحد الأحد. وُضِعَ لنفي ما يُذكر معه من العدد. والواحد: اسم لمُفتح العدد. والواحد: الذي لا نظير له، والوحيد الذي لا نظير له. ﴿سَمِعْنَا﴾ قولك. ﴿وَأَطَعْنَا﴾ أمرك.

﴿عَفْرَانِكَ﴾ نسألك عفرك أو سمعنا وأطعنا لعفرك. نحو: رَزَنْتَكَ طمعًا. وعن ابن عباس، عن أم هانئ قالت: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَمَّا أُسْرِيَ بِي إِلَى السَّمَاءِ، انْتَهَيْتُ إِلَى الْحُجُبِ، فَتَأَمَّتْ عَيْنَايَ وَلَمْ يَنْمِ فُؤَادِي، فَقَالَ رَبُّ الْعِزَّةِ: قُلْ يَا مُحَمَّدُ ءَاَمَنَ الرَّسُولُ، فَقُلْتُ: أَيُّ رَبِّي ءَاَمَنْتُ بِكَ، وَءَاَمَنْتُ بِكَ أَتَمِّي، وَقَرَأْتُ حَتَّى خَتَمَتِ السُّورَةَ»⁽³⁾. ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ﴾ التَّكْلِيفُ: تَجَسُّمُ الْكُلْفَةِ. وتكليفُ الله أمره وخطابته. والتَّكْلِفُ: الإيْلَافُ بالشَّيء مع شغلِ قَلْبٍ. والْوُسْعُ: الطَّافَةُ، وهو ما لا تَضِيقُ عليه. ومنه: لا أَسْعُ لهذا.

﴿مَا كَسَبَتْ﴾ من أعمال البر. ﴿وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ من أفعال الشر. وَكَسَبَتْ فِي الْخَيْرِ؛ لِعُمُومِهِ لَهُ وَلِغَيْرِهِ. وَاكْتَسَبَتْ فِي الشَّرِّ؛ لِاخْتِصَاصِهِ بِهِ. ﴿رَبَّنَا﴾ قُولُوا رَبَّنَا. ﴿إِنْ كَسَبْنَا﴾ تركنا لشبهة أو سوء تأويل. ﴿أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ أخطأ الرجل: أتى بالخطأ. نحو: أْبَدَعَ. وَيُقَالُ خَطِئَ فِي الدِّينِ وَأَخْطَأَ فَعَلَ غَيْرَ الصَّوَابِ، عَمْدًا أَوْ لَمْ يَعْمِدْ. وَقُرِئَ ﴿لَا تَحْمِلْ

(1) في (ي) حاشية:

«مَتَى تَأْتَيْنَا تُلَمُّونَ بِنَا فِي دِيَارِنَا تَجِدُ حَطْبًا جَزَلًا وَنَارًا تَاجِجًا»
لفظ تجد بدل من تلمم بدل اشتغال.

(2) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب: بيان أن الله سبحانه لم يكلف إلا ما يُطاق، رقم (125) 1/ 115 - 116. والإمام أحمد في مسنده، 412/2، من حديث أبي هريرة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 97، و«العجاب في معرفة الأسباب»، ص/ 468، و«المحرر في أسباب النزول»، ص/ 298 - 300.

(3) لم أجده.

علينا آصاراً⁽¹⁾ أي: عُقُوبَات، ذُنُوب تُشَقُّ عَلَيْنَا، أَوْ عَهْدًا لَا نَقِي بِهِ، أَوْ شِمَانَةً الْأَعْدَاءِ. ﴿كَمَا حَمَلْتَهُ﴾ مثل: الْمَسْخُ وَالْقَتْلُ وَالطَّاعُونَ. ﴿مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ مَا يَنْقُلُ عَلَيْنَا. ومنه: لَا أَطِيقُ رُؤْيَا فُلَانٍ. ﴿وَأَعْفُ عَنَّا﴾ إِنَّ نَسِينَا. ﴿وَأَغْفِرْ لَنَا﴾ إِنَّ أَخْطَانَا. ﴿وَارْحَمْنَا﴾ فيما لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ. ﴿أَنْتَ مَوْلَانَا﴾ نصيرنا على شياطين النَّفْسِ، وَسَلَاطِينِ الْإِنْسِ. وعن النبي - عَلَيْهِ السَّلَامُ -: «أَنْزَلَ اللَّهُ آيَاتِي مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ، كَتَبَهُمَا الرَّحْمَنُ بِيَدِهِ، قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الْخَلْقَ بِالْفِي سَنَةٍ، مَنْ قَرَأَ بِهِمَا بَعْدَ الْمَشَاءِ الْآخِرَةِ: أَجْزَأَتَاهُ عَنْ قِيَامِ اللَّيْلِ، وَهُمَا: آمَنَ الرَّسُولُ، إِلَى آخِرِ السُّورَةِ»⁽²⁾.



(1) قرأ أبي بن كعب: «آصَارًا» بالجمع. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 18، و«معجم القراءات»، 1/ 436، و«البحر المحيط»، 2/ 369.

(2) أخرجه ابن عدي من حديث ابن مسعود، وفي إسناده الوليد بن عباد، وهو مجهول، عن أبان بن أبي عياش. وهو متروك. ينظر: «تخريج أحاديث الكشاف»، للزبيدي، 1/ 168، والفتح السماوي، للمناوي، 1/ 335، والدر المنثور للسيوطي، 2/ 139.

[3] سورة آل عمران

مدينة، وهي متنا آية. عن أبي عن النبي - عَلَيْهِ السَّلَام -: «من قرأ سورة آل عمران أُعطي بكل آية أماناً على جسر جهنم»⁽¹⁾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿الذِّكْرُ﴾ (١) اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ (٢) زَلَّ عَلَيْكَ الْكِتَابُ
بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ (٣) مِنْ
قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَاقِبَتِ اللَّهِ لَهُمْ
عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ (٤) إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ
شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ (٥) هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ
فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٦)

﴿الذِّكْرُ﴾ (١) اللَّهُ ﴿فُتِحَتِ الْمِيمُ لِإِلْقَاءِ حُرْكَةِ الْهَمْزَةِ عَلَيْهَا. وَمِنْ قَطْعَ وَقَفَ﴾ (٢)، ثُمَّ
اِفْتَتَحَ اللَّهُ. ﴿زَلَّ﴾ بِالتَّشْدِيدِ لِلتَّكْرِيرِ فَإِنَّهُ أَنْزَلَهُ مَرَّاتًا. وَقُرِئَ بِالتَّخْفِيفِ وَرَفَعَ الْكِتَابُ (٣).

(1) موضوع. رواه ابن الجوزي في الموضوعات، من طريق أبي داود السجستاني، عن
أبي بن كعب. ينظر: تخريج أحاديث الكشاف للزيلعي، 1/ 267، والفتح السماوي،
للمناوي، 1/ 452.

(2) في (غ)، و(ر): «سكت سكتة بسيرة ثم افتتح».

(3) قرأ السخمي، والأعمش، وابن أبي عبله، والمغيرة، والمطوعي: «نَزَلَ... الْكِتَابُ».

﴿التَّورَةُ﴾ النُّور، وهي: وَوَرِيَّةُ تَفْعَلَةٍ، مِنْ وَرَى الزَّنْدِ، وَوَرِيَّةٍ، والواو الأولى قُلِبَتْ تَاءً، كما في: تُولِجُ مِنْ وَلَجٍ، والياء قُلِبَتْ أَلِفًا لَتَحْرُكُهَا وَانْفِتَاحُ مَا قَبْلَهَا.

﴿وَالْإِنْجِيلُ﴾ أَصْلُ الْعِلْمِ، لِأَفْعِيلٍ مِنَ السَّجَلِ وَهُوَ الْأَصْلُ، أَوْ مِنَ السَّجَلِ؛ فَإِنَّ فِيهِ سَعَةً لِمَتَابِعِهِ، أَوْ مِنْ تَجَلَّتْ الشَّيْءُ؛ اسْتَخْرَجَتْهُ فَهُوَ مُسْتَخْرَجٌ مِنْهُ الْحِكْمُ وَالْأَحْكَامُ، وَالصَّحِيحُ أَتَاهَا اسْمَانِ اعْجَمِيَانِ. وَقُرِئَ ﴿الْأَنْجِيلُ﴾ بِفَتْحِ الْأَلِفِ⁽¹⁾، وَهُوَ فِي الْأَصْلِ: الْجَلِيونَ. تَغْرِبُ أَنْكَلِيونَ. وَهُوَ الْحِكْمَةُ بِالرُّومِيَّةِ⁽²⁾.

﴿الْفُرْقَانُ﴾ الْقُرْآنُ، أَوْ الزُّبُورُ، أَوِ الْأَدْلَةُ الْفَاصِلَةُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ. ﴿ذُو الْبَقَارِ﴾ قَادِرٌ عَلَى النَّقْمَةِ. وَالْآيَةُ وَمَا بَعْدَهَا إِلَى تَبَيُّنِ وَثَمَانِينَ آيَةٍ؛ نَزَلَتْ فِي وَفْدِ نَجْرَانَ: عَبْدُ الْمَسِيحِ وَهُوَ الْعَاقِبُ، وَالْأَيُّهُمْ وَهُوَ السَّيِّدُ، وَأَبِي حَارِثَةَ بْنِ عُلْقَمَةَ وَهُوَ الْأُسْقَفُ⁽³⁾. قَدِمُوا فِي

بتخفيف الفعل، ورفع الكتاب. ينظر: «المحتسب»، 160/1، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 236/1، و«معجم القراءات»، 441/1، الدر المصون، 8/2.

(1) قراءة الحسن البصري: «الْأَنْجِيلُ» بفتحها في جميع القرآن. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/19، و«معجم القراءات»، 442/1، و«البحر المحيط»، 378/2، و«تفسير القرطبي»، 6/4، و«التفسير الكبير»، للرازي، 158/7.

(2) في (ي) حاشية: «واشتقاقهما من الوري والنجل، ووزنهما يتفعلة وافعيل تعسف؛ لأنهما أعجميان، ويؤيد ذلك أنه قرئ «الأنجيل» بفتح الهمزة وهو ليس من أبنية العربية». ينظر: «تفسير البيضاوي» 5/2.

(3) «العاقب» واسمه عبد المسيح. أمير الوفد وصاحب مشورتهم الذي لا يصدرون إلا عن رأيه.

﴿الأيهم﴾ وهو السيد ثَمَالُهُمْ، وصاحب رحلهم.
﴿أَبُو حَارِثَةَ﴾ أَسْقَفُهُمْ، وَحَبْرُهُمْ، وَإِمَامُهُمْ، وَصَاحِبُ مِدْرَاسِهِمْ. وَكَانَ قَدْ شَرَفَ فِيهِمْ، وَدَرَسَ كُتُبُهُمْ، حَتَّى حَسَنَ عِلْمُهُ فِي دِينِهِمْ، وَكَانَتْ مَلُوكُهُمْ قَدْ شَرَفُوهُ، وَبَنُوا لَهُ الْكَتَائِسَ؛ لِعِلْمِهِ وَاجْتِهَادِهِ. وَالثَّلَاثَةُ مِنَ النَّصْرَانِيَّةِ عَلَى دِينِ الْمَلِكِ. ينظر: «السيرة»، لابن هشام، 575/1، والخصائص الكبرى، للسيوطي، 40/2، والرحيق المختوم، للمباركفوري، 414/1.

ستين راكبًا، فدخلوا مسجد النبي - عَلَيْهِ السَّلَام - وصلوا إلى المشرق، وكَلَّمُوا فِي الْمَسِيحِ عَلَى اخْتِلَافِهِمْ؛ إِنَّهُ هُوَ اللَّهُ أَوْ ابْنُهُ، أَوْ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ، لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ عِلْمًا وَرُؤْيَا⁽¹⁾. ﴿يُصَوِّرُكُمْ﴾ يُبَيِّلُكُمْ إِلَى هَيْئَةٍ لَمْ تَكُنْ. ﴿كَيْفَ يَشَاءُ﴾ حَسَنًا وَدَمِيمًا وَغَيْرَ ذَلِكَ. وَقُرِئَ ﴿تَصَوِّرُكُمْ﴾⁽²⁾ أَي: صَوَّرَكُمْ لِنَفْسِهِ. وَفِي الْآيَةِ تَعْرِيفٌ تَغْيِيرٌ لِمَنْ زَعَمَ أَنَّ عِيسَى هُوَ الْإِلَهَ، فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ، وَهُوَ يُصَوِّرُ الْخَلَائِقَ، وَعِيسَى مُصَوَّرٌ، وَتَخْفَى عَلَيْهِ الْأَشْيَاءُ.

﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾﴾

﴿آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾ نَاسَخَاتٌ أَوْ مَحْفُوظَاتٌ، مِنْ الْإِحْتِمَالِ وَالِاشْتِبَاهِ. ﴿وَأُخَرُ﴾ جَمْعُ أُخْرَى، وَلَا يَنْصَرَفُ فَإِنَّهُ مَعْدُولٌ عَنْ أَوَّخَرِهِ ﴿مُتَشَابِهَاتٌ﴾ مَنَسُوخَاتٌ. أَوْ الْمُحْكَمُ مَا يَتَعَيَّنُ مَرَادُهُ، وَالْمُتَشَابَهُ مَا اشْتَبَهَ مَعَانِيهِ. أَوْ الْمُحْكَمُ مَا يُعْلَمُ وَقْتُهُ وَمَقْدَارُهُ وَتَفْصِيلُهُ، وَالْمُتَشَابَهُ بِخِلَافِهِ. مِثْلُ: وَقْتُ السَّاعَةِ، وَمَعْرِفَةُ الصَّغَائِرِ بِأَعْيَانِهَا. وَالْحِكْمَةُ فِي إِنْزَالِ الْمُتَشَابِهِ؛ التَّحْضِيضُ عَلَى النَّظَرِ. ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ﴾ النِّصَارَى، أَوْ جَمِيعُ الْمُتَمَسِّكِينَ بِالْمُتَشَابِهِ مِنْ أَصْحَابِ الْأَهْوَاءِ. وَالزَّيْغُ: الْمِيلُ عَنِ الْحَقِّ.

(1) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/99، بدون سند، والطبري في تفسيره، 152/6، عن ابن إسحاق، عن محمد بن جعفر بن الزبير، وابن كثير في تفسيره عن ابن إسحاق، 50/2.

(2) قراءة طاوس: ﴿تَصَوِّرُكُمْ﴾ فعلاً ماضياً. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/19، و«معجم القراءات»، 444/1، و«الكشاف»، 310/1.

﴿أَتَيْعَةَ الْيَتَامَى﴾ طلب فساد ذات اليتيم، أو طلب الاستهتار به، والغلو فيه. نحو: هو مفتون بالديار أي: يغلو في طلبها. ﴿وَأَتَيْعَةَ تَأْوِيلِهِ﴾ ما يؤول إليه المعنى الذي أوله. ﴿وَمَا يَسْلُمُ﴾ بمعنى لا. أي: لا يعلم تأويله الحق ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾. وقرأ ﴿إِنْ تَأْوِيلُهُ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ﴾⁽¹⁾. ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ الثابتون فيه. والرأسخ من وجد في علمه أربعة أشياء: التقوى بينه وبين الله، والتواضع بينه وبين الخلق، والزهد بينه وبين الدنيا، والمجاهدة بينه وبين نفسه. وتقديره: والراسخون في العلم يعملون قائلين: آمناً. أو هو مبتدأ خبره في يقولون. وقرأ ﴿وَيَقُولُ الرَّاكِبُونَ﴾⁽²⁾. ﴿مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ عند صلة. ﴿وَمَا يَذْكُرُ﴾ يتعظ من المحكم والمُشابه.

﴿رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَمَا هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ﴾⁽³⁾ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ لَا رَبَّ فِيهِ
إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ⁽⁴⁾

﴿لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا﴾ لا تمنع اللطف المقوم للقلوب. أو لا تولنا نعمة مفتية. أو لا تسلط علينا الشيطان والنفس. وقرأ ﴿لَا تُخِزْ﴾ بالياء، والتاء مفتوحين. (قُلُوبُنَا) برفع الباء⁽⁵⁾.

(1) قرأ عبد الله بن مسعود: ﴿إِنْ تَأْوِيلُهُ إِلَّا عِنْدَ اللَّهِ﴾. ينظر: «معاني القرآن»، للفرأء، 1/ 191، و«معجم القراءات»، 1/ 445، و«تفسير الطبري»، 3/ 123، و«المحرر الوجيز»، 3/ 28، و«زاد المسير»، 1/ 354، وتفسير النسفي، 1/ 147.

(2) وقرأ أبي بن كعب، وابن عباس فيما رواه طاوس عنه، وعائشة: ﴿وَيَقُولُ الرَّاكِبُونَ فِي الْعِلْمِ﴾. ينظر: إعراب القرآن للنحاس، 1/ 310، و«معاني القرآن»، للفرأء، 1/ 191، و«معجم القراءات»، 1/ 445، و«المحرر الوجيز»، 3/ 28، وتفسير النسفي، 1/ 147.

(3) قرأ الصديق، وأبو واقد، والجراح، وعمرو بن فائد، والجحدري، وأبو عبد الرحمن السلمي، وابن يعمر: ﴿لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا﴾ بفتح التاء، ورفع الباء. وقرأ السلمي: ﴿لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا﴾ بالياء المفتوحة، ورفع الباء، من «زاع»، وأسند إلى القلوب. قال أبو حيان: «وظاهره =

﴿وَهَبْنَا﴾ أعطينا من غير عمل. ﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾ من عندك. وفيه خمس لغات: لَدُنْ وَلَدُنْ بضمّتين، وَلَدْن بفتحتين، وَلَدُنْ بتسكين الدال، وَلَدُ. ﴿رَحْمَةً﴾ نعمة الدين والدنيا. ﴿جَامِعَ النَّاسِ يَوْمَ﴾ لجزاء يوم، أو في يوم. ﴿إِنَّكَ أَنتَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ﴾ أي: الإلهية تنافي خُلف الوعد. والوعد والميعاد، كالوقت والميعات.



﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ تُنْفِكَ عَنْهُمْ أَمْرُهُمْ وَلَا أُولَدُكُمْ

مِنْ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ۝ كَذَّابٌ مَالِي

فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ

وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَتُغْلَبُونَ

وَتُخْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَبْسُ إِلَيْهِمْ ۝ قَدْ كَانَ

لَكُمْ مَائِدَةٌ فِي فَتْنَتَيْنِ الْفَتْنَةَ فَتْنَةُ نَعْتِلٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

وَأُخْرَىٰ كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَ نَجْمٍ لَافٍ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ

يُؤَيِّدُ بَصْرَةَ مَنْ يَشَاءُ إِنَّكَ فِي ذَلِكَ لَعِزَّةٌ لِأُولِي

الْأَبْصَارِ ۝



﴿لَنْ تُنْفِكَ عَنْهُمْ﴾ لن تنفعهم. ﴿وَمِنْ آفَةٍ﴾ من رحمة، بدل رحمة. ومنه: «ولا ينفع ذا الجِذِّ منك الجِذُّ»⁽¹⁾. أو لن تكفي عنهم من اللؤ من عدا به. وقرئ ﴿لَنْ تُغْنِي﴾ بسكون

= نهي القلوب عن الزيف إنما هو من باب: لا أَرَيْتُكَ هنا. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/19، و«المحاسب»، 1/154، و«معجم القراءات»، 1/446، و«البحر المحيط»، 2/386، و«الكشاف»، 1/311، و«الدر المصون»، 2/16.

(1) أخرجه البخاري في صحيحه، باب: الذكر بعد الصلاة، رقم (844)، 1/168، عن المغيرة بن شعبه، ومسلم في صحيحه، باب: اعتدال أركان الصلاة، رقم (194)، 1/343، عن أبي سعيد الخدري.

الياء⁽¹⁾، استقلالاً للحركة على حرف اللين. ﴿هُمَّ وَقُوذُ الْكَارِ﴾ أي: ما يُوقدُ منه. وبضمّ الواو؛ أهل وقودها وهم: قريظة والتّضير، أو جميع الكفار. ﴿كَذَابُ آلِ فِرْعَوْنَ﴾ كاجتهادهم في كفرهم. ذأب في الأمر والسّير يذأب ذأباً وذأباً؛ إذا أدمن العمل، ثم يُقَل إلى العادة والحال. والتقدير: ذأبهم في الكفر كذأب آل فرعون. وجاز نصب محل الكاف بـ ﴿لَنْ تُنْفِكَ﴾ أو بالوقود، أي: لن تُغني مثل ما لم تُغني عن أولئك. أو توقد بهؤلاء مثل كما توقد على أولئك. ﴿فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ﴾ عاقبهم.

﴿قُلْ لِلَّهِ كُفْرُوا﴾ وهم كفار مكة، أو يهود المدينة، جمعهم النبي في سوق قينقاع بعد بدر، ودعاهم إلى الله وحذّره عن مثل ما نزل بقريش، فقالوا: لو حاربنا لعرفت البأس؛ لَسَا كُفْرِيش الأعمار⁽²⁾. ﴿سَتُفْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ﴾ الغلبة: القهر. والحشر: جمع مع سوق. أي: تُهزمون في الدنيا، وتُساقون إلى النار في العقبي. وقرئ بالياء فيهما⁽³⁾؛ أي: قل لهم قولي لك. وقيل: لَمَّا شَاهَدُوا بَدْرًا أَيْقَنُوا بِنُبُوَّتِهِ، وَلَمَّا أَبْصَرُوا أُخْذًا شَكُّوا، ووافقوا مشركي مكة⁽⁴⁾. ﴿قَدْ كَانَ لَكُمْ مَلَكٌ﴾ أيها المشركون واليهود. والفثنين الفرقتين. والالتقاء المصادفة.

(1) قرأ علي بن أبي طالب، والسلمي: ﴿لَنْ تُغْنِي﴾ بالتاء، وسكون الياء ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/19، و«معجم القراءات»، 1/447، و«الكشاف»، 1/311، و«البحر المحيط»، 2/388.

(2) أخرجه الطبري في تفسيره، 3/128، من طريق محمد بن إسحاق، عن ابن عباس. والواحد في «أسباب النزول»، ص/100 - 101، عن ابن إسحاق، وأبو داود، في كتاب الخراج والإمارة والفيء، باب: كيف كان إخراج اليهود من المدينة، رقم (3001)، 3/402. من طريق ابن إسحاق عن ابن عباس. قال الحافظ ابن حجر: «إسناده حسن». ينظر: فتح الباري، 7/386، و«المحرر في أسباب النزول»، للمزيني ص/304.

(3) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والأعمش: ﴿سَيُفْلَبُونَ وَيُحْشَرُونَ﴾ بياء الغيبة فيهما. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، للنشار، ص/21، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/335، و«معجم القراءات»، 1/449، و«البحر المحيط»، 2/293.

(4) «الكشف والبيان»، 3/19، و«الكشاف»، 1/340.

﴿فَتَنَّا قُتَيْبًا فِي سَكِينِ اللَّهِ﴾ النبي وأصحابه؛ وذلك يوم بدر، كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً. سبعة وسبعون من المهاجرين، وصاحب رايتهم علي، والباقون من الأنصار، ورايتهم بيد سعد بن عباد. وفيهم سبعون بعيراً وفرس للمقداد بن الأسود، وآخر لمرثد بن مرثد، ومعهم ستة أذرع وثمانية سيوف. وُرُفِعَ ﴿فَتْنَةً﴾ بالابتداء. وُقِرَى بالكسر بدلاً من ﴿فَتْنَتَيْنِ﴾. وبالنصب على الاختصاص، أو على الحال من ضمير (1) ﴿اَلتَّقَاتَا﴾.

﴿وَأُخْرَيْنَا كَافِرَةً﴾ أي: الفئة الأخرى. وهم مشركو مكة. فإن النبي - عَلَيْهِ السَّلَامُ - لما خرج ليعير قريش مقدّم أبي سفيان من الشام؛ بعث أبو سفيان ضَمَمَماً (2) مُسْتَصْرِحاً إلى مكة، فخرجوا في شِكَّةٍ وشَوْكَةٍ، زهاء ألف مقاتل، معهم مائة فرس، ورئيسهم عُتْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ (3). فالتقوا على بئر بدر، وأبو سفيان نجاب رأسه والمير.

﴿يَرَوْنَهُمْ﴾ أي: المشركون المؤمنين. ﴿وَشَلَيْتَهُمْ﴾ مساوٍ لهم مرّتين. وانتصابه على الحال؛ وذلك ليَجْبُنُوا ويَجْتَنِبُوا. أو المؤمنون يَرَوْنَ الكفار مثلهم ليوطنوا أنفسهم. ولم يقل: يَرَوْنَهَا لعود الضمير إلى القوم. وُقِرَى بالتاء (4)، أي: ترونها أيها اليهود.

(1) قرأ الجمهور: ﴿فَتْنَةً﴾ بالرفع على القطع والتقدير: إحداهما فتنة، فهو خبر مبتدأ مقدر. وقرأ الحسن، والزهرى، ومجاهد، وحميد: ﴿فَتْنَةً﴾ بالجر، على البدل التفصيلي من «فَتْنَتَيْنِ». وقرأ ابن السميع، وابن أبي عبيدة: ﴿فَتْنَةً﴾ بالنصب على المدح، أو على الحال. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 19، و«أعراب القرآن»، للنحاس، 312/ 1، و«معاني القرآن»، للفراء، 192/ 1، و«معجم القراءات»، 450/ 1.

(2) هو ضمضم بن عمرو الغفاري، وهو الذي أرسله أبو سفيان إلى قريش ليدركوا غيرهم وتجارتهم من النبي - ﷺ - وأصحابه. وهو أحد أدلاء القوافل في الجاهلية. ينظر: «السيرة»، لابن هشام، 607/ 1، و«السيرة النبوية وأخبار الخلفاء»، لأبي حاتم البستي، 160/ 1، والدرر في اختصار المغازي والسير، لابن عبد البر، 102/ 1.

(3) هو عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف، سيد من سادات قريش وكبرائهم، قتل يوم بدر مشركاً. ينظر: السيرة لابن إسحاق، 206/ 1، و«السيرة»، لابن هشام، 293/ 1، ودلائل النبوة، للبيهقي، 204/ 2.

(4) قرأ أبو جعفر، ونافع، وأبان عن عاصم، وحفص، ويعقوب، وسهل، وابن شامي، -

﴿رَأَى الْفَيْنَ﴾ مفعول مطلق. والتأييد: التقوية، ومطابقة إذنه. أَيَدُهُ أَيَدًا. والعبرة: ما يُعبرُ بها من مهالك الجهل. والمَعْرُ: السفينة. ﴿لَأَوَّلُ الْآبَصِرِ﴾ لذوي العقول. يقال: له بصرٌ في هذا الأمر.

﴿زَيْنَ لِلَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ التَّسَاوِ وَالْبَيْنِ وَالْقَنَاطِيرِ
الْمُتَقَنَطِرِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ
وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ
عِنْدَهُ حُسْبُ الْمَعَادِ ۝۱۱﴾ ﴿قُلْ أَوْفَيْتُكُمْ بِحَقِّ مَن
ذَلَّكُمْ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ
مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا عَمِلُمْ عَلِيمٌ ۝۱۲﴾

﴿زَيْنَ لِلَّاسِ﴾ أي: زينة الشيطان للإغواء، أو الله للابتلاء. ﴿حُبُّ الشَّهَوَاتِ﴾ أي: المُشْتَهَات. وسُمِّيَتْ شهوةً لتحقيرها عند الحكماء والعلماء. والشهوة: ما تدعو إليه النفس. وتَحَرَّكُ في الجمع هاوؤها؛ فَرْقًا بين الاسم الجامد والنعت، نحو: ضَخْمَةٌ وضخمت، وتمررة وتمررات. فإن اعتل ثانيها سَكَنَ على كلِّ حال، نحو: بَيْضَةٌ وبَيْضَات، وَعَوْرَةٌ وَعَوْرَات. ﴿وَالْقَنَاطِيرِ﴾ جمع قِنْطَار، وهو المال العظيم. ومثله عقد الشيء وإحكامه، ومنه: القَنْطَرَة. وقيل: مائة ألف دينار، أو ألف ومئتا أَوْقِيَّة، أو ألف دينار، أو مِلَّةٌ مَسْلُكٌ ثَوْرٌ ذهبًا أو فضة. ﴿وَالْمُتَقَنَطِرِ﴾ المُضْعَفَةُ أو المجهولة قِنْطَارًا. كَنَزَاهِمٌ مُدْرَهَمَةٌ. والنقدان سُمِّيَا ذهبًا وفضة؛ لِلذَّهَابِ وَالْإِنْفِصَاضِ.

= والحسن: ﴿تَرَوْنَهُمْ﴾ بالتاء على الخطاب لجميع المؤمنين. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، لأبي عمرو الداني، ص/86، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/436، و«معجم القراءات»، 1/453، «المحرر الوجيز»، 3/33، و«روح المعاني»، للالوسي، 97/3.

﴿وَالْخَيْلِ﴾ جمع واحده فرس. كالنساء والقوم، وسمي به لاختياله. و﴿السُّومَةِ﴾ المهملة في المرعى، وهو من السَّومِ أو المَطْهَمَةِ⁽¹⁾، وهو من السَّيَمِ، أو المَعْلَمَةِ من السُّومَةِ. و﴿وَالْأَنْثَمِ﴾ الإبل، والبقر، والغنم. و﴿وَالْعَرِثِ﴾ الزرع. و﴿ذَلِكُمْ﴾ أي، المذكور. وأنه مبتدأ. ﴿عِنْدَهُ حُسْنُ الْعَذَابِ﴾ أي: الثواب الدائم. والمآب: أصله مأوَبٌ، أُلْقِيت حركة الواو على الهمزة، وقُلِبَت الواو أَلِفًا؛ لانفتاح ما قبلها. ﴿أَوْ نَبِّئُكُمْ﴾ أخبركم. ﴿بِخَيْرٍ مِّنْ ذَلِكَ﴾ أنفع. ﴿جَنَّتْ﴾ على تقدير: ما ذلك الخير؟ فيجأب جنات. أو هي جنات. ومن قرأ (جَنَّاتٍ)⁽²⁾ فهي بدل من (خَيْرٍ). ﴿وَأَزْوَاجٌ﴾ عطف على جنات ﴿وَرِضْوَانٌ مِّنَ اللَّهِ﴾ رضاهم من الله، أو رضا الله منهم.

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَفْعَفْنَا دُونَنَا وَفِينَا
عَذَابُ النَّارِ ۖ﴾ (١٦) ﴿الْعَصِيدِ وَالصَّدِيقِ وَالْقَيْنِ
وَالْمُنْفِقِ وَالْمُسْتَفْرِيقِ﴾ (١٧) ﴿شَهِدَ
اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْأَلْبَابِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ (١٨).

﴿الَّذِينَ﴾ محله نصب على المدح. أو جرُّ بدل من (الَّذِينَ)، أو من (الْعِبَادِ). أو رفع، أي: هم الذين. ﴿دُونَنَا﴾ الذنب: ما يُتَّبَعُ عليه العبد. والجُرْمُ: ما يُقَطَّعُ به البر. ﴿الْعَصِيدِ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ﴾ أي: صابرين على الطاعة وعن المعصية.

(1) يقال: خيل مطهمة، كمعظمة، أي: مقربة مكرمة عزيزة الأنفسي. والمطهَّم: الرجل الكريم الحسب. ينظر: «تاج العروس»، مادة: (ط ه م)، 31/33، و«المتح من كلام العرب»، لأبي الحسن الهنائي، 1/178، و«تصحیح التصحيح»، للصفدي، باب: (م)، 1/485.

(2) قرأ أبو حاتم، ويعقوب: ﴿جَنَّاتٍ﴾ بالجر، بدلاً من «خَيْرٍ». ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/19، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/315، و«معجم القراءات»، 1/458، و«الدر المصور»، 2/37.

﴿وَالصَّادِقِينَ﴾ في الأفعال والأقوال. ﴿وَالْقَانِتِينَ﴾ المُدِمين الصبر والصدق. ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ﴾ المُصَلِّين الصبح جماعة، أو السَّائِلين المغفرة سُحْرًا. وَالسَّحَرُ: آخر الليل. وتوسط الواو بين الصفات؛ للدلالة على كمالهم في كل صفة.

﴿شَهِدَ اللَّهُ﴾ يَنْ أَوْ أَعْلَمَ. فَإِنَّ الشاهد هو العالم المُبين للشيء. أو شَهِدَ بدائع قدرته، وصنائع فطرته؛ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ. (أَنَّ) نُصِبَ لوقوع الشهادة عليه، ومن جَرَّ فَلَأَنَّ الشهادة في معنى القول⁽¹⁾. ﴿قَائِمًا﴾ نُصِبَ على الحال المؤكدة. أي: قائم هو بالشهادة. أو العامل: هو، والمعنى مُقيماً العدل. وذلك في مُحاجة بصارى نجران، أو سؤال اليهود، أي: الشهادة أكبر في كتاب الله. أو التقدير: شهد الله، والملائكة، وأولوا العلم؛ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَأَنَّهُ قَائِمٌ بِالْقِسْطِ. وَفُرِيَ ﴿القَائِمُ﴾. وقرأ أبو حنيفة (قِيَمًا)⁽²⁾. ﴿الْقَائِمُ﴾ الذي لا يُغْلَب. ﴿الْعَاصِمُ﴾ من لا يَعْدِلُ عن العَدْلِ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ لَأَسْلَمُوا﴾ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا
الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ أَوَّلُهُمْ بَقِيًا بَيْنَهُمْ
وَمَنْ يَكْفُرْ بِمَا نَزَلَتْ آيَاتُ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٥﴾ فَإِنْ
جَاءُوكَ فَقُلْ أَتَمَنَّى وَتَجِئُ لِي وَلَوْ مِنْ أَنفُسِكُمْ وَقُلْ لِلَّذِينَ
أَوْتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيَّةَ مَا أَسْلَمْتُ قَبْلَ أَنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا
وَلَا تَزُولَ فِيكُمْ عَلَيْكَ أَلْبَتَغُ وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ ﴿١٦﴾

(1) قرأ ابن عباس، والحسن، والكسائي: ﴿شَهِدَ اللَّهُ إِنَّهُ﴾ بكسر الهمزة، على جعل «شَهِدَ» بمنزلة «قال»، وهي لغة قيس بن عيلان. ينظر: معاني القرآن للزجاج، 1/ 386، و«معاني القرآن»، للفراء، 1/ 199، و«معجم القراءات»، 1/ 461، و«البحر المحيط»، 2/ 403.

(2) قرأ عبد الله بن مسعود: ﴿القَائِمُ﴾ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف هو القائم. وقرأ أبو حنيفة: ﴿قِيَمًا﴾. والقراءات المروية عن أبي حنيفة رَدُّهَا ابن الجزري وبراءة منها. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكوي، 1/ 247، و«معجم القراءات»، 1/ 462، و«الكشاف»، 1/ 314، و«روح المعاني»، 3/ 105.

﴿إِنَّ الَّذِينَ﴾ مُستأنف كلام مُؤكِّد للأول، وهو في محل الجرّ. أي: شهد الله بأنّه، أو شهد على أنّه الدّين الحق. ﴿جَاءَهُمُ الْوَيْلُ﴾ بالدين، أو نعت النبي. ﴿بَقِيًا﴾ ظلماً وحسداً، ونُصب بـ (اختلف). ﴿وَمَا اخْتَلَفَ﴾ أي: ما اختلف بغياً إلا بعد مجيء العلم. أو مفعول فعل محذوف، أي: بقوا بغياً في أمر عيسى. ﴿مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْوَيْلُ﴾ أنّه عبد الله وروحه. ﴿مَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ المُجازاة. أو تعريف كلّ عامل عملة. ﴿أَسْلَمْتُ وَبِهِنَّ﴾ قصدتُ بعبادتي. وأسلمتُ كُلِّي. ﴿وَمَنْ اتَّبَعَنِي﴾ عطفٌ على ضمير ﴿أَسْلَمْتُ وَبِهِنَّ﴾ وطولُ الكلام يَنُوتُ عن المؤكّد. أو هو: أو مع، فيكون مفعولاً معه. ﴿وَالْأَيْمِينَ﴾ مُشركي العرب. ﴿أَسْلَمْتُمْ﴾ استفهام بمعنى الأمر. أو يقال: أسلمتم أم أنتم بعدُ على كفركم؟. ﴿أَهْتَكِدُوا﴾ إلى ثواب اللّه والجنة، والبلاغ التّليغ.

﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَيِّنَةٌ لَهُمْ بِعَذَابِ اللَّهِ ۖ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرٍ ۝١٢٢﴾

﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّاتِ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ﴾ عن أبي عبيدة بن الجراح قال: سألت النبي -عليه السلام- أيّ الناس أشدّ عذاباً يوم القيامة قال: «رَجُلٌ قَتَلَ نَبِيًّا، أَوْ قَتَلَ رَجُلًا أَمَرَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ نَهَى عَنِ مُنْكَرٍ. ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ، وَقَالَ: يَا أَبَا عُبَيْدَةَ قَتَلَ بَنُو إِسْرَائِيلَ ثَلَاثَةَ وَأَرْبَعِينَ نَبِيًّا مِنْ أَوَّلِ النَّهَارِ فِي سَاعَةٍ، فَقَامَ مِائَةً رَجُلٍ وَاثْنَا عَشَرَ رَجُلًا، أَمَرُوا الْقَاتِلِينَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ؛ فَقَتَلُوهُمْ جَمِيعًا فِي آخِرِ النَّهَارِ، وَهُوَ الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى»^(١). وقرأ (يُقْتَلُونَ) بالتشديد. و(يُقَاتِلُونَ). وعن أبي

(1) أخرجه البرار في مستنده، المشهور باسم: البحر الزاخر، عن عبيدة بن الجراح، 4/ 109. وقال البرار: لا نعلمه يروى إلا من طريق أبي عبيدة. وأخرجه الهيثمي في «مجمع» =

﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَالَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ﴾⁽¹⁾ أي: ملوك بني إسرائيل.

﴿فَيُبَيِّرُهُمْ﴾ أي: الحاضرين فإنهم مُقْتَدُونَ بأسلافهم القاتلين. والفاء في خبر إن؛ فاء النهي، ينوب عن حروف الجزاء؛ لأنَّ إنَّ لا يُغَيِّرُ مَعْنَى الابتداء، بخلاف لَيْتَ، وَلَعَلَّ. ﴿حَبَطَتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ جزاء أعمالهم. وُقِرَّ (حَبَطَتْ)⁽²⁾ بنصب الباء في الماضي، وكسرها في المستقبل. والْحَبَطُ: انتفاخ بطن الماشية بكثرة الأكل حتى تَنْقَدَّ. فَسُمِّيَ كُلُّ هَلاِكٍ حَبُوطًا في الدنيا، أي: من حُبِّ الثناء وحُبِّ المؤمنين، وفي الآخرة يُطْلان الثواب.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ

اللَّهِ لِيَحْكُمَ بِهِمْ شُرَكَائِهِمْ فَيَرْفُتْ فِيهِمْ صُفُوفُهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾﴾

﴿نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ﴾ فإنهم لا يعلمون جميعه. ﴿إِلَى كِتَابِ اللَّهِ﴾ القرآن، أو التوراة وذلك أنَّ النبي - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أتى مدارس اليهود، فدعاهم إلى الإسلام، وقال: «أنا على ملة

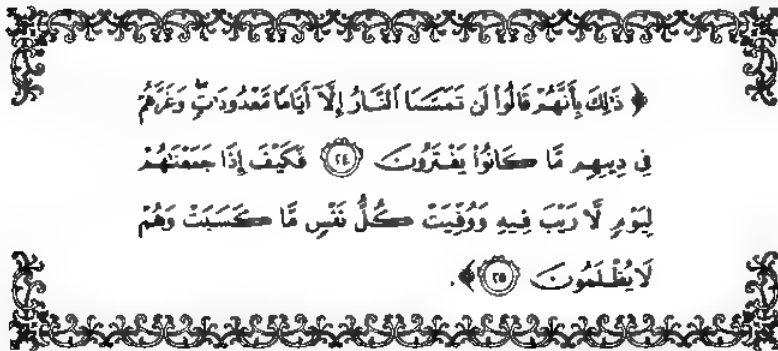
- الروائد، 7/ 272. وابن أبي حاتم في تفسيره، 2/ 620. وفيه أبو الحسن مولى بني أسد، وهو مجهول. ينظر: «ميزان الاعتدال»، للنهبي، 6/ 188، والمغني في الضعفاء، للنهبي أيضًا، 2/ 780.

(1) قرأ الحسن البصري: ﴿وَيَقْتُلُونَ﴾ بالتشديد من «قَتَلَ» المضعف. وقرأ أبو حمدون، والدوري، وغيرهما عن نصير عن الكساني: ﴿وَيَقْتُلُونَ﴾. وقرأ أبي بن كعب: ﴿وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ﴾، بإسقاط: ﴿يَقْتُلُونَ﴾ الثاني من الآية. ينظر: إعراب شواذ القراءات، للعكبري، 1/ 249، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 466 - 467، و«تفسير الطبري»، 3/ 144، و«الكشاف»، 1/ 316.

(2) قرأ ابن عباس، وأبو السمال، وأبو واقد الجراح، وأبو عبد الرحمن: ﴿حَبَطَتْ﴾ بفتح الباء. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 318، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 19، و«معجم القراءات»، 1/ 468، و«البحر المحيط»، 2/ 414.

إبراهيم. قالوا: كان إبراهيم يهوديًا، فقال: - عَلَيْهِ السَّلَام - هلموا بالتوراة فهي بيتنا وبينكم⁽¹⁾.
أو نزل في ذَوِي شَرَفٍ من خير رَزِيَّا كما يُذكر⁽²⁾.

﴿لِيُحَكِّمَ بَيْنَهُمْ﴾ فَإِنَّ بعضهم آمَنَ واعترف أَنَّ صفة النبي أو رجم الزاني في التوراة،
وبعضهم أنكَرَ. وَفَرَى (لِيُحَكِّمَ)⁽³⁾ بلفظ المجهول. ﴿وَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ﴾ أي: علماؤهم عن
الكتاب. ﴿وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ عن الدين.



﴿ذَلِكَ﴾ أي: ذلك التولي. ﴿وَأَنَّهُمْ قَالُوا لَنْ نَمَسَّ النَّارَ إِلَّا أَنْأَمَدُودَتَوْ﴾ اغترابًا بافترائهم
على الله. ﴿إِذَا جَمَعْتَهُمْ﴾ خبر ابتداء محذوف. أي: كيف حالهم؟ أو كيف يصنعون؟
أي: اعجبوا من حالهم إذا جُمِعُوا. ﴿لِيَوْمٍ﴾ في يوم أو حساب يوم. ﴿وُوفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ
مَّا كَسَبَتْ﴾ أي: وُفِّرَتْ جزاء ما كسبت.

- (1) أخرجه الطبري في التفسير، 3/ 145، من طريق محمد بن إسحاق، عن سعيد بن جبيرة وعكرمة، عن ابن عباس. وعزاه السيوطي في «الدر المنثور»، 2/ 14، لابن إسحاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 102.
- (2) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 102، من طريق الكلبي، وهو متهم بالكذب.
- (3) قرأ الحسن، وأبو جعفر، وعاصم الجحدري: ﴿لِيُحَكِّمَ بَيْنَهُمْ﴾ مبنياً للمفعول. ينظر: إرشاد المبتدي، وتذكرة المنتهي في القراءات العشر، لأبي العز بن بندار، ص/ 242، و«معجم القراءات»، 1/ 469، و«المحرر الوجيز»، 3/ 63، و«الدر المصون»، 2/ 52.

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تَوَكَّلْ عَلَى الْمُلْكِ مَنْ تَشَاءُ وَتَفَرِّغِ
 الْمُلْكَ مِنْ تَشَاءُ وَتُفَرِّغْ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلْ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ
 الْعَزِيزُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦٨﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ
 النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ
 الْحَيِّ وَتُزِيلُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٦٩﴾ لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ
 الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ
 مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاتُوا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ
 نَفْسَهُ وَلِلَّهِ أَهْلُ الْمَصِيرِ ﴿٧٠﴾ قُلْ إِنْ تَحِبُّوا مَا فِي صُدُورِكُمْ
 أَنْ تُبْشِرُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنْ تُحِبُّوا مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى
 كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧١﴾ ۞

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ ۞ كُسِرَ اللام لالتقاء الساكنين. اللهم محذوف الألف، أي: الله أم. كما
 إِنَّ هَلُمَّ؛ هَلْ أم، أو هل بدل من حرف النداء، ولهذا لا يُحَسِّنُ جمعهما، ولا يجوز الإخبار
 به، نحو: غفر اللهم⁽⁴⁾. ۞

﴿ مَلِكُ الْمُلْكِ ۞ لِلتَّسْلُطِ بالاستحقاق هو المَلِكُ، وبالغلبة هو المُلْكُ، فقال مالك
 المُلْكُ، أي: بالحق يُغْلِبُ الخَلْقَ. ﴿ تَوَكَّلْ عَلَى الْمُلْكِ مَنْ تَشَاءُ ۞ وذلك أنه لما عَرَضَتْ في
 الخندق كُذِبَةُ: أخذ النبي - عَلَيْهِ السَّلَامُ - المِغْوَلَ، وسمَّى ثلاثاً، وضرب فكان يَبْرُقُ في كُلِّ

(4) في (ي) حاشية: «الميمان فيه بدل من باء النداء، ولا يجوز الجمع بينهما إلا شاذاً. الغريب:
 قول الفراء: أصله: يا الله أمتنا بخير، فكثر في الكلام. فحذفت الهمزة، وألقيت حركتها على
 ما قبلها. ﴿ مَلِكُ ۞ نصب على النداء، قال الزجاج: نصب على صفة «اللَّهُمَّ».
 الغريب: قال أبو رجاء العطاردي: «هذه الميم التي في قوله. «اللَّهُمَّ» تجمع سبعين اسماً
 من أسمائه». ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 249.

ضربة برقًا عظيمًا أَبْصَرَ بِهَا «الْحِيرَةُ»⁽¹⁾ و«المدائن»⁽²⁾، والروم، واليمن، فقال - عَلَيْهِ السَّلَامُ -
«أخبرني جبريل أن أُمِّي سَتَظْهَرُ عَلَيْهَا». فقال عبد الله بن أبي: أما تعجبون من محمد؟!
يزعم أنه يملك الأرض كلها، وإنَّ أحدنا لا يقدُرُ أن يأتي الغائط»⁽³⁾. «وَتَنْزِجُ الْمُلُوكَ»
النَّزْع: قُلْعُ الشَّيْءِ. وذلك بسلبِ الأسباب، وانفتاح الأبواب، وفَلَقِ مَسَامِيرِ الآرَاءِ، وفرق
مساير الأولياء. «وَتُؤَيِّدُ» بالإيمان أو الطاعة أو القناعة.

«وَتُذِلُّ» بخلاف ذلك من الكُفْر أو المعصية أو الجِرس. أو تُعَزِّزُ العرب بالإيمان
والمُلْك، وتُذِلُّ العجم بالكفر والعجز. «تُؤَلِّجُ الْإِدْخَالَ» أي: جعل النهار
خمس عشرة ساعة من أجزاء الليل، وعلى العكس منه. «وَتُصْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ»⁽⁴⁾
المؤمن من الكافر، أو الحيوان من النطفة والبيضة. «وَتُغَيِّرُ حَسَابَ» بغير تقدير. «لَا يَتَّخِذُ
الْمُؤْمِنُونَ» وقرئ برفع الذال⁽⁵⁾. أي: لا ينبغي للمؤمنين أن يتخذوا أولياء من الكافرين.

(1) الحيرة من بلاد العراق موضع معروف. ينظر: «معجم ما استعجم» لأبي عبيد البكري،
478/2، والجبال والأمكنة والمياه، لأبي القاسم الزمخشري، ت: أحمد عبد التواب،
112/1.

(2) المدائن من بلاد العراق. وكانت سبع مدن من بناء الأكاسرة على طرف نهر دجلة، افتتحها
المسلمون في عهد عمر بن الخطاب. ينظر: آثار البلاد وأخبار العباد، للفرزباني، 453/1،
ومراصد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع، لصفي الدين الحنبلي، 515/2.

(3) أخرجه الطبري في تفسيره، 85/21، من طريق كثير بن عبد الله، والواحدي في «أسباب
النزول»، ص/103، عن أبي إسحاق الثعلبي.

(4) في (ي) حاشية: «الْمَيِّتِ» وزنه فيعل، وأصله ميوت، فقلب الواو ياء وأدغم الياء في
الياء. ووزن ميت على التخفيف قيل: فعل. والأول هو أحسن. وقال الكوفيون: أصله
مويث على وزن فيعل، كطويل وقصير. ينظر: «غرائب التفسير»، 250/1.

(5) قرأ الضبي: «لَا يَتَّخِذُ» برفع الذال، على النفي، والمراد به النهي، وأجاز الكسائي فيه
الرفع. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 205/1، و«إعراب القرآن»، للسحاس، 320/1،
و«معجم القراءات»، 471/1، و«البحر المحيط»، 422/2.

نزلت حين كان الحجاج بن عمرو، ومنذر ابن أبي الحقيق، وقيس بن زيد⁽¹⁾ جاؤوا إلى نفر من الأنصار ليفتنوهم. فقال رفاعة بن المنذر⁽²⁾، وعبد الرحمن بن جبير، وسعيد بن خيشمة⁽³⁾: اجتنبوا أولاء اليهود لا يفتنوكم عن دينكم⁽⁴⁾.

﴿مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ حال. أي: مغايرين ولأههم. والتقدير: لا يتناول الولاية من كان دون مكان المؤمنين. ﴿فَلَيْسَ مِنْكَ اللَّهُ فِي شَيْءٍ﴾ أي: من موالاته، أو هو بريء منه. ﴿وَنَهْنَهُ تَقْنَنَةً﴾ أصلها وقى، فأبدلت الواو ناءً، وزيدت الهاء، كما في: الجلالة، والضلالة. ووزنه فُعْلَةٌ، مثل: تَوَدَّة. وفيه ترخيص الموالاة للتقية. وقرأ (تَقِيَّةً)⁽⁵⁾. ﴿وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ﴾ أن تعصوه، أو عقاب نفسه، فإنَّ الخوف من المعاني دُونَ الأعيان. ﴿مَا فِي صُدُورِكُمْ﴾ الصدر محلُّ القلب ويُعَبَّرُ به عنه. أي: أن تُظهِرُوا الموالاة عند المُبالاة. أو تُسَرِّوْهَا يعلمُ الله إسراركم وإظهاركم.

(1) الحجاج بن عمرو حليف كعب الأشرف، وابن أبي الحقيق، وقيس بن زيد، الثلاثة من اليهود الذين ناصبوا الإسلام العداء. ينظر: تفسير الطبري، 314/6، وتفسير ابن أبي حاتم، 629/2، وتفسير الثعلبي، 46/3. الحيرة من بلاد العراق موضع معروف. وسُمِّيَ بذلك لأنَّ بُيُوتَ الأكبر، لما رأى أن يأتي خراسان خَلَفَ ضَعْفَةً جندَه بذلك الموضع، وقال لهم: حيروا به، أي: أقيموا، والحيرتان: الحيرة والكوفة. ينظر: «معجم ما استعجم»، لأبي عبيد الكري، 478/2، والجبال والأمكنة والمياه، لأبي القاسم الزمخشري، ت: أحمد عبد التواب، 112/1.

(2) رفاعة بن المنذر بن زبير بن أمية بن زيد بن مالك بن عوف، كان نقيباً، شهد العقبة، وشهد بدرًا. ينظر: «الاستيعاب»، لابن عبد البر، 1740/4، و«الإصابة»، لابن حجر، 409/2.

(3) سعيد بن خيشمة الأوسي، أخو عبد الله بن خيشمة. ينظر: «الإصابة»، لابن حجر، 65/4.

(4) أخرجه ابن جرير في تفسيره، 152/3، والواحد في «أسباب النزول»، ص/104، وذكره السيوطي في «لباب النقول»، ص/54، وعزاه في «الدر المنثور»، 2/16، لابن إسحاق، وابن جرير، وابن أبي حاتم.

(5) قرأ يعقوب، والحسن، وابن عباس، ومجاهد، وأبو رجاء، وقتادة: ﴿تَقِيَّةً﴾ على وزن مطية، وهي مصدر بمعنى «تَقَاة». ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 252/1، و«معاني القرآن»، للفراء، 1/205، و«معجم القراءات»، 1/473، «البحر المحيط»، 2/424.

﴿يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّثَمَّرًا ۖ مَّا عَمِلَتْ
 مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا ۖ وَيُحَذِّرُكُمُ
 اللَّهُ نَفْسَهُ ۗ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ٢٠﴾ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
 فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ ۗ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ
 ٢١﴾ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ۚ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ
 الْكَافِرِينَ ٢٢﴾

﴿يَوْمَ تَجِدُ﴾ أي: يُحَذِّرُكُمْ اللَّهُ يَوْمَ. أو المصير يَوْمَ. أو تَوَدُّ يَوْمَ تَجِدُ. ﴿مَّا عَمِلَتْ﴾ أي: صحائف الأعمال. أو جزاء ما عملت. و﴿مَّا عَمِلَتْ﴾ ابتداء، خبره ﴿تَوَدُّ﴾. ويجوز أن تُعطف ﴿مَّا عَمِلَتْ﴾ على عملت ويكون ﴿تَوَدُّ﴾ حالاً. أي: لم تجد عملها ﴿مُثَمَّرًا﴾ وَاَدَّةٌ تَبَاعِدُ مَا ﴿بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ﴾. أي: بين النفس والسوء، أو النفس واليوم. ﴿أَمَدًا بَعِيدًا﴾ غَايَةٌ عَازِيَةٌ. ﴿رَءُوفٌ﴾ و﴿رُؤْفٌ﴾ (١) عَطُوفٌ، فَإِنْ تَنَبَّهَ عَطْفٌ مِنْهُ. ﴿فَاتَّبِعُونِي﴾ اقْتَدُوا بِشَرِيعَتِي. أو أَجِيبُونِي. وإيراد الياء في أثناء الكلام أُعْجِبُ، وحذفه على رؤوس الآي أحب. نزلت حين قالت النصارى: نُعَظِّمُ الْمَسِيحَ حَبًّا لِلَّهِ (٢). أو قال المشركون: نَعْبُدُ الْأَصْنَامَ لِحُبِّ اللَّهِ (٣). ﴿يُحِبِّكُمْ اللَّهُ﴾ يَرْضَى عَنْكُمْ. ﴿أَطِيعُوا اللَّهَ﴾ في الفرائض، والرسول في السنن.

(1) قرأ أبو بكر عن عاصم، وحزمة، والكسائي، وأبو عمرو، وخلف، ويعقوب، واليزيدي، والمطوعي: ﴿رُؤْفٌ﴾ بقصر الهمزة. وقرأ ابن كثير، ونافع، وحفص عن عاصم، وابن عامر: ﴿رُؤُوفٌ﴾ بالمد. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/ 22، و«معجم القراءات»، 1/ 474 - 475.

(2) أخرجه الطبري في تفسيره، 3/ 155، عن ابن إسحاق عن محمد بن جعفر بن الزبير، وهو مرسل. وعزاه السيوطي في «الدر المنثور»، 2/ 17، لابن جرير، وابن إسحاق. ينظر: «أسباب النزول»، للواحددي، ص/ 106.

(3) أخرجه الواحددي في «أسباب النزول»، ص/ 105، عن جوير، عن الضحاك، عن ابن عباس =

﴿إِنَّ اللَّهَ اسْمَطَلَ مَادَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْمَلَكِينَ﴾ (٣٧) ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٨﴾
 إِذْ قَالَتْ أَمْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٣٩﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴿٤٠﴾ فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَمْرِئُمُ إِنِّي لِلَّهِ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤١﴾

﴿اسْمَطَلَ مَادَمَ وَنُوحًا﴾ اختارهما لنبوته، واختار شريعتهما. ﴿وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ﴾ ذكر الآل؛ للتفخيم والمراد هما. أو آل إبراهيم أبناؤه، وآل عمران موسى وهارون؛ فإنهما ابنا عمران بن بصهر^(١). وقيل: عيسى ابن مريم، فإنها بنت عمران بن ماثان^(٢)، وبين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة. ﴿ذُرِّيَّةً﴾ حال، أو بدل. ﴿بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ﴾ في التناسل والتناصر في الدين. وهي فعلية من الذر. وقيل: أصلها ذُرْوَرَةٌ فَعُلُوَّةٌ، فكثُر التضعيف فأبدلت الراء الأخيرة ياءً وأدغمت. ﴿إِذْ قَالَتْ﴾ العامل في (إِذْ) بمعنى السميع

= وعزاه السيوطي في «اللباب النقول»، ص/ 55، لابن المنذر، عن الحسن، وعزاه في «الدر المنثور»، 17/ 2، لابن جرير.

- (1) عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عَلَيْهِمُ السَّلَام. ينظر: «تاريخ الطبري»، 1/ 198. وتفسير الثعلبي، 1/ 195.
- (2) عمران بن ماثان وإلد مريم، وَكَانَ هُوَ مِنْ نَسْلِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ بْنِ إِسْحَاقَ. كانوا أهل بيت صالح من الله بمكان. ينظر: «تفسير مقاتل بن سليمان»، 2/ 623، و«التفسير الكبير»، للرازي، 8/ 201، والتفسير الوسيط للواحدي، 1/ 437.

العليم. أو اصطفى امرأة عمران «حَنَّةً» أُمُّ مريم. وَحَنَّةٌ قَدْ أَسْنَتْ وَأَيَسَتْ فَرَأَتْ طَائِرًا يَزُقُّ⁽¹⁾ فَرَّخَهُ؛ فَهَيَّجَهَا فِي التَّحْنِ إِلَى الْوَلَدِ، فَدَعَتْ اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَهَا وَلَدًا فَأُجِيبَتْ.

﴿مَا فِي بَطْنِي مُعَرَّرًا﴾ خَادِمًا مِنَ الْوَلَدِ لِلْكَنِيسَةِ، مُخْلِصًا، مِنْ حَرَزَتْ رَقَبَةً، أَوْ مُخْلِصًا لِلْعِبَادَةِ، وَيُنْصَبُ عَلَى الْحَالِ. وَالْتَقَبُلُ: الْأَخْذُ بِالرُّضَا. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ أَرْسِيحُ﴾ لِدُعَائِي. ﴿أَفَلَيْسُ﴾ بَرَجَائِي ﴿وَوَصَّيَّتَهَا﴾ الضَّمِيرُ يَرْجِعُ إِلَى ﴿مَا فِي بَطْنِي﴾ وَإِنَّمَا أَنْتَ عَلَى تَأْوِيلِ النَّسَمَةِ أَوْ النَّفْسِ، وَ﴿أَنْتِي﴾ حَالٌ مِنَ الضَّمِيرِ فِي وَصَّيَّتَهَا، وَتَقْدِيرُهُ: وَضَعْتُ النَّسَمَةَ حَالِ كَوْنِهَا أَنْثَى. ﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ﴾ هَذَا تَعْرِيزٌ بِعَظِيمِ الْوَلَدِ، وَغَفْلَةٌ الْأَمِّ عَنْ مَعْرِفَةِ قَدْرِهِ. وَقُرِئَ ﴿وَوَصَّيَّتَهَا﴾ بِإِسْكَانِ الْعَيْنِ وَضَمِّ النَّاءِ⁽²⁾.

﴿وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى﴾ خَلْقًا وَخُلُقًا، وَعِلْمًا وَعَمَلًا. وَحَقُّ الْكَلَامِ، وَلَيْسَ الْأُنْثَى كَالذَّكَرِ، إِلَّا أَنَّ اللَّهَ شَرَّفَهَا. وَتَقْدِيرُهُ: وَلَيْسَ الذَّكَرُ الْمَطْلُوبُ كَالْأُنْثَى الْمَوْهُوبَةُ. ﴿وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ﴾ أَيِ: الْعَابِدَةِ، أَوْ الْخَادِمَةِ. وَفِيهِ تَعْرِيزُ السُّؤَالِ، أَيِ: إِنِّي جَعَلْتُ اسْمَهَا مَرْيَمَ؛ فَاجْعَلِ أَنْتَ صِفَتَهَا. وَ﴿سَمَّيْتُهَا﴾ عَطْفٌ عَلَى ﴿وَوَصَّيَّتَهَا﴾ وَالْجُمْلَتَانِ بَيْنَهُمَا مُعْتَرِضَتَانِ. ﴿يَقْبُولُ حَسَنًا﴾ هُوَ تَنْزِيلُهَا مِنْزِلَةَ الذَّكَرِ. وَأَنَّهُ مُصَدَّرٌ كَالْوَلُوعِ وَالْوُزُوعِ. أَوْ الْقَبُولُ: مَا يُقْبَلُ بِهِ الشَّيْءُ، كَالسَّعُوطِ وَاللَّدُودِ لِمَ يُسْعَطُ بِهِ وَيَلْدُ. أَيِ: بِمَقْبُولٍ حَسَنٍ. ﴿وَأَلْبَسْتُهَا بَنَاتًا حَسَنًا﴾ مُصَدَّرٌ مُخَالَفُ الصَّدْرِ. أَوْ أَنْبَتَهَا فَنَبَتْ نَبَاتًا حَسَنًا. كَانَتْ تَنْبُتُ فِي يَوْمٍ مَا يُنْبِتُ غَيْرَهَا فِي عَامٍ. أَوْ مُطَهَّمَةً⁽³⁾ مُطَهَّرَةً، حَتَّى رُوي أَنَّهَا كَانَتْ أَفْضَلُ النِّسَاءِ

(1) زَقَّ الطَّائِرُ فَرَّخَهُ يَزُقُّهَا زَقًّا إِذَا غَرَّهَا، أَيِ: بِإِلْقَاءِ الطَّعَامِ فِي فِيهِ، أَوْ أَطْعَمَهُ بِهِ. وَالْمَرَّةُ الرَّاحِدَةُ زَقَةً. يَنْظُرُ: «جُمُورَةُ اللَّغَةِ»، لَابِنْ دَرِيدٍ، 130/1، 201، وَمَعْجَمُ دِيَوَانِ الْأَدَبِ، لَابِنْ الْفَارَائِي، 122/3، وَمَحْتَارُ «الصَّحَاحِ»، بَابِ: (زَقَّ ق)، 136/1.

(2) قَرَأَ ابْنُ عَامِرٍ، وَأَبُو يَكْرَ بْنَ عَاصِمٍ، وَيَعْقُوبُ، وَعَلِيٌّ، وَالْمُفَضَّلُ: ﴿وَوَصَّيْتُ﴾ بِإِسْكَانِ الْعَيْنِ، وَضَمِّ النَّاءِ. يَنْظُرُ: «الْحِجَةُ»، لَابِنْ خَالَوَيْهِ، ص/108، وَالتَّبْسِيرُ فِي الْقِرَاءَاتِ السَّبْعِ، ص/87، وَمَعْجَمُ الْقِرَاءَاتِ، 480/1، وَتَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ، 3/159.

(3) التَّطْهِيمُ: الْحَسَنُ وَالْكَامِلُ، يُقَالُ مِنْهُ: رَجُلٌ مُطَهَّمٌ وَامْرَأَةٌ مُطَهَّمَةٌ. يَنْظُرُ: «الْمُتَخَبُّ مِنْ كَلَامِ الْعَرَبِ»، لِأَبِي الْحَسَنِ الْأَزْدِيِّ، 178/1، وَ«تَاجُ الْعُرُوسِ»، لِلزَّيْدِيِّ، بَابِ: الطَّاءِ، 446/17.

وأجملها⁽¹⁾. أو أنه استعارة عن حسن التربية. وقرأ ﴿تَقَبَّلَهَا﴾ و﴿أَنبَتَهَا﴾ و﴿كَفَّلَهَا﴾ على الأمر⁽²⁾. ﴿زَكَّرِيَّاً﴾ نصب⁽³⁾.

و﴿رَبُّهَا﴾ بالنصب على النداء. وقرأ ﴿وَأَكْفَلَهَا﴾⁽⁴⁾ وذكريا؛ يمدُّ ويُقصِّر ويُذكر غير ألف. وذلك أن أم مريم أتت بها في خِزْفَةٍ إلى باب المسجد، وقالت: دُونَكُمْ النَّذِيرَةُ، فتنافس فيها الأحبار؛ فإنَّها بنتُ إمامهم؛ فإنَّ بني «ماتان» رؤوس بني إسرائيل. فقال زكريا: أنا أحقُّ بها؛ فإنَّ خالتها عندي. ثمَّ اتفقوا على الاقتراع، فساروا سبعة وعشرين إلى نهر الأردن فألقوا أقلامهم فيه فرسَبَتِ الكُلُّ إلَّا قلمُ زكريا. وقيل: استقبل قلمُ زكريا جُرْيَةً الماء مُضِعِّدًا، وانحدرت أقلامهم ففاز بها⁽⁵⁾.

﴿كَلَّمَآ﴾ منصوب على الظرف، أي: وجد كَلَّمَآ⁽⁶⁾. و﴿أَلْيَحْرَابَ﴾ أشرف موضع

(1) أخرجه البخاري في صحيحه، عن علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - باب: ﴿وَلَا تَقَالُوا تَمْلِكُنَّكَ يَمْرُومَ﴾، رقم (3432)، 4/ 164، ومسلم في صحيحه، باب: فضل خديجة أم المؤمنين، رقم (2430)، 4/ 1886. وينظر: تفسير الطبري، 5/ 393.

(2) قرأ مجاهد. ﴿تَقَبَّلَهَا رَبُّهَا﴾، ﴿أَنبَتَهَا﴾، ﴿وَكَفَّلَهَا﴾، على الدعاء. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 20، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 255، و«معجم القراءات»، 1/ 481 - 482، و«المحرر الوجيز»، 3/ 92، و«البحر المحيط»، 2/ 442.

(3) في (ي) حاشية: ﴿زَكَّرِيَّاً﴾: لا ينصرف ممدودًا ومقصورًا للتأنيث والمعرفة؛ لأنَّ أَلَفَهُ للتأنيث، لا من الأصل ولا للإلحاق، ولا ينصرف في المعرفة والنكرة. ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 252.

(4) قرأ أبي بن كعب: ﴿وَأَكْفَلَهَا﴾. وذكر القرطبي أنها كذلك في مصحفه. ينظر: «معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 482، و«تفسير القرطبي»، 4/ 70، و«الكشاف»، 1/ 421، و«البحر المحيط»، 2/ 442.

(5) القصة أوردها الطبري في تفسيره، 6/ 351، عن عكرمة. والزمخشري، في كشافه، 357/1.

(6) في (ي) حاشية: ﴿كَلَّمَآ دَخَلَ﴾ نصب على الظرف، وما مع الفعل في تأويل المصدر، أي: كل وقت دخول، والعامل فيه ﴿وَجَدَ﴾. ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 252.

من البيت فإنه مكان الحَرَبِيَّةُ⁽¹⁾. ﴿وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا﴾ فإن زكريا ضمها إلى نفسه، وبنى لها ميخربًا، أي: غرفة في المسجد كان يأتي برزقها. أو ضمها إلى خالتها حتى بلغت فأسكنها في المسجد، وكان يرى عندها كثيرًا من الفواكه في غير حينها. ﴿قَالَ هُوَ﴾ أي: الرزق. ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ بسبب ألطافه الواقعة في قلوب العباد. أو يأتي به جبريل. وكان ذلك معجزة لزكريا أو عيسى.

﴿مُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ. قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ﴾ (٣٨).

﴿مُنَالِكَ﴾ أي: عند ذلك. وأصله ظرف المكان. أو هنالك في الزمان، وهناك في المكان. واللام لتأكيد التعريف، وكُسِرت لالتقاء الساكنين. أو الكاف للخطاب. الذُّرِّيَّةُ: يقع على الواحد والجمع. ﴿طَيِّبَةً﴾ يطيب الذُّكْرُ فيها⁽²⁾.

﴿فَدَاؤُهُ الْمَلَكُوتُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بَيِّنٍ مُصَدِّقًا لِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (٣٩) قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ (٤٠) قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ الْأَنْتَكَرُ

(1) مكان للخلوة والعبادة. ينظر: معجم اللغة العربية المعاصر. أحمد مختار عبد الحميد عمر، دار عالم الكتب، ط 1 (2008م) باب: (ح ر ب)، 1/ 465.

(2) حاشية في (ي) نصها: «ذُرِّيَّةٌ»، أي: ابناً يقويه قوله: «مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا». ﴿طَيِّبَةً﴾ حملاً على اللفظ، كما قال:

أبوك خليفة ولدتُ أخرى وأنت خليفة، ذاك الكمال. ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 252.

النَّاسُ ثَلَاثَةٌ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا⁽¹⁾ وَأَذْكُرُ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَيِّحُ
بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْكَارِ⁽²⁾.

﴿أَلَمْ تَلِكْ﴾ و﴿قُرْئِ﴾ ﴿فَنَادَاهُ﴾⁽¹⁾. ﴿أَلَمْ تَلِكْ﴾ يعني: جبريل، وجميع التعظيم، أو لأنَّ النداء أتاه من ذلك الجنس، كما يقال: رَكِبْتُ السُّفْنَ إِلَى هُنَاكَ. و﴿قُرْئِ﴾ ﴿فَنَادَاهُ﴾ جبريل⁽²⁾ وتذكيره الملائكة؛ للمعنى، وتأنيبه للفظ.

﴿أَلَمْ يَحَرِّبْ أُمَّ﴾ في المسجد. ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ بالنَّصْب. تقديره بأنَّ الله. وبالكسر على أنَّ النداء نوع من القول. وَيَحْيَى: أعجمي أو عربي ولا ينصرف للتعريف وصيغة الفعل⁽³⁾. ﴿يَكْلِمُهُ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا﴾ أي: عيسى، فإنه⁽⁴⁾ حصل بكلام الله لا الأب، أو يهتدى به كما بكلام الله، أو كلَّم الله في النبوة بولادته بغير أب، أو كَلِمَةُ الله: كتابه. ﴿وَحَصُورًا﴾ مُطَاعُ الخَلْقِ، أو مُطِيعُ الرَّبِّ، أو سيد في الحكم والتقى، وهو فِعْلٌ من سَادَ.

﴿وَنَبِيًّا﴾ ممتنعًا عن اللُّهُو، وأصله مَنْ لا يدخل مع القوم في الميسر، أو المانع نفسه من النساء مع القدرة، فإنَّ الفعول للمبالغة والتكلف. والعاجز محصور⁽⁵⁾. ﴿أَلَمْ يَكْلِمِ﴾ فإنه لم يواقع صغيرة قط. والتقدير: كائنًا من الصالحين. والصالح: المؤدي ما افترض عليه الله وللعباد. وذلك أنَّ زكريا لما رأى الخوارق في حقِّ مريم وأُمِّها دعا ربَّه

(1) قرأ ابن عباس، وابن مسعود، وعلي: ﴿فَنَادَاهُ﴾ بالالف وهي اختيار أبي عبيد. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 2/ 335، و«معاني القرآن»، للفراء، 1/ 210، و«معجم القراءات»، 1/ 486، و«البحر المحيط»، 2/ 446.

(2) قراءة عبد الله بن مسعود. ينظر: «معجم القراءات»، 1/ 486، و«تفسير الطبري»، 3/ 249، و«البحر المحيط»، 2/ 446، و«الدر المصون»، 2/ 81.

(3) في (ي) حاشية: «قل: معنى يحيى: يموت، كمفازة والسليم».

(4) إلى هنا انتهى السقط من نسخة (غ).

(5) «الكشف والبيان» 3/ 64، و«الكشاف» 1/ 360.

بالولد بعد ما عَقَمَتْ امرأته فَرَزَقَ. ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ﴾ أَعْلَى هذه الحال؟ أم أُرِدُّ أنا وامراتي إلى الشباب. و﴿أَنَّى﴾ بمعنى كيف، وأين. ﴿عَلَّمْ﴾ ابن بَيِّنُ الْعُلُومَةِ والعُلُومِيَّة، وهو من الاغترام أي: تَوَقَّانِ النفس.

﴿بَلَعْنِي الْعَكْبَرُ﴾ الشيب. بلغني وبلغته: أدركني. ﴿وَأَمْرَأَتِي عَاقِرٌ﴾ منقطعة النسل، من عقر دابَّته إذا قطعها، وهو مِثْلُ: طالق أو حائض، أو ذات عَقَرٍ، أو شيءٍ عَاقِرٍ⁽¹⁾. فإنه كان ابنُ مائة وعشرين، أو اثنين وتسعين، أو تسع وتسعين، وامراته بنت ثمان وتسعين. ﴿قَالَ كَذَلِكَ﴾ أي: يفعل الله كذلك، أو كذلك ﴿اللَّهُ﴾ مبتدأ أو خبر أي: الله على هذه الصفة. ﴿يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ﴾ من الأفاعيل الخارقة للعادات. ﴿أَجْعَلُ لِي آيَةً﴾ وزنها فَعْلَةٌ، وهي آيَةٌ فَقُلِبَتْ كراهة التضعيف، وطلب الآية لِيَتَعَجَّلَ السرور بما بُشِّرَ.

﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ تحريك الشفتين بغير صوت. وفي اللغة: هو إشارة مُبَيَّنَّة مُبَيَّنَّة بيلد، أو لسان، أو عين، أو رأس، أو حاجب. و﴿رَمَزًا﴾ بضمَّتَيْن وهو: جمع رُمُزًا بضمَّتَيْن وهو جمع رموز كُرُسل، وبفتحتين⁽²⁾: جمع رامِز كَخَدَمٍ، وازْتَمَزَ تَحَرَّكًا، ومنه قيل للبحر راموز. والتقدير: إِلَّا أَن تَرْمِزَ. وذلك أنه كان يُسَبِّح ولا يقدر على الكلام ثلاثة أيام، أو صام ثلاثة أيام، فإنهم كانوا لا يتكلمون في الصوم⁽³⁾. ﴿وَسَيُخَبِّرُكَ اللَّهُ بِالْحَقِّ﴾ من حين طلوع الفجر إلى

(1) حاشية في (ي) نصها: «عَاقِرٌ» أي: ذات عَقَرٍ، كتامر ولايين، وليس باسم الفاعل؛ لأن فعله «عُقِرَتْ» - بالضم، والاسم: عقيرة على وزن فعيلة. ينظر: «غرائب التفسير»، 252/1.

(2) قرأ علقمة بن قيس، ويحيى بن وثاب، والأعمش: «رُمُزًا» بضم الراء والميم. وقرأ الأعمش، والمطوعي: «رَمَزًا» بفتح الميم والراء، على أنه جمع رامز، مثل: حادم وخدم. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/20، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/330، و«المحتسب»، لابن جني، 1/161، و«معجم القراءات»، 1/490 - 491، و«البحر المحيط»، 2/452.

(3) «الكشف والبيان» 3/66، و«الكشاف» 1/361.

وقت الضحى، وإنما مُنِعَ الكلام لئلا يُمكنهُ الاشتغال بغير الذكر، فإن من العِصمة أن لا تحد.

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ
وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ يَمْرَيْمُ اقْنِي لِرَبِّكِ
وَأَسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿١٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ
نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَتُمْ بِهِمْ
يَكْفُلْ يَمْرَيْمُ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿١٤﴾
إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ يَمْرَيْمُ إِنَّ اللَّهَ يَخْتَارُ بِكَلِمَتِهِ
أَسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِهَاً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنْ
الْمُتَرَبِّينَ ﴿١٥﴾﴾

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ﴾ بكلام الملائكة شفاعاً، أو بالقبول الحسن، فإنه لم يكن محرراً
أشئ. ﴿وَطَهَّرَكِ﴾ مما قُرم به. ﴿عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ﴾ في جميع الأخايين بولد بلا
أب. ﴿وَأَرْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ صلي معهم. ﴿نُوحِيهِ إِلَيْكَ﴾ الإيحاء: إلقاء الشيء الخفي،
ويسمى الإرسال والإلهام به. ﴿أَفْلَتُمْ بِهِمْ﴾ هو جمع قلم، وسمي به فإنه يُقلم أو يُرى،
أو قداحهم. ﴿أَيُّهُمْ يَكْفُلُ﴾ أيهم تظهر فرعته ليكفل، وتساهمهم لتشأحهم عليها
لكرامتها، أو تدافعا لشدة الأزمة. ﴿إِذْ﴾ بدل من ﴿إِذْ قَالَتِ الْمَلَكَةُ﴾ أو بدل من
﴿يَخْتَصِمُونَ﴾. ﴿مِنْ﴾، وقرئ ﴿مِنْ﴾^(١). ﴿أَسْمُهُ﴾ التضمير للكلمة فإنه الكلام، أو
لعيسى. ﴿الْمَسِيحُ﴾ هو عيسى، وسمي به؛ لأنه كان لا يمسح ذا عاهة إلا براءاً، أو كان أمسح
الرجل، أو المسيح الصديق، أو عُرّب بالشين وهو مُشيعاً أي: المبارك بالعبرية، وخطاب
مريم بنسبة ابنها لتعلم أنه يولد بغير أب يُنسب إليه.

(1) سبق تخريج هذه القراءة في الآية (87) من سورة البقرة.

﴿وَجِبْهَا﴾ الوجه الذي لا يُردُّ لكرم وجهه ووجاهته. ﴿فِي الدُّنْيَا﴾ بالنبوة، وفي الآخرة بالشفاعة، و﴿وَجِبْهَا﴾: حال من (كَلِمَةً) فإنها نكرة موصوفة، وكذلك قوله: ﴿وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ﴾.

﴿وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (٦)

قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ قَالَ كَانَ ذَلِكَ
اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٧﴾

﴿وَيُكَلِّمُ﴾، ﴿وَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي: نبشرك به موصوفًا بهذه الصفات، أو من المقربين وجبها إلى ثواب الله. ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ معجزة، وفي الكهولة وجبها، وهما حالان أي: حال كونه في المهد، وحال كونه كهلاً. ﴿وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ﴾ آدمي، وسُموا بشراً لظهورهم، ومنه: البشرة. ﴿وَإِذَا قَضَىٰ أَمْرًا﴾ إذا أراد خلق شيء.

﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (٨)

وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ
أَنِّي أَنفَخْتُ فِي لُحْمِكُم مِّنَ الطَّيْرِ فَهَيْسَةَ الطَّيْرِ فَاثْفُخْ فِيهِ
فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُبْرِئُ الْأَكْمَةَ وَالْأَنْبَرِيَّةَ
وَأُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُم بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْفِنُونَ
فِي يُنَبِّئُكُمْ إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَّكُم مِّنْكُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿٩﴾

﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ عطف على قوله وجبها، وعُطِفَ الفعل على اسم الفاعل لمشابهة إياه. وقرأ ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ بالياء^(١)، أو لا موضع له فإنه معطوف على قوله: ﴿يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾، أو

(1) قرأ نافع، وعاصم، ويعقوب، وأبو جعفر: ﴿وَيُعَلِّمُهُ﴾ بالياء. قال الطبري: «ردًا على =

هو كلام مُستأنف. و﴿الْكَتَبَ﴾ الكتابة، أو كتاب غير الإنجيل. ﴿وَرَسُولًا﴾ أي: نجعله رسولاً، أو هو عطف على كهلاً ورسولاً. وقرأ ﴿وَرَسُولٍ﴾⁽¹⁾ عطف على ﴿مِنْ﴾. ﴿أَنِّي أَخْلُقُ﴾ موضعه خفض بدل من ﴿آيَةٍ﴾، أو رفع، أي: (الآية). ﴿أَنِّي أَخْلُقُ﴾ و﴿أَنِّي﴾ بالكسر ﴿قَالَ إِنِّي﴾⁽²⁾. ﴿مِنْ الطَّيْنِ﴾ هو الخالص الحر من تراب المركز. ﴿كَمَيْتَةٍ﴾ الهيئة: الحال الظاهرة. مَاءٌ يَهَاءُ هَيْئَةً. ﴿الطَّيْرُ﴾ جمع طائر كزائر وزور. والنفع: إخراج الريح من الفم. ﴿وَأُزْرِئُ﴾ البرء: الشفاء والإبراء منه. ﴿الْأَكْصَمَ﴾ الذي يولد أعمى. ولم يولد في هذه الأمة أكمة إلا قتادة بن دعامة السدوسي⁽³⁾. أو هو أعمى تقول: كَمَيْتَ عَيْنُهُ نَكَمَهُ كَمَهَا، وَكَمَيْتُهَا أَغَمَيْتُهَا. والبرص: وَضَحٌ يُطَيَّرُ به، وإذا استحكمت فلا بُرء له. ﴿وَأَنِّي أَلْمُوتُ﴾ كان أحياء أربعة أنفس: عازر من قبره بعد ثلاث، وابن العجوز على نعشه

= قوله: ﴿كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، لأبي عمرو الداني، ص/ 88، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 108، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 344/1، و«معجم القراءات»، 496/1، و«تفسير الطبري»، 189/3.

(1) قرأ الزبيدي: ﴿وَرَسُولٍ﴾ بالجر. وخرجه الزمخشري على أنه معطوف على: ﴿بِكَلِمَةٍ مِنْهُ﴾، وعند أبي حيان، شاذة؛ لطول البعد بين المعطوف والمعطوف عليه. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 20، و«معجم القراءات»، للخطيب، 497/1، وتفسير «الكشاف»، للزمخشري، 324/1، و«البحر المحيط»، لأبي حيان، 465/2، و«الدر المنصور»، 102/2.

(2) قرأ الجمهور: ﴿أَنِّي...﴾ بفتح الهمزة على البدل من ﴿آيَةٍ﴾. وقرأ نافع، وأبو جعفر: ﴿إِنِّي﴾ بالكسر على الاستئناف، أو إضمار القول، أو التفسير للآية. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، للنسابة، ص/ 23، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 262/1، و«معجم القراءات»، 498/1، و«البحر المحيط»، 465/2، و«زاد المسير»، لابن الجوزي، 391/1، و«فتح القدير»، للشوكاني، 341/1.

(3) قَتَادَةُ بْنُ دَعَامَةَ بْنِ قَتَادَةَ بْنِ عَزِيزِ بْنِ عَمْرِو بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ عَمْرِو بْنِ الْحَارِثِ بْنِ السَّدُوسِيِّ، وكان يكنى أبا الخطاب. تابعي ثقة مأمون، حجة في الحديث مات سنة سبع عشرة ومئة، وهو ابن ست وخمسين. ينظر: الطبقات، لابن سعد، 171/7، و«التاريخ الكبير»، للخوارزمي، 185/7.

فرجع إلى بيته حاملاً نعشه، وابن عشار، وسام بن نوح⁽¹⁾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بإرادته. ﴿وَأَنِتُّكُمْ﴾ أخبركم عوداً بعد بذو. ﴿تَذْخُرُونَ﴾ تفتعلون من الذَّخْر، وتأكلون وتذخرون محذوفاً الضمير، أي: تأكلونه وتذخرونه، أو في تأويل المصدر، أي: بأكلكم وأذخاركم. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ فاقبلوها.

﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيَّنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَإِنْجِيلٍ لَّكُمْ
بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكُمْ
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ٥﴾ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ
هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٦ ﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَىٰ مِنْهُمُ
الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُ هُمْ
أَنْصَارُ اللَّهِ ؕ آمَنَّا بِآلِهِ وَآشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٧﴾

﴿وَمُصَدِّقًا﴾ أي: جئتُ مصدقاً، فإن الأنبياء يُصدق آخرهم أولهم، وتُسَرُّ أولهم
بآخرهم. ﴿بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ﴾ ما حُرِّم عليهم بمعاصيهم دون التعبد مثل: لحوم الإبل،
والثروب⁽²⁾، والحيتان، وشحم البقر والغنم، والسبت. ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ﴾ فيه إنبات
النسوة، ونفي البتوة، ومن قرأ ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ بالفتح⁽³⁾ أي: لأن ﴿أَحَسَّ عِيسَى﴾ عَلِمَ علماً لا

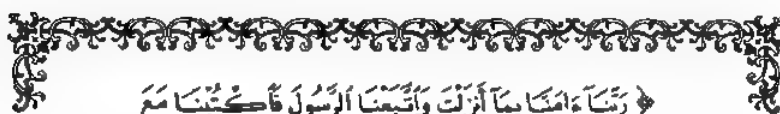
(1) قَالَ الْكَلْبِيُّ: «كَانَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يُغَيِّبُ الْأَمْوَاتَ بِأَحْيَا يَأْتِيهِمْ وَأَحْيَا عَازِرٌ، وَكَانَ صَدِيقًا
لَّهُ، وَدَعَا سَامَ بْنَ نُوحٍ مِنْ قَبْرِهِ، فَخَرَجَ حَيًّا، وَمَرَّ عَلَى ابْنِ مَيْمَنٍ لِعَجُوزٍ فَدَعَا اللَّهَ، فَتَنَزَّلَ عَنْ
سَرِيرِهِ حَيًّا». والكلبي متهم بالكذب، فلا يُعَوَّل عليه. ينظر: «تفسير مقاتل بن سليمان»،
1/ 277، و«المحرر الوجيز»، 1/ 440، والتفسير الكبير للرازي، 8/ 229.

(2) الثروب؛ جمع ثرب، وهو: الشحم الرقيق المبسوط على الكرش والأمعاء. ينظر: «غريب
الحديث»، للخطابي، 1/ 717، والمحيط في اللغة، لابن الطالقاني، تحقيق: محمد حسن
آل ياسين، 10/ 140.

(3) قرأ الأخفش: ﴿أَنَّ اللَّهَ﴾ بفتح الهمزة، وذلك على البديل من ﴿آيَةً﴾، ونقل الأخفش =

لَبَسَ فِيهِ كَالْمَحْسُوسِ. ﴿يَتَّبِعُهُمْ﴾ مِنْ قَوْمِهِ. ﴿إِلَى اللَّهِ﴾ ذَاهِبًا إِلَى اللَّهِ، أَوْ مُتَّحِجًا إِلَيْهِ.

﴿قَالَ الْحَوَارِيُّونَ﴾ هُمْ صَفْوَةُ الْأَنْبِيَاءِ، أَوْ الْقَصَّارُونَ⁽¹⁾، سَمُّوا؛ لِنَقَاءِ جُيُوبِهِمْ، أَوْ قِصَارَةِ الثَّوبِ. وَالْحَوْرُ: نَقَاءُ بَيَاضِ الْعَيْنِ، وَالْحَوْرِيَّاتُ الْحَضَرِيَّاتُ لِحُلُوصِ أَلْوَانِهِنَّ. ﴿أَنْصَارُ اللَّهِ﴾ أَعْوَانُ دِينِهِ أَوْ رَسُولِهِ. ﴿وَأَشْهَدُ﴾ يَا عِيسَى، أَوْ يَارَبِّ⁽²⁾، وَرُوي أَنَّهُ مَرَّ بِهِمْ عِيسَى وَهُمْ يَصْطَادُونَ فَقَالَ: تَعَالَوْا نَصْطَادِ النَّاسَ، فَفَتَّشُوا: عَنْ حَالِهِ، فَقَالَ: أَنَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ، عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ فَأَمَّنُوا بِهِ⁽³⁾.



﴿رَبَّاءَ امْكَا بِمَا أُنْزِلَتْ وَاتَّبِعْنَا الرَّسُولَ فَاكْفَيْتَنَا مَعَ
الْمُتَّهِدِينَ ﴿٢٤﴾ وَمَكْرُوهًا وَمَكْرَ اللَّهِ وَاللَّهُ خَيْرُ
الْمُكْرِمِينَ ﴿٢٥﴾ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَحْيَى ابْنِي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ
إِلَى وَمَطْهَرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ

= هذا عن بعض القراء. قال الطبري: «بتأويل وجتكم بآية من ربكم أَنَّ الله ربي وربكم، على ردِّ «أَنَّ» على الآية والإبدال منها». ينظر: «مختصر ابن حاليه»، ص/ 20، و«معاني القرآن»، للأخفش، 1/ 205، و«معجم القراءات»، 1/ 505، و«تفسير الطبري»، 3/ 197. (1) الحَوَارِيُّونَ: الْقَصَّارُونَ لِنَقَائِهِمُ الثِّيَابَ، وَبِهِ سَمِّيَ أَنْصَارُ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ حَوَارِيْن؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا قِصَارِينَ، ثُمَّ غَلَبَ حَتَّى صَارَ كُلُّ تَاصِرٍ وَكُلِّ حَمِيمٍ حَوَارِيًّا. ينظر: المحكم والمحيط الأعظم، لابن سيده، ت: عبد الحميد هندائي، 3/ 503، و«لسان العرب»، باب: (ح)، 2/ 1044.

(2) في (ي) حاشية: «بِأَنَّ» يحذف النون، وفي المائدة «بِأَنَّ»؟ الجواب: لأن ما في المائدة أول كلام الحواريين، فجاء على الأصل، والثاني حكاية كلامهم، فجاء فيه التخفيف؛ لأن التخفيف مرع عن الأصل، والحكاية فرع عن الشيء السابق، والنون المحذوف من «أَنَا» غير النون المحذوف من إني، فإن المحذوف من «أَنَا» أحد نوني أن، والمحذوف من إني هو الذي يقع قتل ياء الضمير في ضربني، بدليل: ليتني ولعلي. ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 258.

(3) ذكره الرازي في «التفسير الكبير»، 8/ 234، بدون سند.

قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّا بِنُورٍ الْقَيْمَةِ شُرَّاءُ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ
فَأَحْكُمْ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿٥٥﴾

﴿يَمَا أُنزِلَتْ﴾ من الإنجيل. ﴿وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ﴾ أي: عيسى. ﴿مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ مع الأنبياء والشهداء.

﴿وَمَكْرُؤًا وَمَكْرَآةً﴾ اختانوا في قتل عيسى فخيَّبهُم الله، أو مكرهم خديعة، ومكر الله استدراج، أو مكرهم هَمُّهُم بقتله، ومكر الله رفعه إلى السماء، وإلقاء الشبه على يهوذا، أو تطيانوس⁽¹⁾. والمكر: الالتفاف. امرأة مَكْرُوءَة: مُلْتَقَة الساق، وإنه حَبَّ يُخْتَدَعُ به العبد لإيقاعه في المكروه، وقيل: رفعه الله وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، وعاشت أمُّه بعده ثلاث سنين، وأوجي إليه وهو ابن ثلاثين لِمُضَي خمس وستين من ملك الإسكندر⁽²⁾

(1) هذا من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كما ذكره البغوي في تفسيره: 307/1، والمعمر الرازي في تفسيره: 102/11، وفي تفسير الطبري: 372/9 عن ابن إسحاق أنه كان أحد حواربي عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَنَّ اسْمَهُ «سرجس» وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره: 1701، عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا دون ذكر اسم الحواربي - وفيه أن عيسى عَلَيْهِ السَّلَامُ - قال: «أبيكم يلقي عليه شبهي. فيقتل مكاني ويكون معي في درجتي». قال الحافظ ابن كثير في تفسيره، 401/2: «وهذا إسناد صحيح إلى ابن عباس، ورواه النسائي عن أبي كريب، عن أبي معاوية بنحوه. وكذا ذكر غير واحد من السلف أنه قال لهم: أبيكم يلقي عليه شبهي، فيقتل مكاني، وهو رفيقي في الجنة». ينظر: المحرر الوجيز: 284/4، والدر المنثور: (2/727، 728).

(2) الإسكندر بن فيليس المقدوني، اليوناني الأصل، والوثني العقيدة، الذي هو أحد من اشتهروا بهذا اللقب، وكان له التمكين، حتى امتد نفوذه من المغرب إلى المشرق، وَكَانَ وَبِرُّهُ أَرْسَطَ لَيْسَ الْفَيْلُسُوفَ الْمَشْهُورَ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ. وَهُوَ الَّذِي تَوَرَّخُ بِهِ مِنْ مَمْلَكَتِهِ مِلَّةُ الرُّومِ. وَقَدْ كَانَ قَبْلَ الْمَسِيحِ، عَلَيْهِ السَّلَامُ، بنحو من ثلاثمائة سنة. ينظر: تذكرة الأريب في تفسير الغريب، لابن الجوزي، 1/218، و«تفسير ابن كثير»، 189/5، والتيسير في أحاديث التفسير، للمكي الناصري المغربي، 4/12.

على أرض بابل، وإحدى وخمسين من ملك الكلدانيين⁽¹⁾، وحملت أمه ولها ثلاث عشرة سنة. ﴿إِذْ قَالَ﴾ هو ظرف لـ ﴿خَيْرَ الْمَكْرِينَ﴾، أو، لـ ﴿مَكْرَ اللَّهِ﴾، و﴿خَيْرَ الْمَكْرِينَ﴾ أنفذهم مكرًا، أو خير المرعدين المصلحة. ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ﴾ قابضك وافيًا، أو مؤخرًا إلى أجل كتبتك لك. ﴿وَرَأَيْكَ إِكَّ﴾ إلى سمائي، أو درجات جثتي. ﴿وَمَطَّهْرَكَ مِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مخرجك من بينهم فإنهم أرجاس، أو تقديره: إني رافعك ومطهرك ومتوفيك إذا أردت. ﴿وَجَاعِلَ الَّذِينَ أَتَّبَعُكَ﴾ المؤمنين من أمّة نبينا، أو النصاري. ﴿قَوْدَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ اليهود. ﴿إِنِّي يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾. ﴿ثُمَّ إِنِّي مَرْجِعُكُمْ﴾ إلى حكمي وجزائي، وعدل من المعاينة إلى المحاضرة لتغليب الحاضر على الغائب إذا دخل معه.

﴿فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَاعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾ (٦٦) وَأَمَّا الَّذِينَ
ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا
يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٦٧﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ
الْحَكِيمِ ﴿٦٨﴾ إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ
مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٦٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُ
مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٧٠﴾

﴿فَاعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ بالقتل والسبي والنار. ﴿وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِينَ﴾ ﴿مِنْ﴾ تدخل على النفي والاستفهام صلة، نحو: هل عندكم من طعام؟ وليس معي من شراب. ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ لَمَّا عَيَّنَّ تشديد الكافرين؛ بَيَّنَّ تشديد المؤمنين وما وعدهم من التأييد في الدنيا، والتأييد في العقي. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: النبأ، أو القرآن ﴿نَتْلُوهُ عَلَيْكَ﴾،

(1) الكلدانيون- وهم السريانيون سكان بابل، من أرض العراق- في جملة الفرس الأولى لغلبتهم عليهم. ينظر: التنبيه والإشراف، لأبي الحسن المسمودي، ت: عبد الله الصاوي، 6/1، و«البداية والنهاية»، لابن كثير، 1/161.

نَجْمُهُ، أو نأمر جبريل بتلاوته عليك. ﴿وَذَلِكَ﴾ مبتدأ خبره ﴿تَنْتَلُوهُ﴾. و﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ خبر بعد خبر، أو خبر مبتدأ محذوف، أو يكون بمعنى الذي، و﴿تَنْتَلُوهُ﴾ صفته. و﴿مِنَ الْآيَاتِ﴾ الخبر. أو يتنصب بعمل مضمَر يُفَسِّرُهُ ﴿تَنْتَلُوهُ﴾. ﴿وَالَّذِكْرُ الْحَكِيمُ﴾ المَعْلَمُ أو الهادي؛ لأنه بالدلالة على الحق كالناطق. ﴿كَمَثَلِ آدَمَ﴾ في خلقه لغير أب، أو شبه الغريب بالأغرب ليكون أقطع في الطع، وأقطع للخصم، أو شبهه في الخلق الخارج عن عادتنا، ثم ابتداء بياناً آخر وقال: ﴿خَلَقَهُ مِنْ طَرَابٍ﴾ ثم أخبركم أنه قال له: ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ الضمير لعيسى، أو لآدم. ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ أو ذلك الحق، أو جاءك الحق، أو هو ابتداء وخبره ﴿مِنَ رَبِّكُمْ﴾. ﴿مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ الشاكين، وأنه لزيادة الثبات، أو هو لطف لغيره.

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْوَلِيِّ فَقُلْ تَقَالُوهُ نَدْعُ
أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَكُمْ
تُزَنِّبُهُمْ فَتَجْعَلُ لَكُمْ عَلَى الْكَافِرِينَ ١١﴾

﴿فَمَنْ حَاجَّكَ﴾ جادلَكَ في أمر عيسى. ﴿جَاءَكَ مِنَ الْوَلِيِّ﴾ أنه عبد الله ﴿تَقَالُوهُ﴾ من العلو، وهو المجيء إلى ارتفاع، ثم استعمل عامًّا. ﴿أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ﴾ أي: ندع كل مني ومنكم إلى المباهلة. ﴿تُزَنِّبُهُمْ﴾ تنضرع، أو نلتعن، وعليه يَهْلُ الله: لعنته من أبهله أي: أهمله. وذلك أن وفد نجران لما قالوا للنبي ﷺ في محاجته في أمر عيسى: هل رأيت ولدًا من غير أب خرج؟ أخذ بيد الحسن والحسين، وفاطمة وعلي - رضوان الله عليهم - خلقه ودعاهم إلى المباهلة فأحجموا⁽¹⁾، فقال ﷺ: «والذي نفسي بيده أن الهلاك تدلى على

(1) أخرجه الحاكم في المستدرک، 2/ 593-594، وصححه، ووافقه الذهبي. وأخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 107، عن جابر بن عبد الله. وعزاه السيوطي في «الدر المنثور»، 2/ 38، للحاكم، وابن مردويه.

أهل نجران، ولو تلاعنوا المسخوأة فرقة وخنازير، ولا ضطرّم الوادي عليهم ناراً⁽¹⁾. ورؤي أن أسقفهم قال: «إني لأرى وجوهاً لو سألوها الله أن يزيل جبلًا عن مكانه لأزاله، فلا تبتهلوا فتهلكوا»⁽²⁾. وصالحوا النبي ﷺ على ألفي حلة، وثلاثين درعاً عادية⁽³⁾ كل سنة.

﴿إِنَّ هَذَا لَهُ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَاتَّخَذَ اللَّهُ لَهُ
الْمَرْيُومَ الْحَكِيمَ﴾ ﴿٢١﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٢٢﴾
قُلْ يَٰ أَهْلَ الْكِتَابِ تَمَّالُوا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَّاهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ
أَلَّا نَقْبَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَشْرِكْ يَوْمَ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا
بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا
مُسْلِمُونَ ﴿٢٣﴾

﴿إِنَّ هَذَا﴾ أي: الوحي، أو الذكر. ﴿لَهُ الْقَصَصُ الْحَقُّ﴾ أي: الأخبار التي تتابع فيه المعاني. ﴿لَهُ﴾ مبتدأ خبره ﴿الْقَصَصُ﴾، وهما خبر المبتدأ الأول، ويُقرأ بضم الهاء على الأصل وينسكينها أيضاً⁽⁴⁾؛ فَإِنَّ اللام كأنها منه. ﴿تَمَّالُوا إِلَى كَلِمَةٍ﴾ الكلمة: كلام فيه

(1) أخرجه الترمذي في جامعه، عن سعد بن وقاص. وقال: «هذا حديث حسن غريب صحيح». ينظر: تحفة الأحوذى شرح جامع الترمذي، للمباركفوري، 8/179.

(2) الأثر ذكره الثعلبي في تفسيره، 8/389، بدون سند، وأبو حيان في تفسيره البسيط، 5/321.

(3) الدرع العادية: هي التي صنعت من الحديد، وكانت حسنة الملبس. ينظر: الجيم، لأبي عمرو الشيباني، ت: إبراهيم الأبياري، كتاب: الألف، 1/59، وغريب الحديث، لإبراهيم الحربي، باب: (درع)، 2/693.

(4) قرأ أبو عمرو، ونافع، والكسائي، وقالون، وأبو جعفر: ﴿لَهُ﴾ بسكون الهاء. وقرأ الباقون بضمها ﴿لَهُ﴾. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/72، و«إعراب القراءات الشاذة»، 1/45، و«معجم القراءات»، 1/511، و«الكشاف»، 1/327.

شرح قصة وإن طال، ولهذا يقال للقصيدة كلمة، وقُرئت بسكون اللام. ﴿سَوَّاهُمْ﴾ بالنصب أي: استوت سواءً، وبالكسر ذات سواء أي: وسط عدل. ﴿أَنْ لَا نَعْبُدَ﴾ محله رفع، أي: هي ﴿أَنْ لَا نَعْبُدَ﴾، أو هو جرٌ بدل من ﴿كَلِمَةٍ﴾ أي: تعالوا إلى ﴿أَنْ لَا نَعْبُدَ﴾. ﴿وَلَا يَشْرِكْ بِمَعْرِفَتِنَا﴾ أي: كما اتخذوا عيسى وعزيرًا، أو هو سجود بعضهم لبعض، أو التحريم والتحليل بإذنه من غير دليل ونص. وعن الفضيل: «لا أبالي أطمعت مخلوقًا في معصية الخالق أو صليت لغير القبلة»⁽¹⁾.

﴿يَتَّخِذُ الْكُتُبَ لِمَ تَعَايَظُوا فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنزِلَتْ
التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾⁽¹⁾
هَكَأُنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَتَجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلَمْ تُعَايَظُوا
فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٧﴾ مَا
كَانَ لِلْيَهُودِ يَهُودِيًّا وَلَا نَصَارِيًّا وَلَكِنْ كَانَتْ خَافِيًا مُسْلِمًا وَمَا
كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٣٨﴾

﴿يَتَّخِذُ الْكُتُبَ﴾ هم نصارى نجران، أو يهود المدينة، أو أهل الكتابين. ﴿لِمَ تَعَايَظُوا﴾ أصله: لِمَا حُذِفَ همزته فرقًا بين الخبر والاستفهام، ويوقف عليه بالهاء نحو: لِمَ، وعَمَّة، وثَمَّة. ﴿تَعَايَظُوا فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ تدعون تهوُّده وتنصُّره. وذلك أن كل طائفة ادَّعت أن إبراهيم كان على ملَّتِهِمْ. ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أفلا تعلمون دُخُوضَ حجتكم، أو كذبكم فإن اليهود والنصارى حدثا بعده. ﴿هَكَأُنْتُمْ﴾ هوها التي للتنبيه، أو هو أنتم، فقلبت الهمزة هاء. و﴿هَؤُلَاءِ﴾ أصله: أولاء. و﴿وَأَنْتُمْ﴾ مبتدأ، وهؤلاء خبره. ﴿حَتَجَجْتُمْ﴾ غالبتم، وهو كلام مستأنف⁽²⁾.

(1) الأثر أورده الزمخشري في «الكشاف»، 371/1، والنيسابوري في غرائب القرآن،

181/2، والخلوتي، في روح البيان، 37/2.

(2) «الكشف والبيان» 87/3، و«الكشاف» 371/1.

﴿فِيمَا لَكُمْ بِرُؤُسِكُمْ﴾ من نعت محمد ﷺ في كتابكم؛ فإنه كان متأخراً في الظهور. ﴿فَلَمْ تَحَاجُّوْا فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِرُؤُسِكُمْ﴾ وهو نعت إبراهيم ﷺ فإنه متقدم في الظهور، وبين إبراهيم وموسى ألف سنة، وبين موسى وعيسى ألفان⁽¹⁾. ﴿حَنِيفًا﴾ مائلاً إلى الدين أو مستقيماً على اليقين. فَإِنَّ الْحَنَفَ الاستقامة، يقال للمعوج: ويقال: حنيفٌ على طريق الدعاء.

﴿إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٨) وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّوكُمْ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ^(٩) يَتَّأَهَّلُ الْكِتَابُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ^(١٠)

﴿أَوَّلَ النَّاسِ﴾ أحقهم بتتبعه عن قبح التحريف وتعميمه، أو أقرب الناس. ﴿لَّذِينَ اتَّبَعُوهُ﴾ اقتدوا به. والاتباع: الجري على طريقة الأول، وتثنية أولى: أوليان، والجمع: الأولون، والأثنى: الوليا، والجمع: الوليات والولئي. وقيل: لا ينبغي ولا يُجمع.

﴿وَهَذَا النَّبِيُّ﴾ بالنصب عطفٌ على ضمير ﴿اتَّبَعُوهُ﴾، وبالجزم عطفٌ على (إبراهيم). وذلك أنه جرى في مجلس النجاشي كلام بين جعفر بن أبي طالب وعمر بن العاص في شأن إبراهيم، فقال النجاشي: «هؤلاء الذين آمنوا بمحمد أولى بإبراهيم» فأنزل الله الآية قبل ورود الخبر على النبي ﷺ⁽²⁾. ﴿وَدَّتْ﴾ تمنَّت. ﴿لَوْ﴾

(1) «الكشف والبيان» 3/ 87، و«الكشاف» 1/ 371.

(2) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 108 - 119، من طريق الكلبي، وهو ضعيف. وذكره السيوطي، في «الدر المنثور»، 2/ 41، من طريق عبد الرحمن بن غنم، وعزه لعبد بن حميد، وله شاهد موصول من حديث أبي موسى، أخرجه الحاكم، في المستدرک، 2/ 309، وصححه، ووافقه الذهبي.

يُؤْمِنُونَ ﴿ يَصُدُّونَكُمْ عَنِ الْإِسْلَامِ، أَوْ يَشْكُونَكُمْ فِي أَمْرِ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَفِيهِ بَيَانٌ أَنَّهُمْ ضَالُونَ مُضِلُّونَ. نَزَلَتْ فِي شَأْنِ عَمَّارٍ، وَمَعَاذٍ، وَحَذِيفَةَ دَعَاهُمْ بَعْضُ الْيَهُودِ إِلَى دِينِهِمْ ⁽¹⁾.
 ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ وَيَالِ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ، أَوْ لَا يَدْرُونَ أَنَّ اللَّهَ يُطْلِعُ نَبِيَّهٖ عَلَى خَبْرٍ سَرَّاهُمْ. ﴿ يَتَابَعَتِ اللَّهُ ﴾ مَا فِي كِتَابِهِمْ مِنْ أَمْرِ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدٍ -عَلَيْهِمَا الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ-، أَوْ مَا جَاءَ إِلَى نَبِيِّنَا مِنْ أَخْبَارِهِمْ وَأَسْرَارِهِمْ عَنْ أَخْيَارِهِمْ وَأَسْرَارِهِمْ. ﴿ فَشَاهِدُونَ ﴾ تُشَاهِدُونَ حَقِيقَتَهُ فِي كِتَابِكُمْ.

﴿ يَٰٓأَهْلَ الْكِتَٰبِ لِمَ تَلْبُسُونَ الْحَقَّ بِالْأَبْطِلِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ
 وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝٧٦﴾

﴿ تَلْبُسُونَ الْحَقَّ بِالْأَبْطِلِ ﴾ الصَّادِقَ الْمَوَافِقَ بِالْمُحَرَّفِ الْمَزْخَرِفِ، أَوْ الْإِيمَانَ بِمُوسَى وَعِيسَى بِالْكَفْرِ بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ.
 ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ مَا عَلَى الْكَاتِمِ الْأَثَمَ. وَقُرِئَ ﴿ تَلْبُسُونَ ﴾ بَفَتْحِ الْبَاءِ، وَ﴿ تَلْبُسُونَ ﴾ بِالتَّشْدِيدِ ⁽²⁾.

﴿ وَقَالَتْ طَٰغِيَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَٰبِ ۖ آمَنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَی
 الْآزِنِ ۖ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ ۖ وَآكُفُّوا ۖ أَلَا جَزَاءُ لِّمَن لَّمْ يَجْعِلْهُمُ لِلْكَافِرِينَ ۖ أَعْدَاءٌ ۖ وَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا لِمَن تَبِعَ وَبَنَىٰ لَهُ قُلُوبُهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَدْ هَدَى الْفُلَّ ۚ أَن

(1) مضى تخريج سبب النزول في سورة البقرة.

(2) ذكر ابن خالويه قراءة يحيى بن وثاب: ﴿ تَلْبُسُونَ ﴾ بياء مفتوحة. وقرأ أبو مجلز: ﴿ تَلْبُسُونَ ﴾ بضم التاء وكسر الباء المشددة، والتشديد للكثير. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 21، و«معجم القراءات»، 517/1، و«الكشاف»، 328/1، و«البحر المحيط»، 491/2.

يُؤْتِي أَحَدٌ مِّنْ أَوْلِيَّتَيْهِ أَوْ يَمَّا جُورُوا عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ
يَبْدَأُ اللَّهُ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ
مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾.

﴿طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ رفقة يطوفون، أو حلقة يطاف بهم. وهم اثنا عشر حبراً من
يهود خيبر وقرى عربية^(١)، تراطوا أن يسلموا أول النهار وارتدوا آخره تحييراً للمؤمنين
في دينهم. وسُمِّي أول النهار وجهه؛ فإنه أول ما يواجه منه. أو هو في أمر القبلة. قال كعب:
صَلُّوا إِلَى الْكَعْبَةِ الْفَجْرِ، إِلَى الصَّخْرَةِ الظَّهْرِ وَالْعَصْرِ^(٢). يريدون افتتان الناس. ﴿وَلَا
تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَن تَبِعَ وَبَنَّاكُمْ﴾ أي: عند خزنة أسراركم. ﴿إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ﴾ اعتراض تقديره:
ولا تظهروا الإيمان إلا لمتابعيكم كراهة. أن يعلم أحد مثل علمكم فيؤمن.

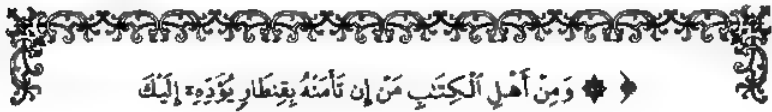
﴿أَوْ يَمَّا جُورُوا عِنْدَ رَبِّكُمْ﴾. أو لا تظهروا إلا لمن كان على دينكم ممن آمن بمحمد ﷺ
فإن رجوعهم أرجى، وقيل: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا﴾ خطاب للمؤمنين، أي: لا تصدقوا
﴿أَن يُؤْتِيَ أَحَدٌ مِّنْ أَوْلِيَّتَيْهِ﴾. والهدى الذي أنتم عليه هو الهدى عند الله، أو قلتم ذلك
ليحسد أن يؤتى أحد مثلما أوتيتم من فضل الكتاب والعلم. وجاز أن يكون ﴿هُدَى اللَّهِ﴾
بدلاً من الهدى، و﴿أَن يُؤْتِيَ أَحَدٌ﴾ خبر إن، أي: قل إن هدى الله أن يؤتى أحد مثلما
أوتيتم. ﴿أَوْ يَمَّا جُورُوا﴾ حتى يحاجوكم. وقرئ ﴿إِنْ يُؤْتَى﴾^(٣) بكسر الهمزة أي. قولوا وما

(١) القرى المذكورة، هم أهل الصفراء والينبوع ووادي القرى، وما هنالك من قرى العرب
التي تسمى قرى عربية، وحكمها مخالف لبني النضير، ولم يحبس من هذه رسول الله ﷺ
لنفسه شيئاً، بل أمضاها لغيره. ينظر: «المحرر الوجيز»، 286/5، و«الدر المنثور»،
241/2.

(٢) هو كعب بن الأشرف. والأثر ذكره الرازي في «التفسير الكبير»، 258/8، وابن عادل
الحنبلي، في اللباب، 318/5.

(٣) قرأ الأعمش، وشعيب بن أبي حمزة، وسعيد بن جبيرة، وطلحة بن مصرف: ﴿إِنْ
يُؤْتَى﴾ بكسر الهمزة، بمعنى: لم يعط أحد مثل ما أعطيتهم، وإن على هذا نافية. ينظر: =

يُؤْتِي أَحَدَ مِثْلَمَا أُوتِيتُمْ، أَوْ يَنْتَصِبُ ﴿أَنْ يُؤْتَى﴾ بِمِصْرٍ أَيْ: لَا تَنْكُرُوا أَنْ يُؤْتَى. ﴿الْفَضْلَ سَيَدُّ اللَّهُ﴾ أَيْ: النَّبُوَّةُ. ﴿يَخْفَضُ بِرَحْمَتِهِ﴾ بِنُبُوَّتِهِ، أَوْ دِينِهِ وَحُكْمَتِهِ.



﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِعِطَافِ بُرُودِهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧﴾ بَلَى مَنْ أَوْفَى بِمَعْدُوهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَشْرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩﴾



﴿مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِعِطَافٍ﴾ النصارى، أو عبد الله بن سلام فإنه ردَّ دبيعة، ألفاً ومائتي أوقية ذهب.

﴿إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ﴾ اليهود أو فنحاص، فإن قريشياً أودعه ديناراً فأنكر. و﴿تَأْمَنَهُ﴾ تفعله أمانةً. والدينار: أٌبدل ياءه من النون، ولهذا جُمع على دينار، ومثله قيراط وقراريط. ﴿يُؤَدُّهُ﴾ قُرئ بكسر الهاء والوصل، ولغير الوصل وسكون الهاء⁽¹⁾. ﴿إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ﴾

= «إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر»، لأحمد الباء، ص/176، و«مختصر ابن خالويه»، ص/21، و«معجم القراءات»، 519/1، «تفسير القرطبي»، 4/114، و«روح المعاني»، للالوسي، 3/201.

(1) قرأ ابن كثير، وابن عامر، والكسائي، ونافع، وحفص، وعاصم، وخلف، والمفضل، وابن ذكوان، وهشام: ﴿يُؤَدُّهُ﴾ بكسر الهاء ووصلها بياء. وقرأ قالون، ونافع، ويعقوب، وابن ذكوان، وهشام بخلاف عنه، وهي رواية عن حفص، والحلواني، وأبو عمرو. باختلاس الحركة. وقرأ أبو عمرو، وحمزة، وأبو بكر عن عاصم، وعبد الله بن إدريس، =

أي: بدوامك. ﴿قَائِمًا﴾ بالتقاضي والإلحاح. وقُرئ ﴿دُمْتُ﴾⁽¹⁾ من دام يدام. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: الاستحلال والتخون في الأيمن المنسوبين إلى أم القرى، أو إلى العرب فإنهم مشركون، ويقولون في كتابنا أخذ مالهم، يعني: مال من ليس على ديننا حلال في كتابنا أخذ مالهم افتراءً على الله.

﴿سَكِيلٌ﴾ خرج أو سلطان. ﴿يَلَنَ﴾ وقف تأم، وهي جملة أي: بلى عليهم سبيل. وقيل: ﴿مَنْ أَوْقَ﴾ جملة مستأنفة مَقْرَرَةٌ لِلأُولَى، أو هما جملة. ﴿أَوْقَ يَهْدِيهِ﴾ أنه في أداء الأمانة، أو جميع ما أمروا به، والضمير لله، أي: من أوفى بعهد الله وأتقاه. ﴿وَأَيْمَنِيهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ هم الأحرار الفقراء، كانوا يستمرون كعبًا يعني الأشراف، وينعتون النبي ﷺ فحرمهم فقالوا: رويدًا نَتَرَوِي فيه، فبيئوا وبيئوا غير ما عندهم، ففرح به ففرج عنهم⁽²⁾. أو نزل في أبي رافع ورُبَابَةُ ابن أبي الحُقَيْقٍ وحبي بن أخطب وغيرهما صفة النبي ﷺ⁽³⁾، أو في الأشعث بن قيس⁽⁴⁾ خاصم رجلًا في بئر فقال ﷺ: «شَاهِدَاكَ أَوْ يَمِينُهُ فَقَالَ: إِذَا يَخْلِفُ

- وابن وردان، وهشام، وابن جمار، وأبو جعفر، والأعمش: ﴿يُؤَدُّهُ﴾ بإسكان الهاء فيهما. وقرأ يعقوب، وقالون، واليزيدي، وأبو جعفر، وأبو عمرو، وابن كثير: ﴿يُؤَدُّهُ﴾ بكسر الهاء من غير وصل. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، لمكي بن أبي طالب، 1/ 349، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 271، «معجم القراءات»، 1/ 522 - 524، و«المحرر الوجيز»، 3/ 177، و«البحر المحيط»، 2/ 499.

(1) قرأ أبو عبد الرحمن السلمي، ويحيى بن وثاب، والأعمش، والمطوعي، وابن أبي ليلى: ﴿دُمْتُ﴾ بكسر الدال، وهي لغة نعيم، وقال أبو إسحاق: هو من قولهم: دُمْتُ تدام، مثل: نِمْتُ تنام، وهي لغة. ينظر: «معاني القرآن»، للأخفش، 1/ 207، و«معاني القرآن»، للزجاج، 1/ 433، و«معجم القراءات»، 1/ 525، و«المحرر الوجيز»، 3/ 178، و«الدر المصون»، 2/ 142.

(2) أورده الواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 114، عن الكلبي، وهو ضعيف

(3) ذكره الواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 115، عن عكرمة. وعزاه السيوطي في «الباب النقول»، ص/ 58، لابن جرير.

(4) الأشعث بن قيس الكندي، وهو الأشج، أبو محمد. وفد على النبي ﷺ - سنة عشر =

وَلَا يَبَالِي (١). ﴿وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ﴾ بما يسرُّهم، أو بقبول حجَّتْهم. ﴿وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ﴾ لا يرحمهم.

﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلُونُ آلَيْسَتَهُمْ بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ
مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ
مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ
وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿٧٨﴾ مَا كَانَ لَيْسَ أَنْ يَتُوبَهُ اللَّهُ الْكِتَابُ
وَالْحُكْمُ وَالْأُتْبُوءَةُ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ
دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّكُمْ عَلِيمًا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ الْكِتَابُ
وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴿٧٩﴾﴾.

﴿وَإِنَّ مِنْهُمْ﴾ من أهل الكتاب. ﴿لَفَرِيقًا﴾ اللام المؤكدة تدخل على خبر إن تفريقاً بين المؤكدين، فإذا فُرِّقَ بفواصل دخل على اسمه. ﴿يَلُونُ آلَيْسَتَهُمْ﴾، وقرأ ﴿يَلُونُ﴾ من التلوية، و﴿يَلُونُكُمْ﴾ (٢) بواو واحدة، فإنهم قلبوا الواو المضمومة همزة ثم طرحوها

= في سبعين من قومه وكان من ملوكها، واسمه معدي كرب والأشعث لقب، ارتد وأحضر إلى أبي بكر فأسلم فأطلقه وزوجه أخته وكتبته أبو محمد توفي بعد علي بأربعين يوماً وقيل: توفي سنة اثنتين وأربعين من الهجرة. ينظر: التاريخ وأسماء المحدثين وكتابهم، لأبي عبد الله المقدمي، ت: محمد اللحيان، 1/39، و«الطبقات الكبرى»، 1/669، و«الإصابة»، 1/87.

(1) أخرجه البخاري، في كتاب الشهادات، باب: سؤال الحاكم المدعي، رقم (2523)، 2/948، عن عبد الله بن مسعود، ومسلم في صحيحه، كتاب الإيمان، باب: وعيد من اقتطع حق مسلم يمين فاجرة، رقم (138)، 1/122. ينظر: المحرر في «أسباب النزول»، ص/306.

(2) قرأ الجمهور: ﴿يَلُونُ﴾ مضارع «لوى». وقرأ أبو جعفر في رواية العمري، وابن جمار =

للتخفيف ونقلوا حركته إلى الساكن بعده. والمعنى: يحرّفونها بالتغيير. والليّ: الغل. وليّ الغريم: مطلة. ولسان وألسنة، كخمار وأحمره ﴿لِتَحْسَبُوهُ﴾ أي: الملوّى.

وبالياء ﴿لِتَحْسَبُوهُ﴾⁽¹⁾ المؤمنون. نزلت في حبي وأبي ياسر وكعب وجماعة من أحبار اليهود⁽²⁾. ﴿وَمَا هُمْ مِنَ الَّذِينَ﴾ أي: المنزل على موسى. و﴿مَا كَانَ لِلْبَشَرِ﴾ أي: عيسى أو محمد -عليهما الصلاة والسلام- أو هو عام، والبشر يقع على الواحد والجمع. ﴿عِبَادًا﴾ أي: عبدة. ﴿كُونُوا رَبَّكُمْ﴾ أي: يقولون: كونوا. والربّان الذي يَرْبُ أمور الناس ويدبّرهما، فزيد ياء النسبة، أو هو منسوب إلى الربّي وغيره في الإضافة، نحو: نجراني ولحياني. ﴿يَمَّا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ﴾ الباء متعلقة بـ ﴿كُونُوا﴾ أي: كونوا ربّانين بكونكم علماء، وقرئ: من العلم والتعليم والتعلّم⁽³⁾.

= عنه، وشيبة بن نصاح، وأبو حاتم عن نافع: ﴿يُلَوَّنَ﴾ بالتشديد، مضارع «لَوَّى» والتضعيف للمبالغة والتكثير في الفعل لا في التعدية. وقرأ حميد، ومجاهد في رواية، وابن قيس، وابن كثير: ﴿يُلَوَّنَ﴾، بضم اللام وفتح الياء، وسكون الواو. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 346/1، و«معاني القرآن»، للأخفش، و«مختصر ابن خالويه»، ص/21، و«معجم القراءات»، 527/1 - 528، و«البحر المحیط»، 503/2.

(1) قرأ بعض القراء: ﴿لِتَحْسَبُوهُ﴾ بالياء، والضمير يعود على الذين يلوون ألسنتهم لهم، أي: ليحسبه المسلمون. وقرأ ابن عامر، وعاصم، وحمزة، وأبو جعفر، والحسن، والمطوعي. ﴿لِتَحْسَبُوهُ﴾ بالتاء وفتح السين على الأصل، وهو لغة تميم. وقرأ الباقون: ﴿لِتَحْسَبُوهُ﴾ بالتاء وكسر السين. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/21، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/24، و«معجم القراءات»، 528/1، و«الكشاف»، 331/1، و«البحر المحیط»، 503/2.

(2) أورده مقاتل بن سليمان، في تفسيره، 286/1، بدون سند، والطبري في تفسيره، 536/6، من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد، وابن أبي حاتم في تفسيره، 689/2، عن ابن عباس، والرازي في «التفسير الكبير»، 267/8، وقرر أن سياق الآية يؤيد سبب نزولها في أحبار اليهود.

(3) قرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، وابن عامر، وخلف، والأعمش: ﴿تُعَلِّمُونَ﴾ بضم التاء وفتح العين وتشديد اللام المكسورة، واختار هذه القراءة أبو عبيد، ورجحها الطبري =

﴿وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ قرئ: من المدرس والتدريس والتدريس والإدريس⁽¹⁾.
والدرس: القراءة والإقراء. وذلك أن أبا رافع القرظي⁽²⁾ ورئيس وفد نجران قالاً
للنبي ﷺ: «أتريد أن نعبدك، أو أن نتخذك حنثاً، أو إلهاً؟ فقال النبي ﷺ: «مَعَآذَ اللَّهِ أَنْ
أَعْبُدَ غَيْرَ اللَّهِ، أَوْ أَمُرَّ بِعِبَادَةِ غَيْرِ اللَّهِ، مَا يَدْلِكُ بَعْثَنِي، وَلَا يَدْلِكُ أَمْرُنِي»⁽³⁾ أو قال له رجل:
«تسلم عليك كما يُسلم بعضنا على بعض، أفلا نسجدُ لك؟ فقال ﷺ: «مَا يَتَّبِعِي لِأَحَدٍ أَنْ
يَسْجُدَ لِأَحَدٍ دُونَ اللَّهِ، وَلَكِنْ أَكْرِمُوا نَبِيَّكُمْ، وَاعْرِفُوا الْحَقَّ لَأَهْلِهِ»⁽⁴⁾.

- على غيرها. وقرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، وأبان عن عاصم، وأبو جعفر، ويعقوب:
﴿تَعْلَمُونَ﴾ بالتخفيف مضارع «عَلِمَ»، ولم يُرجع أبوحيان قراءة على أخرى فهما
متواترتان. وقرأ مجاهد والحسن، وسعيد بن جبير: ﴿تَعْلَمُونَ﴾ ففتح التاء والعين واللام
المشددة، وهو مضارع حذف منه التاء، والتقدير: تَعْلَمُونَ ينظر: «الكشف عن وجوه
القراءات»، 351/1، وغرائب القرآن، لأبي عبيد، 222/3، و«الحجة»، لابن خالويه،
ص/112، و«معجم القراءات»، 529/1 - 530، و«الدر المصون»، 148/2، و«البحر
المحيط»، 506/2.

(1) قرأ الجمهور: ﴿تَدْرُسُونَ﴾، مضارع «دَرَسَ». وقرأ أبو حية: ﴿تُدْرُسُونَ﴾ بضم التاء،
وكسر الراء، من أَدْرَسَ بمعنى 'دَرَسَ'. وقرأ ابن مسعود، وابن عباس، وأبو رزين، وسعيد بن
جبير، وطلحة بن مصرف، وأبو حية: ﴿تُدْرُسُونَ﴾ بضم التاء مع التشديد. وزوي عنه
أيضاً: ﴿تَدْرُسُونَ﴾ ففتح التاء وتشديد الدال، مضارع إِدْرَسَ، على وزن افتعل، فأدعت
التاء في الدال. ينظر: «المحتسب»، 163/1، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 351/1،
و«معجم القراءات»، 530/1، و«المحرر الوحيد»، 192/2، و«الكشاف»، 331/1.
(2) هو من أحبار اليهود، نزلت فيه الآية. ينظر: «السيرة»، لابن هشام، 554/1، و«الروض
الأنف»، للسهيلى، 249/4.

(3) أخرجه الطبري في تفسيره، 232/3، من طريق ابن إسحاق، عن سعيد بن جبير، أو
عكرمة، عن ابن عباس. وأخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/115 - 116، عن
عطاء، عن ابن عباس. وذكره السيوطي في «اللباب النقول»، ص/58، والبيهقي في «دلائل
النبوّة»، 384/5، وعزاه السيوطي، في «الدر المنثور»، 2/46، لابن إسحاق، وابن جرير،
وابن أبي حاتم، وابن المنذر.

(4) أخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/16، عن الحسن البصري، وهو مرسل.

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْكَلْبَكَةِ وَالنَّيِّبَةِ أَنْبَاءًا أَيَأْمُرُكُمْ
بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (٨١) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ
لَمَّا أْتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ
لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ
وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا
مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ (٨٢).

﴿وَلَا يَأْمُرُكُمْ﴾ بالنصب عطف على ﴿ثُمَّ يَقُولُ﴾، أو إضمار (أَنْ) وهو مردود على قوله: ﴿لِيَسِّرَ﴾ فتكون (لَا) مزيدة، أو هي مثبتة، أي: ما كان له أن يأمركم بعبادة الملائكة ويأمر بعبادة نفسه. ﴿أَنْ تَتَّخِذُوا لِلْكَلْبَكَةِ﴾ كما فعله بنو مليح^(١) أو قريش. ﴿وَالنَّيِّبَةِ﴾ كعادة النصارى. ﴿مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾ ميثاقه مع النبيين، أو مع أولادهم أَنْ يُؤْمِنُوا بِسائر الأنبياء وينصروهم. ﴿لَمَّا أْتَيْنَهُمْ﴾ تعلق اللام المكسور ﴿بِأَخَذَ﴾ أي: أخذ للذي آتاهم، (وما) إذا كَسَرَت اللام أو نصبتها موصولة، والعائد في الجملة المعطوفة، أي: بتصديق ما آتيتكموه، وفي الجملة الأولى العائد محذوف، وإذا كانت للجزاء كانت

= وعزاه السيوطي في «لباب النقول»، ص/ 58، لعبد الرزاق في تفسيره، وعزاه في «الدر المنثور»، 46/2، لعبد بن حميد.

(1) بنو مليح بن عمرو بن ربيعة. وولد مليح بن عمرو بن ربيعة بن حارثة: سعدا، وغنما؛ أمهم: حبة بنت تميم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر. منهم: عبد الله بن خلف بن أسعد بن عامر بن يياصة بن سبيع بن جعشم بن سعد بن مليح، قُتل يوم الجمل مع عائشة أم المؤمنين، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا، أمه: حبيبة بنت أبي طلحة بن عبد العزى بن عثمان بن عبد الدار. ينظر: «نسب معد واليمن الكبير»، لمحمد السائب الكلبي، ت: ناجي حسن، 452/2، و«جمهرة أنساب العرب»، لابن حزم، ت: لجنة من العلماء، 1/238، و«معجم قبائل العرب القديمة»، لعمر رضا كحالة، مؤسسة الرسالة، ط7 (1994م).

منصوبة ﴿بِآيَاتِكُمْ﴾، وإذا كان اللام للابتداء، و(مَا) مبتدأ فالخير ﴿لَتَوَسِّنَّ﴾ وهو متعلق بقسم محذوف، أي: والله لتوَسِّنَّ، والضمير في ﴿يَدِ﴾ عائذ على الذي آتيتكموه⁽¹⁾ ﴿وَلَتَنْصُرُنَّهُ﴾ عطف على الرسول المتقدم ذكره. وقُرئ ﴿لَمَّا﴾ بالنصب والتشديد⁽²⁾.
﴿وَأَتَيْنَاكُمْ﴾ بالنون والالف⁽³⁾، وتكون اللام موطنه للقسم، فإن الميثاق في معنى الحلف. ﴿إِصْرِي﴾ بضم الالف وكسرهما: عهدي، نحو ناقةٍ غيرِ إصْفَارٍ، وعَبْرُ أسْفَارٍ. ﴿فَأَشْهَدُوا﴾ على أنفسكم، أو أممكم، أو اعلموا، أو ليشهد بعضكم على بعض.

﴿فَمَنْ قَوْلِي بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾^(٨٢)
أَفَعَيَّرَ دِينَ اللَّهِ يَبْعُوثُ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾^(٨٣)

﴿فَمَنْ قَوْلِي﴾ أعرض. ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد الميثاق. ﴿أَفَعَيَّرَ دِينَ اللَّهِ﴾ الفاء: لعطف جملة على جملة، أو هو عطف على محذوف تقديره: أيتولون. ﴿أَفَعَيَّرَ دِينَ اللَّهِ تَبْعُونَ﴾

(1) في (ي) حاشية: ﴿فَتَرَجَاءَ كُمْ رَسُولٌ مِّنْكُمْ﴾ عطف على الصلة، وفي العائد قولان: أحدهما: مضمّر تقديره، جاءكم رسول به، أي: بتصديقه. والثاني: أن يقع المظهر موقع المضمّر؛ لأن ما معكم هو ما آتيتكم. قال أبو علي في الحجة: وهذا يجوز على قول الأخفش ولا يجوز على مذهب سيبويه؛ لأنه لا يرى وقوع المظهر موقع المضمّر. ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 262.

(2) قرأ سعيد بن جبير، والحسن، والأعرج: ﴿لَمَّا﴾ بفتح اللام وتشديد الميم، وهي عند الزمخشري ظرفية بمعنى: حين. ينظر: «المحاسب»، 1/ 164، و«إعراب القراءات الشاذة»، 1/ 276، و«معجم القراءات»، 1/ 535، و«الكشاف»، 1/ 332.

(3) قرأ نافع، والأعرج، وأبو جعفر، والحسن: ﴿أَتَيْنَاكُمْ﴾ بالنون وألف بعدها على التعظيم، وتنزيل الواحد منزلة الجمع. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، لأبي عمرو الداني، ص/ 89، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 351، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 112.

وَقُرِئَ ﴿يَبْقُوتُ﴾ بالياء⁽¹⁾، و﴿يُجْعَلُونَ﴾ بالياء⁽²⁾.

﴿وَلَهُ أَتَسْلَمُ﴾ أي: الله. ﴿طَوْعًا﴾ بتدبيرهم أو الدليل. ﴿وَكَرِهًا﴾ بتسخير الله، أو المعجزة، أو الطوعية لأهل السموات والمؤمنين، والكراهية للكفار عند نزاع المؤمنين، أو نزاع الملائكة أرواحهم، وهما مصدران في موضع الحال أي: الطائعين كارهين، والطوع: الانقياد بسهولة، يقال: فرس طوع العنان. والكره: ضده.

﴿قُلْ ءَأَمَّاكَ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ
وَلِإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ
مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ
مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (٨٤) وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ
دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (٨٥)

﴿قُلْ﴾ يا محمد ﷺ لا نفرق أنا ومن اتبعني بين أحد منهم في التصديق والقبول. ﴿لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ أي: الله. ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا﴾ نزلت في قوم ارتدوا، ثم أرادوا الرجوع إلى الإسلام مع إضمار الشرك فَأَعْلَمَ اللهُ أَنَّهُ لَنْ يُقْبَلَ مِنْهُمْ؛ لأنهم لا يقبلونه

(1) قرأ أبو عمرو، وحفص، وعاصم، وعباس، ويعقوب، وسهل، واليزيدي، والحسن: ﴿يَبْقُوتُ﴾ بالياء على الغيبة. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، للنشار، ص/25، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/277، و«التذكرة في القراءات الثمانية»، لابن غلبون، ص/291، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/539.

(2) قرأ حفص عن عاصم، وعباس، وسهل: ﴿يُجْعَلُونَ﴾ بالياء على الغيبة، مع فتح الجيم مبتدأ للمفعول. وقرأ يعقوب: ﴿يُجْعَلُونَ﴾ بالياء المفتوحة، وكسر الجيم مبتدأ للفاعل. ينظر: «إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر»، لأحمد البناء، ص/176، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/112، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/539، و«المحرر الوجيز»، 3/200، و«البحر المحيط»، 2/516.

بقلوبهم. وقيل: نزلت في اليهود⁽¹⁾

﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا
أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴾ (٨٦) أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ
وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ
عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنَّا
بَعْدَ ذَلِكَ وَأَسْلَمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾

﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا ﴾ استفهام في معنى الإنكار. نزلت في طُعْمَةَ بن أَبِيرُق⁽²⁾،
والحارث بن سويد⁽³⁾، وخَوْح بن الأسلت⁽⁴⁾ اعترفوا بالنبي ﷺ قبل المبعث،.....

(1) ذكره مكِّي بن أبي طالب، في تفسيره الهداية، 2/ 1067، بدون سند، ومعاني القرآن
وإعرابه، للزجاج، 1/ 439، وأبو حيان في «البحر المحيط»، 2/ 541.

(2) طُعْمَةُ بنُ أَبِيرُق، بضم الهمزة وفتح الموحدة وإسكان التحتبة وكسر الراء. وفي كُتُب
الْحَدِيثِ بِبَشِيرِ بنِ أَبِيرُق، وَقَالَ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي رِوَايَةِ يُونُسَ بْنِ بَكْرِ عَنْهُ بِبَشِيرِ أَبُو طُعْمَةَ
فَلَيْسَ طُعْمَةُ إِذَا اسْمًا لَهُ، وَإِنَّمَا هُوَ أَبُو طُعْمَةَ كَمَا ذَكَرَ ابْنُ إِسْحَاقَ فِي هَذِهِ الرِّوَايَةِ.
ينظر: «الروض الأنف»، للسهلي، 4/ 215، وبهجة المحافل وبغية الأمل، لأبي يحيى
العامري، 1/ 230.

(3) الحارث بن سويد بن الصامت، قتله رسول الله ﷺ قودًا؛ وكان أخوه خلاد بن سويد
من فضلاء المسلمين. وكان الحارث بن سويد بن الصامت منافقًا، فخرج يوم أحد مع
المسلمين، فلما التقى المسلمون عدا على المحذر بن زياد البلوي، وعلى قيس بن زيد
أحد بني ضبيعة، فقتلها، وفر إلى الكفار، وكان المحذر في الجاهلية قتل سويدًا - والد
الحارث المذكور - في بعض حروب الأوس والخزرج. ينظر: جوامع السيرة، لابن حزم
الأندلسي، 1/ 130، والدرر في اختصار المغازي والسير، لابن عبد البر، 1/ 93.

(4) خَوْح بن الأسلت، عامر بن جشم بن وائل بن زيد بن قيس الأوسي الأنصاري، له صحبة،
وشهد الخندق وما بعدها من المشاهد. ينظر: «الاستيعاب» 46/ 1566.

ثم أنكروه بعده⁽¹⁾.

﴿وَشَهِدُوا﴾ عطف الفعل على الاسم المصدر، والمراد منه الفعل أي: بعد أن آمنوا. ﴿لَعْنَةُ اللَّهِ﴾ تبعيده من رحمته. ولعنة ﴿وَالْمَلَكُ وَالنَّاسِ﴾ دعاؤهم لهم بذلك وتأكيد الإحاطة مع أن موافقيه لا يلعنونه، فإن كل مُحَقِّق يلعن المُبْطِل والمُضِلَّ يلعنه أيضًا لظنه نفسه مُحَقِّقًا. ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ ثم استثنى من آبِ إلى الله وأتاب وتصل عن قُرْطَبِيَّةٍ وتاب، وهو الحارث بن سويد كتب إلى أخيه جُلَّاسٍ حبر ندمه عن هفوته. ﴿وَأَسْلَمُوا﴾ أي: ما أفسدوه، وأدخلوا في الصلاح.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ نَقْبَلَ تَوْبَهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الصَّالُونَ ۝ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ قِيلٌ الْأَرْضُ ذَهَبًا وَلَوْ افْتَخَذَ يَوْمَ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ تَنْصِيرٍ ۝﴾

﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ أصرروا على الإنكار وهم اليهود، آمنوا بموسى والتوراة، ثم كفروا بعبسى والإنجيل. ﴿ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا﴾ إذ كتبوا بالقرآن ومحمد ﷺ.

﴿وَمَا تَوْأَمَهُمْ كُفَّارٌ﴾ شاربوا على الموت. ﴿قِيلَ الْأَرْضُ﴾ ملء الشيء: ما يملأ، والماء مصدر. ﴿ذَهَبًا﴾ نصب على التمييز، أو رفع رد على ﴿قِيلَ الْأَرْضُ﴾ نحو عندي عشرون نفسًا رجال. ﴿وَلَوْ افْتَخَذَ﴾ الواو: لتفصيل النفي؛ فإنه عمَّ وجوه نفي القول، ففصله به، والمعنى: لا يقبل من أحدهم فدية ولو افْتَخَذَ بملء الأرض ذهبًا، ويجوز أن يراد: ولو افْتَخَذَ بمثله، والمثل كثير ما يُحذف في كلامهم. وفُرئ ﴿لَنْ

(1) ذكره الثعلبي في تفسيره، 108/3، عن أبي العالية، وهو مرسل، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/118، عن أبي العالية كذلك.

نَقَبَلْ ﴿١١﴾ عَلَى بِنَاءِ الْفَاعِلِ.

﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ
فَلِئِنَّ اللَّهَ يَكُونَهُ عَلَيْنَا ۖ كُلُّ الْطَعَامِ كَانَ حِلاَلًا لِّبَنِي
إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ
الْتَّوْرَةُ ۚ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ
﴿١٢﴾ فَمَنْ أَفْقَرُ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ
هُمْ الظَّالِمُونَ ﴿١٣﴾ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا
وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿١٤﴾﴾

﴿لَنْ نَنَالُوا الْبِرَّ﴾ لَنْ تَدْرِكُوا الْجَنَّةَ، أَوْ النَّصْرَى. ﴿حَتَّى تُنْفِقُوا﴾ تُؤَدُّوا الزَّكَاةَ أَوْ جَمِيعَ الْمَبَارَءِ. ﴿مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ مِنْ؛ لِلتَّبْعِيضِ وَقَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ «بَعْضُ مَا تُحِبُّونَ» (٢).

﴿وَمَا تُنْفِقُوا﴾ مَا؛ شَرْطِيَّة. ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ جَلَّ أَوْ قُلَّ. وَمِنْ؛ لِلتَّبْيِينِ، وَجَعَلَ الْعِلْمَ جِزَاءَ الشَّرْطِ، وَعِلْمُهُ قَدِيمٌ أَيْ: يَعْلَمُهُ مَوْجُودًا، أَوْ يُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ. وَلَمَّا نَزَلَ هَذَا تَصَدَّقَ أَبُو طَلْحَةَ (٣) بِحَاطِطٍ فِيهِ سِتْمِائَةُ نَخْلَةٍ، وَزَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ بِفَرَسٍ، وَابْنُ عُمَرَ بِجَارِيَةٍ، وَالْكَلَّ

(١) قَرَأَ عِكْرَمَةُ: ﴿لَنْ نَقَبَلْ تَوْبَتَهُمْ﴾ بِالْوَن، وَتَوْبَتُهُمْ: بِالنَّصْبِ مَفْعُولٌ بِهِ. يَنْظُرُ: «إِعْرَابُ الْقُرْآنِ الشَّرَافِ»، لِلْعَكْبَرِيِّ، 1/335، وَ«مَعْجَمُ الْقُرْآنِ»، لِلْخَطِيبِ، 1/542، وَ«الْمَحْرُورُ الْجَوِيزُ»، 210/3، وَ«الْبَحْرُ الْمَحِيطُ»، 2/520.

(٢) قِرَاءَةُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ. وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ «مِنْ» فِي «مِمَّا» لِلتَّبْعِيضِ، وَهِيَ عِنْدَ الْبَعْضِ لَيْسَتْ قِرَاءَةً، بَلْ تَفْسِيرٌ مَعْنَى. يَنْظُرُ: شَرْحُ الْأَشْمُونِيِّ عَلَى مَنَهْجِ السَّالِكِ إِلَى الْآفِيَةِ بْنِ مَالِكٍ، 1/460، وَ«مَعْجَمُ الْقُرْآنِ»، 1/546، وَ«الدَّرُ الْمَصُونُ»، 2/164، وَ«فَتْحُ الْقَدِيرِ»، 1/360.

(٣) أَبُو طَلْحَةَ: هُوَ زَيْدُ بْنُ شَهْلٍ بْنِ الْأَسْوَدِ بْنِ حَرَامٍ بْنِ عَمْرِو بْنِ زَيْدِ الْأَنْصَارِيِّ، صَاحِبُ رَسُولِ اللَّهِ، شَهِدَ الْعَقَبَةَ، وَبَدَرًا، الْمَشَاهِدَ كُلَّهَا. تُوْفِيَ بِالْمَدِينَةِ، سَنَةً أَرْبَعٌ وَثَلَاثِينَ، =

كان من عقائل⁽¹⁾ أموالهم. وقيل: نسخت بآية الزكاة. ﴿كُلُّ الطَّعَامِ﴾ الطعام المطلق: البئر. والعرف يشهد لكل ما يطعم حتى الماء. والحل: الحلال، أو هو مصدر حلّ حلًّا كعزّ عزًّا، أو ذلّت الدابة ذلًّا، ولهذا استوى في الوصف به المذكّر والمؤنث، والواحد والجمع نحو: ﴿لَا هُنَّ حُلٌّ لَّهُمْ﴾ [المنحعة: 10].

﴿إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَؤِيلُ﴾ وذلك أن يعقوب أصابه عزّ النساء؛ فذُرَّ إن عافاه الله أن يُحرّم أحب الطعام والشراب عليه، فحرّم لحم الإبل والبانها⁽²⁾، أمّا حَمِيَّة الدين وحَمِيَّة النفس وتحريم الحلال على نفسه جائز للكل، وفيه كفارة اليمين. ﴿قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ﴾ الفاء: جواب الشرط قُدّم عليه. نزلت في إنكار اليهود على النبي ﷺ تحليل لحوم الإبل فين الله أنها كانت مُحَلَّلَةً لإبراهيم وذريته، ودعا بالتوراة فلم يجسروا على العرض مخافة الافتضاح⁽³⁾. ﴿فَمَنْ أَفَرَّئِي﴾ الفَرَّي: القطع. والفَرِيَّة: ما يُقطع من القول على تخمين. ﴿عَلَى أَهْلِ الْكُذِّبِ﴾ بزعمهم أن هذه المحرمات كانت في بني إسرائيل قبل نزول التوراة، ولم يكن عقوبة لهم على جزائهم.

﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أي: بعد ظهور البينة. ﴿قُلْ صَدَقَ اللَّهُ﴾ فيما بين من ملّة إبراهيم

= للهجرة. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 3/ 382، و«معرفة الصحابة»، لابن نعيم، 3/ 1144، و«معجم الصحابة»، لابن قانع، 1/ 231.

(1) أي: كرائم أموالهم. يقال: فلانة عَقِيلَةٌ قَوْمِهَا، فَهِيَ كَرِيمَتُهُمْ وَخِيَارُهُمْ. وَيُوصَفُ بِذَلِكَ السَّيِّدُ أَيْضًا فَيَقَالُ: هُوَ عَقِيلَةٌ قَوْمِهِ. وَعَقِيلَةُ كُلِّ شَيْءٍ: أَكْرَمُهُ. ينظر: «جمهرة اللغة»، لابن دريد، باب: (عقل)، 2/ 939، و«مقاييس اللغة»، لابن فارس، باب: (عقل)، 4/ 72، و«المخصص»، لابن سيده، 1/ 240.

(2) أخرجه القرطبي في تفسيره، 4/ 136، من طريق عطية العوفي، وابن الجوزي في زاد المسير، 1/ 305، عن الضحاك عن ابن عباس، والراغب الأصفهاني في تفسيره، ت: محمد بسيوني، 2/ 716.

(3) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، عن أبي رَوْقٍ والكلبي. وأخرجه الحاكم في المستدرک، 2/ 292، عن ابن عباس، وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، ووافقه الذهبي. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 118.

وتحريم إسرائيل وهذا تعريض بكذبهم، بل تصريح حيث قالوا غير ما قال الله.

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى
لِّلْعَالَمِينَ ﴿١١﴾ فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَّقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ
آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا
وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَوِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿١٢﴾ قُلْ يَتَأَهَّلُ الْكِتَابُ
لِمَن تَكْفُرُونَ وَيَأْتِيَنَّ اللَّهُ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَى مَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾﴾.

﴿إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ﴾ البيت: ما بُيِّنَتْ فيه أحدٌ، ثم استعمل في المسكن مطلقاً⁽⁴⁾. ﴿وُضِعَ
لِلنَّاسِ﴾ لعبادتهم، أو قبلتهم، أو حجَّهم، أو للبركة. وهو صمة بيت، قيل: بناء الملائكة أو
آدم، أو إبراهيم ويعنه قوم من جرَّهم، ثم قريش. ﴿لَلَّذِي بِبَكَّةَ﴾ هي موضع البيت ومكة
سائر البلد، وقيل: على عكسه. والَبَكُّ: الازدحام، أو دُقُّ العنق، وهي المُزْدَحِم وقاصم
أعناق الجابرة.

﴿مُبَارَكًا﴾ حال من المُسْتَكِن في الظرف، أي: للذي ببكة هو، والعامل فعل
﴿وُضِعَ﴾ أو ما تضمنه الجار والمجرور، أو ما استكن في الظرف من فعل الاستقرار.
﴿وَهُدًى لِّلْعَالَمِينَ﴾ أي: قبلتهم ومُتَعَبِّدِهِمْ. ﴿فِيهِ﴾ أي: في مكة ويريد البلد الحرام،
أو المقام. ﴿آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ رُشُوبُ قدم إبراهيم في الحجر الصلد، وانعدام الجمار على
امتداد الأيام، وازدياد الرُّمات، وامتناع السباع عن الاقتراس فيه، والطيور عن الوقوع
عليه.

﴿مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ﴾ عطف بيان لقوله ﴿آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ﴾ وقُرى ﴿آيَةُ بَيِّنَةٍ﴾⁽⁵⁾. ﴿وَمَنْ

(4) «الكشف والبيان» 114/3، و«الكشاف» 387/1.

(5) قرأ أبي بن كعب، وابن عباس، وعمر، ومجاهد، وأبو جعفر في رواية قتبية، وسعيد بن
جبير، وأبو عمرو، وعطاء: ﴿فِيهِ آيَةُ بَيِّنَةٍ﴾ على التوحيد. ينظر: «المختصر ابن خالويه»، =

دَخَلَهُ ﴿عُطِفَ عَلَى قَوْلِهِ﴾ ﴿وَأَيُّتُ يَنْتُ﴾ أي: آيات بينات وأمر، وأراد من دخله عام عمرة القضاء مع النبي ﷺ، أو من دخله للنسك كان آمناً يوم القيامة، أو الجاني إذا لجأ إليه. وذلك أن المسلمين واليهود تفاخروا وفضل كل قبيلة فنزل تصديقاً للمؤمنين⁽¹⁾. ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ﴾ أي: فرض عليهم. ﴿حُجُّ الْبَيْتِ﴾ قصده للنسك. وقرأ بكسر الحاء⁽²⁾.

﴿مَنْ اسْتَطَاعَ﴾ بدل من الناس. ﴿إِلَى سَبِيلٍ﴾ وجد إليه طريقاً. والاستطاعة: ملك الزاد والراحلة، أو ما يُبلَّغُه المقصد. ﴿وَمَنْ كَفَرَ﴾ أي: بوجوبه. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَنِّي عِنٌّ أَلْمَلِيَّينَ﴾ يأمرهم لا فتقارهم واختبارهم. وذلك أن اليهود قالوا: إن الحج غير واجب إلى الكعبة فنزل الآية⁽³⁾. ﴿قُلْ يَتَاهُلُ الْكِتَابِ﴾ سُموا بذلك فإن الكتاب لا يختص بالمنزل، فَنُسِبُوا إلى ما كتبوا، كان من إلقاء الروح الأمين، أو تلقاء النفس الخؤون. ﴿وَاللَّهُ شَهِيدٌ﴾ الواو: واو الحال، أي: لم تكفروا حال شهادة الله عليكم.

﴿قُلْ يَتَاهُلُ الْكِتَابِ لَمْ تَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنْ آمَنَ تَبَعُونَهَا عَوْجًا وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ وَمَا اللَّهُ بِغَفِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ﴾⁽⁴⁾

= ص/22، ومعاني القرآن، للقرءاء، 1/227، و«معجم القراءات»، 1/548، «البحر المحيط»، 3/8.

(1) أخرجه مقاتل بن سليمان، في تفسيره، 1/292، والواحد عن مجاهد، وهو مرسل. ينظر: «أسباب النزول»، للواحد، ص/118.

(2) قرأ حفص عن عاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف، وأبو جعفر، والأعمش، والحسن، وابن أبي إسحاق، وطلحة بن مصرف: ﴿حُجُّ الْبَيْتِ﴾ بكسر الحاء، وهي لغة نجد. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/25، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/353، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/112، و«معجم القراءات»، 1/548، و«زاد المسير»، لابن الجوزي، 1/427.

(3) ذكره الزمخشري، في «الكشاف»، ت: خليل شيخنا، ص/185، عن سعيد بن المسيب. والبغوي في تفسيره، 1/476، وأبو السعود، في إرشاد العقل السليم، 2/63.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تُطِيعُوا أَقْرَبَاءَ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
يُرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ﴿١١﴾

﴿تَصُدُّونَ﴾ و﴿تُصَدُّونَ﴾⁽¹⁾ لغة، أي: تَصْرِفُونَ، وذلك بإغراء الأوس والخزرج، أو تغيير صفة النبي ﷺ. ﴿تَبْعُوهَا﴾ حال، أي: باغين لها. ﴿عَوَجًا﴾ أي: للسبيل. والعوج: بكسر العين مبل عن الاستقامة، ويفتحها: في القامة. ﴿وَأَنْتُمْ شُهَدَاءُ﴾ أنها مستقيمة، أو ثقات عدول بينكم.

﴿يُرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ﴾ نزلت في شاس بن قيس رأى مُنْتَدَّ مُخْتَوٍ على زحام من الأوس والخزرج فغاضه أَلَمَتُهُمْ، فأرسل شابًا يُشَدُّهُمْ أشعار بغاث، وكان الظفر فيه للأوس فَتَعَرَّ عِزْقُ الداء الدفين فتشاجروا، فأخبروا النبي ﷺ فخرج يُصلح ذات بينهم فتزل هذا⁽²⁾.

﴿وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُنَالُ عَلَيْكُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ
رَسُولُهُ وَمَنْ يَنْصِبِ بِاللَّهِ فَقَدْ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١١﴾﴾

(1) قرأ الجمهور: ﴿تَصُدُّونَ﴾ ثلاثيًا من «صَدَّ». وقرأ الحسن البصري: ﴿تُصَدُّونَ﴾ بضم التاء، وكسر الصاد من «أَصَدَّ» الرباعي. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/22، و«التذكرة في القراءات الثمانية»، لابن غلبون، ص/192، و«معجم القراءات»، 1/549.

(2) أخرجه الطبري في تفسيره 627/5، عن زيد بن أسلم، وابن أبي حاتم في تفسيره (3878)، وعزاه السيوطي في الدرر 2/57 إلى ابن المنذر وأبي الشيخ ولفظه عن زيد بن أسلم قال: «مرَّ شاسُ بن قيس وكان شيخًا عَسَا -أي: كبريئة- في الجاهلية، عظيم الكفر، شديد الضغنى على المسلمين، شديد الحسد لهم على نفر من أصحاب رسول الله ﷺ -من الأوس والخزرج في مجلسٍ قد جمعهم يتحدثون فيه...» إلى آخر سبب النزول هذا، وقد سردها الطبري بطولها.

﴿وَفِيكُمْ رَسُولٌ﴾ [سورة آل عمران: 101] معجزات رسوله ﴿وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ﴾ [سورة آل عمران: 101] بدينه وطاعته. ﴿فَقَدْ هَدَى﴾ لفظ الماضي لتحقق الوقوع، أو يمتنع به عن سواه، أو يجعله مُعْتَصِمًا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ. وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (١٠٢)

﴿حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ أن يطاع فلا يُعصى، ويُشكر فلا يُكفر، ويُذكر فلا يُنسى⁽¹⁾، أو أن تُجاهدوا فيه ولا تأخذكم لومة لائم، أو احذروا جميع معاصيه. وروى أنه منسوخ بقوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: 16]، وقيل: لا يحق نسخه؛ فإن فيه إباحة بعض المعاصي⁽²⁾.

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٠٣)

(1) أخرجه ابن أبي شيبة (34553)، وابن المبارك في الزهد (22)، وأبو نعيم في الحلية 238/7، والطبري في التفسير 28/4، وعزاه السيوطي، في «الدر المنثور»، 59/2 لعبد الرزاق والفريابي وعبد بن حميد وابن المنذر، والنحاس في الناسخ وابن مردويه، عن عبد الله بن مسعود.

(2) عن قتادة والسدي وابن زيد، عن مقاتل: أن هذه الآية منسوخة بقوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ [التغابن: 16]. وروى علي بن أبي طلحة عن ابن عباس: ليس في الآية نسخ. ينظر: «درج الدرر»، للرجاني، 513/2، و«تفسير القرطبي»، 157/4.

مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٤١﴾

﴿يَحْتَلِ اللَّهُ﴾ طاعته أو عهده. وعن النبي ﷺ: «كتاب الله حبلٌ ممدود من السماء إلى الأرض، وعِترتي أهل بيتي، ألا وإنهما لا يفترقان حتى يردا عليَّ الحوض»^(١). ﴿جَمِيعًا﴾ حال. ﴿وَلَا تَقْرَؤُا﴾ اجتمع تاءان فحذف الأصلي؛ فإن العلامة لا تحذف.

﴿قَالَفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ﴾ جمع بينها. والتأليف: عرض يُجَلُّ جوهرين فينصصهما، والجزءان له بمنزلة جزء واحد. نزلت في الأوس والخزرج فإنهما كانا أخوين لأب وأم، وكانت بينهما طائفة مائة وعشرين سنة فألف الله بينهم^(٢). ﴿إِخْوَانًا﴾ جمع أخ، وهو من يقصد قصدك من الوخي وهو الطريق القاصد، أو من التوخي فيكون ألفه بدل الواو، وهو اسم

(1) أخرجه الإمام أحمد في مسنده، من حديث أبي سعيد الخدري، مسند أبي سعيد الخدري، 17/170، والترمذي في سننه، من حديث زيد بن أرقم، باب: مناقب أهل البيت، 5/663. وله شاهد صحيح من حديث زيد بن أرقم عند مسلم (2408)، والنسائي (8175). بلفظ: «وأنا تارك فيكم ثقلين، أولهما كتابُ الله، فيه الهدى والنور، فخذوا بكتاب الله، واستمسكوا به»، فحث على كتاب الله ورغب فيه، ثم قال: «وأهلُ بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله في أهل بيتي، أذكركم الله من أهل البيت، أشم الأنف، ألقى، أجلى، يملأ الأرض قسطًا وعدلاً كما ملئت جورًا وظلمًا، يعيش هكذا، ويسط يساره وأصبعين من يعينه: المسبحة والإبهام، وعقد ثلاثة» وإسناده حسن، عمران القطان: وهو ابن داود، روى له أصحاب السنن، وهو حسن الحديث في المتابعات، وبقيّة رجاله ثقات. قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخبرناه، وتعبه الذهبي بقوله: عمران ضعيف، ولم يخرج له مسلم. ينظر. مسند الإمام أحمد، ت: شعيب الأريّاووط، وعادل مرشد، 17/211.

(2) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/121، عن ابن عباس. وعزاه السيوطي في «الدر المنثور»، 2/58، للرباعي، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

منقوص أصله: أخو دَلَّ عليه تثنيته وجمعه⁽¹⁾.

﴿شَفَا حُفْرَ﴾ شفا كل شيء وشفته حَفْرُهُ، وهما شَفَوَانٌ، ولاَمُ الفعل من شفا في المذكر مقلوبة، وفي المؤنث محذوفه. والحفرة: الهُوَّةُ في الأرض، أي: كنتم متعرضين النار بالشرك. ﴿فَأَنقَذَكُم﴾ خَلَّصَكُم. ﴿مِنَهَا﴾ من الحفرة برسوله والقرآن.

﴿لَمَّا كَرِهْتَدُونَ﴾ إلى ما فيه نجاتكم، أو تريدون الهدى. ﴿وَلَسَكُنْ﴾ لام الأمر يُجزم مع الواو إيذاناً بأنه الجازم. ﴿مِنَكُم﴾ من للتبعض، فإنَّ الأمر بالمعروف لا يصلح إلا من عالم للمأمور به في وجوبه وفرضه وندبه. ﴿يَدْعُونَ﴾ أي: القوم. ﴿إِلَى الْخَيْرِ﴾ الطاعات. ﴿هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ المختصون بالفلاح.

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَيْنِ مَا جَاءَهُمُ
الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (١٠٥) يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ
وَسَوْدُ وُجُوهٍ فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ
إِبْتِنَائِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ (١٠٦) وَأَمَّا الَّذِينَ
أَبْيَضَتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (١٠٧)
تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا
لِّلْمُتَلِينَ﴾ (١٠٨).

﴿كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا﴾ بالبيئة. ﴿وَاخْتَلَفُوا﴾ بالنية، أو تفرقوا بالعداوة، واختلفوا في الديانة، وهم أهل الكتابين، أو المبتدعة من هذه الأمة. ﴿يَوْمَ﴾ يُنصب بما دَلَّ عليه ﴿لَهُمْ﴾ أي: ثبت العذاب.

﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَسَوْدُ وُجُوهٍ﴾ تكون مشرقة بنور الإيمان، ومظلمة بدخان الكفر، أو يريد البشر والتهلل، والبُشور والتذلل، وذلك للمؤمنين والكافرين، أو المخلصين

(1) في (ي) حاشية فيها: ﴿فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ﴾ أي: حال كونكم ملتبيين بنعمته.

والمنافقين، أو المهاجرين والأنصار وبني قريظة والنضير. وقرأ «تَبَيَّضُ» و«تَسْوَدُ» بكسر التاء، وبنو تميم يكسرون ما كان من باب فَعِلَ يَفْعَلُ مثل: تَعْلَمُ وَتَجْهَلُ. وقرأ «تَبَيَّضُ» و«تَسْوَدُ»⁽¹⁾. «فَأَمَّا الَّذِينَ» محذوف الجواب أي: يقال لهم.

«أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ» وهم المرتدون أو اليهود. «فَبِئْسَ رَحْمَةً لِّلَّهِ» جثته ورضاه. «هُمْ فِيهَا» استئناف، كأنه قيل كيف يكونون؟ فقل: هم فيها خالدون. «تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ» تلك: مبتدأ، وآيات الله عطف بيان. و«تَتْلُوهَا» خبر المبتدأ. «وَالْحَقُّ» أي: تتلوها بأنها الحق.

﴿وَلَهُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ وَاِلٰى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْاُمُورُ﴾
 ﴿١٦﴾ كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
 وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَوْ ءَامَنَ
 اَقْلُ الْكَفٰبِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ
 وَاصْخَرَهُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿١٧﴾ لَنْ يَضُرَّكُمْ اِلَّا اَذًى
 وَلَئِنْ يَفْتِنٰكُمْ يُولٰٓئِكَ الْاَدْبَارُ ثُمَّ لَا يُضَرُّوْكُمْ ﴿١٨﴾ ضَرَبَتْ
 عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ اَنْ مَّا تُفْعَلُوْا اِلَّا بِحَبْلِ مِّنْ اللّٰهِ وَحَبْلِ مِّنْ النَّاسِ
 وَاَمَّا بِفَضْلِ مِّنْ اللّٰهِ وَضَرَبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذٰلِكَ
 بِاَنَّهُمْ كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ بِآيٰتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ الْاَنْبِيَآءَ بِغَيْرِ
 حَقٍّ ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَاَكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ ﴿١٩﴾

(1) قرأ يحيى بن وثاب، وأبو رزين العفيلي، وأبو نهيك، وأبو عمران الجوني: «تَبَيَّضُ» و«تَسْوَدُ» بكسر التاء فيهما، وهي لغة تميم وأسد. وقرأ الجمهور بفتح التاء فيهما. وقرأ الحسن، والزهري، وابن محيصن، وأبو الجوزاء: «تَبَيَّضُ» و«تَسْوَدُ» بآلف فيهما. ينظر: «أعراب القرآن»، للنحاس، 1/356، و«المحتسب»، لابن جني، 1/330، و«معجم القراءات»، 1/545 - 555، و«المحرر الوجيز»، 3/258، و«البحر المحيط»، 3/22، و«روح المعاني»، للآلوسي، 4/25.

﴿ كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ ﴾ في اللوح، أو موصوفين في الأمم الماضية، أو كنتم وأنتم واحد، وفي الحديث: «كُنْ أَبَا ذَرٍّ»⁽¹⁾ أي: أنت أبو ذر. ونُصِبَ خير ﴿أُمَّةٍ﴾ على الحال، ودخول كان للتأكيد، أو أنتم أكثر خياراً، فتكون (كان) تامة. وقوله ﴿أُخْرِجَتْ﴾ صلة في الكلام، أي: كنتم خير أمة للناس، أو معناه: بُيِّنَتْ وبُشِّرَتْ بها في الكتب بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ﴿تَأْمُرُونَ﴾ كلام مستأنف بيان لكونهم خير أمة، لكان خيراً، أي: إيمانكم. ﴿مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ﴾ كعبد الله بن سلام وأضرابه.

﴿وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ عن حكم كتابهم. نزلت حين قال مالك بن الضيف⁽²⁾، ووهب بن يهودا⁽³⁾ لعبد الله بن مسعود، وأبي بن كعب، ومعاذ بن جبل، وسالم مولى حذيفة: نبينا خير من نبيكم، وديننا خير مما تدعون إليه، ونحن خير منكم⁽⁴⁾. ﴿لَنْ يُضِرُّكُمْ﴾ يقال: ضَرَّه وأَضَرَّ به على غير القياس، أي: لن ينالكم ضَرُّهم. ﴿إِلَّا أَذَى﴾ الأذى في موضع المصدر، وأنه استثناء متصل، فإن الأذى ضَرٌّ. ﴿ثُمَّ لَا يُضَرُّونَ﴾ ثم أخبركم أنهم لا يتضررون، ولهذا لم يجزم، فإنه عدل عن الجزاء إلى الإخبار. ﴿ضُرِيتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ﴾ أَلْزُمُواها. والذلة: الهوان. و﴿لَا يَحْتَلِي﴾ في محل الحال، أي: إلا معتمدين ﴿يَحْتَلِي مِنَ اللَّهِ﴾ وأنه استثناء من أعمِّ عامِّ الأحوال، أي: ضُرِيتْ الذَّلَّةُ في عامَّة الأحوال عليهم إلا حال اعتصامهم بحبل الله، أي: عهده، أو عهد أوليائه، أو الإسلام.

(1) أخرجه الحاكم في المستدرک، من حديث عبد الله بن مسعود، كتاب المغازي والسرايا، 55/3. ولم يوافق الذهبي فيه الحاكم، وأعلَّه بالإرسال. وضعفه الألباني في «السلسلة الضعيفة» ورقم (5531).

(2) سبق ذكر ترجمته في سورة البقرة عند تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْبِرَّ لَكَفَرُوا سَوَاءً عَلَيْهِمْ﴾ الآية.

(3) أحد كبار اليهود الذين تولوا كبر أنكار صفة النبي - ﷺ - في التوراة، وهو ممن نزلت فيه الآية. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/121، و«إزاد المسير»، لابن الجوزي، 319/2، وفتح البيان في مقاصد القرآن، لصديق خان، 3/383.

(4) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/212، عن عكرمة، ومقاتل، وهو مرسل، وعزاه السيوطي في «الدر المنثور»، 2/63، لابن حرير، وإن المنذر.

﴿وَجَبَلٍ مِّنَ أَنفَالٍ﴾ الذِّمَّةُ، والناس: النبي ﷺ وأصحابه. و﴿الْمَسْكَنَةُ﴾ فقر النفس. لا يوجد يهودي غني وإن تعمَّد إزالة المسكنة عنه، وتأكيده ﴿حُرِّيتٌ﴾ تأكيد ثبوت الأوصاف. نزل حين كان أشراف اليهود يُوعِدون المؤمنين باصطلام⁽¹⁾ أنارهم عند اضطرام نارهم، فأعلم الله - تعالى - بِخُبْرِهِمْ مصاييحهم، وركود ريحهم، وبَيَّنَّ أَنَّ للمسلمين الأسنة بالحق، ولهم الألسنة بالباطل⁽²⁾.

﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ

مَا يَشَاءُ اللَّهُ فَإِنَّهُ لَيَبْلُغَنَّ أَهْلُ الْبَيْتِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ (١١٣) يَوْمُنَا

بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ

عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنْ

الْعَالَمِينَ﴾ (١١٤) وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفِّرُوهُ وَاللَّهُ

عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ﴾ (١١٥)

﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾ أي: الفرقتين المذكورتين، أو فيه حذف مكتفى عنه بدليل، أي: أمة قائمة وغير قائمة ﴿لَيْسُوا سَوَاءً﴾، وقائمة: ثابته، أو عادلة، أو مستقيمة من قولهم: قَوِّمْتُ الشَّيْءَ فقام. ﴿يَتَّبِعُونَ مَا يَشَاءُ اللَّهُ﴾ كتابه. ﴿إِنَّهُ لَيَبْلُغَنَّ أَهْلُ الْبَيْتِ﴾ ساعاته، وهي صلاة العشاءين، وواحد الأناء: أني، مثل لَحْيٍ، أو أنا مثل معاً

﴿وَهُمْ يَسْجُدُونَ﴾ يخضعون، أو يصلون النوافل. نزلت حين قال أحبار اليهود

(1) الاصطلام: الاستئصال، يقال: اصطَلِمَ القَوْمُ: إذا أَيْدُوا. واصطلم أذنه: استأصلها. والقوم: أبادهم من أصلهم. ينظر: شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، لنشوان الحميري، ت: حسين العمري وآخرون، باب الاصطلاء، 6/3816، ومعجم متن اللغة، لأحمد رضا، باب: (الصاد)، 486/3.

(2) ذكره الثعلبي في تفسيره، 3/129، ومقاتل بن سليمان في تفسيره، 1/295، والواحدي في «أسباب النزول»، ص/122، عن مقاتل، وهو مرسل، والبغوي في تفسيره، 1/495.

لعبد الله بن سلام وغيره من الذين أسلموا من اليهود؛ ما آمن لمحمد ﷺ إلا شراونا، ولو كانوا خيارنا ما تركوا دين آباؤهم⁽¹⁾. أو نزل في قوم يصلون صلاة الأوابين وهي اثنتا عشرة ركعة بعد صلاة المغرب⁽²⁾. ﴿وَيَا مُرُوتَ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ﴿اتَّبَاعِ النَّبِيِّ ﷺ﴾ و﴿الْمُنْكَرِ﴾ مشاقته. ﴿وَيُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ خوف ورود الفوت، أو حلول الموت، أو لشغفهم بها. والمسارة: المبادرة إلى ما يعني، والعجلة: المبادرة إلى ما لا ينبغي. ﴿فلن تكفروه﴾ لن تُسَر طاعاتكم، أو لم تُحرموا جزاءه، ولهذا عُدِّي بمفعولين. وقرئ ﴿وَمَا يَفْعَلُوا﴾ و﴿فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ بالباء فيهما إخبار عن الأمة القائمة، وبالثاء⁽³⁾، عن ﴿كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ﴾. ﴿وَاللَّهُ عَلَيْهِ بِالْمُتَّقِينَ﴾ عَمَّ علمه الجميع، لكن تخصيص المتقين لتحقيق جزائهم.

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (٣٧)

(1) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 122، عن ابن عباس، وابن كثير في تفسيره، 397/1، وذكره السيوطي في «اللباب النقول»، ص/ 60، وعزاه لابن أبي حاتم، وابن منده، والطاهر بن عاشور، في التحرير والتنوير، 57/4.

(2) أخرجه الإمام أحمد في مسنده، 304/6، رقم (3760)، والنسائي، 313/6، رقم (11073)، عن عبد الله بن مسعود. وأخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 122 - 123، عن ابن مسعود. ورجح ابن كثير، والطاهر بن عاشور نزول الآية في أخبار اليهود، وأن حدث عبد الله بن مسعود ليس سبباً في نزول الآية. ينظر: المحرر في «أسباب النزول»، للمزني، ص/ 311 - 313.

(3) قرأ نافع، وابن عامر، وابن كثير، وأبو عمرو في أحد وجهيه، وأبو بكر عن عاصم، وقتادة: ﴿وَمَا يَفْعَلُوا... فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ بالثاء فيهما على الخطاب. وقرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وابن عباس، واليزيدي، وخلف، والأعمش: ﴿وَمَا يَفْعَلُوا... فَلَنْ يُكْفَرُوهُ﴾ بالياء على الغيب. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 354/1، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 113، و«معجم القراءات»، 559/1، و«روح المعاني»، 35/4، و«فتح القدير»، 374/1.

مَثَلٌ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا
مِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَمْلَكَتْهُ وَمَا
ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ ﴿١٧﴾

﴿لَنْ تُقْنِي عَنْهُمْ﴾ الغنى: الاختصاص بما ينفي الحاجة. و﴿مَثَلٌ مَا يُنْفِقُونَ﴾ و﴿قُرِئَ
﴿تُنْفِقُونَ﴾ بالتاء^(١)، أي: مثل نفقة أبي سفيان وأصحابه في حرب بدر وغيرها، أو نفقة
جميع الكفار الذين يُظهرون على رسول الله، أو للتفاخر، أو لمرآة الناس.

﴿كَمَثَلِ رِيحٍ﴾ كمثل حرث أصابته ريح، أو مثل إهلاك ما يُنفقونه كإهلاك ريح
﴿فِيهَا مِرٌّ﴾ برد شديد، أو صوت لهيب النار، أو الصر: الريح. وقوله: ﴿فِيهَا﴾ شبيه
قولهم: في الله خَلَفَ. ﴿ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بالزراعة في غير حينها وموضعها، أو ارتكبوها
المعاصي. ﴿وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ﴾ فإنهم استحقوا ذلك. ﴿وَلَكِنْ﴾ قُرِئَ مخففاً ومشدداً^(٢).

﴿يَتَأَيَّأُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ لَا
يَأْمُرُكُمْ بِمَا لَا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ
وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِنْ كُنْتُمْ
تَقُولُونَ ﴿١٨﴾ هَآأَنْتُمْ أَوْلَىٰ بِمُحِبُّوهُمْ وَلَا بِمُحِبُّوكُمْ وَتُؤْمِنُونَ
بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا

(1) قرأ عبد الرحمن بن هرمز الأعرج، وعيسى بن عمر: ﴿تُنْفِقُونَ﴾ بناء الخطاب. وقرأ
الجمهور: ﴿تُنْفِقُونَ﴾ بالياء على الغيبة. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 22، و«معجم
القراءات»، 1/ 561، وتفسير «الكشاف»، 1/ 345، و«البحر المحيط»، 3/ 37.

(2) قرأ الجمهور: ﴿وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾. لكن: بالنون الخفيفة. وقرأ عيسى بن عمر:
﴿وَلَكِنْ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾. لكن: مشددة. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 23،
و«معجم القراءات»، 1/ 561، و«الدر المصون»، 2/ 192 - 193، و«روح المعاني»،
37/ 4.

عَلَيْكُمْ أَلَا تَأْمَلُونَ النَّيْظَ قُلْ مُؤْتُوا يَعْبَظُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ بَدَانِ

الضُّورِ ﴿١١١﴾

﴿بِطَانَةٍ مِنْ دُونِكُمْ﴾ خواصًا يستبطنونهم وينسطون إليهم، شبه بطانة الثوب، أو هو مصدر أقيم مقام الاسم الجامد، ولهذا يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث. ﴿مِنْ دُونِكُمْ﴾ دون أهل ملئتكم، وجاز تعلق ﴿مِنْ دُونِكُمْ﴾ بـ ﴿لَا تَتَّخِذُوا﴾ أو بـ ﴿بِطَانَةٍ﴾ أي: بطانة كائنة. و﴿مِنْ﴾ للتبيين. ﴿لَا يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ لا يقصرون في أمركم. ﴿خَبَالًا﴾ مفعول ثانٍ على معنى لا ينقصونكم، أو لا يمنعونكم، فإنَّ التقصير هو النقص، أو نصبت خيالًا على المصدر، الخيال والخيال: الفساد. نزل في قوم يُصافون المشركين، أو المنافقين، أو اليهود^(١). ﴿وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ﴾ أي: عتكم ومشقتكم، أو ضلالكم. ومحل نصب صفة البطانة على وجه التعليل، وكذا سائر الجمل بعده، أو الكل نصب على الاستئناف. ﴿قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءُ﴾ ظهر البغض.

﴿مِنْ أَقْوَاهِمُ﴾ في كلامهم من الشتيمة، أو الوقعة، أو في فلتات الألسن، أو مع أوليائهم وخدائهم. و﴿قُرْئَ﴾ بِدَأَ الْبَغْضَاءُ بغير تاء^(٢). ﴿وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ﴾ يكتُمون في قلوبهم. ﴿هَكَأُنْتُمْ أَوْلَاءَ تُحِبُّونَهُمْ﴾ أي: ها أنتم الذين تحبونهم ﴿وَلَا يُحِبُّونَكُمْ﴾ تريدون الإسلام والجنة لهم، وهم يريدون الكفر والنار لكم، أو المؤمنون يُحبونهم لإظهار الإيمان وهم يُبغضون المؤمنين لإبائهم الكفر. ﴿وَأَنْتُمْ﴾ ابتداء، و﴿أَوْلَاءَ﴾ خبره،

(١) أخرجه ابن جرير في تفسيره، 4/40، من طريق ابن إسحاق، والواحد في «أسباب النزول»، ص/123 - 124، عن ابن عباس، ومجاهد، وعزاه السيوطي في «الدر المنثور»، 2/66، لابن إسحاق، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبي حاتم.

(٢) قرأ عبد الله بن مسعود: ﴿قَدْ بَدَأَ الْبَغْضَاءُ﴾ بتذكير الفعل؛ لأنَّ الفاعل «البغضاء» مؤنث مجازًا، أو على معنى البغض. قال الفراء: «دُكِّرَ لأنَّ البغضاء مصدر، والمصدر إذا كان مؤنثًا جاز تذكير فعله إذا تقدم». ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/231، ومعجم الفراء، 1/562، «المحرر الوجيز»، 3/288، و«الكشاف»، 1/345.

﴿يُحِبُّونَهُمْ﴾ حال أي: لا يحبونكم والحال أنكم تحبونهم. ﴿بِالْكِتَابِ﴾ كله ذهب مذهب الجنس.

﴿عَصُوا عَلَيْكُمْ الْأَنَامَ﴾ كَذَمُوهَا. والآنملة: يضم الميم وفتحها الطرف الأعلى من الأصبع، ورجل نَمْلٍ: نَمَامٌ، وأنه استعارة عن غاية الحقد والغضب. ﴿قُلْ مَوْتُوا بِمَنَظَرِكُمْ﴾ دعاء. أي: دام غيظكم حتى تموتوا، أو أراد التوبيخ لا التكوين. ﴿بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ ولم يقل: ذوات الصدور؛ لإرادة الجنس.

﴿إِنْ تَمَسَّكْتُمْ حَسَنَةً سَنُوْهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِنْ تَصِيرُوا تَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَحْكُمُونَ خَبِيرٌ ١٢٠ وَإِذْ عَدُوٌّ مِنْ أَهْلِكَ نَبِئَ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ الْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١٢١﴾

﴿إِنْ تَمَسَّكْتُمْ﴾ تُصَبِّكُم. ﴿حَسَنَةً﴾ خصلة محبوبة، وهنا ظرفاً، أو سعة في المعاش. ﴿سَنُوْهُمْ﴾ تُحْزِنُهُمْ. ﴿سَيِّئَةً﴾ نكبة وشدة. ﴿يَفْرَحُوا بِهَا﴾ تفتح قلوبهم بسرورها. ﴿وَلِنْ تَصِيرُوا﴾ على أذاهم، أو طاعة الله، أو الجهاد في سبيله.

﴿وَتَتَّقُوا﴾ طلب رضاهم. ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ مجزوم جواب الشرط، وَضَمَّ فإنه لما أَدْعَمَ رَدَّتِ الضمة التي كانت للراء قبل الإدغام إليه، ولو قُتِحَ أو كُسِرَ جاز. وقرئ بالتخفيف من الضمير⁽¹⁾. ﴿كَيْدُهُمْ﴾ احتيالهم وأصله المشقة، والكيد حيلة لطيفة يقرب

(1) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحمزة، ويعقوب، وابن مجيصن، واليزيدي: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ من ضار يضير خفيفة، والضاد مكسورة، والراء مجزومة. بنظر: «إتحاف فضلاء البشر» في القراءات الأربعة عشر، لأحمد البناء، ص/178، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، لابن النشار، ص/25، و«معاني القرآن»، للأخفش، 1/214، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/563.

وقوع المكيد به فيها، وهو من كاد يفعل إلا أنه بكسر الكاف في المضارع، فإنه لما تفاوت اللفظ تفاوت المعنى. ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ﴾ أصبحت ذاهباً أول النهار.

﴿مِنْ أَمْلِكَ﴾ منزل عائشة. ﴿تُبَوِّئُ﴾ بُوَأْتُهُ وَبَوَأْتُ لَهُ، نحو: ردفه وردف له، وهو حال من ضمير ﴿عَدَوْتَ﴾. ﴿مَقْلُودٌ لِلْقِتَالِ﴾ مواطن ومشاهد، أو ترتبهم على مواضعهم⁽¹⁾. ﴿وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ إنذار بعذاب الكافرين بسماعه ما يُظهرون، وإخبار بنواب المؤمنين بعلمه ما يضمرون. وذلك أَنَّ الكفار لما نزلوا شُعْبٌ أَحَدُ يَوْمِ الْأَرْبَعَاءِ؛ استشار النبي ﷺ أصحابه في مُعَاْفَرَةِ الدَّارِ أَوْ الْخُرُوجِ إِلَيْهِمْ، فَاتَّفَقَتْ الْأَرْءَاءُ الرِّزْنَةُ عَلَى مَقَامِ الْمَدِينَةِ، فَقَالَ ﷺ: «إِنِّي رَأَيْتُ بَقْرًا مُدْبِحَةً فَأَوْلَتْهَا خَيْرًا، وَرَأَيْتُ فِي ذُبَابٍ سَيْفِي ثُلُمًا فَأَوْلَتْهَا هَزِيمَةً، وَرَأَيْتُ أَنِّي أَدْخَلْتُ يَدِي فِي دِرْعٍ فَأَوْلَتْهَا الْمَدِينَةَ فَلَوْ أَقْمَمْتُ. فَأُشَارَ بِالْخُرُوجِ طَائِفَةٌ حُرِّمُوا عَنْ بَدْرِ طَلَبًا لِسَعَادَةِ الشَّهَادَةِ، وَطَعْمًا فِي الْحُسْنَى وَالزِّيَادَةِ، فَلَمَّا خَرَجَ النَّبِيُّ ﷺ لَا بَسًا دَرْعَهُ؛ نَدَمُوا عَلَى مَقَالِهِمْ فَقَالُوا: اصْنَعْ مَا رَأَيْتَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا يَنْبَغِي لِنَبِيِّ أَنْ يَلْبَسَ لَأْمَةً فَيُضْمَعُ حَتَّى يَقَاتَلَ»⁽²⁾. فخرج على رجله إلى أحد يوم السبت، منتصف شوال سنة ثلاث من الهجرة، فشمّل عِزُّ الشَّهَادَةِ اثْنَيْنِ وَسَبْعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَاخْتَصَّ بِشَرَائِفِ نَعَمِ اللَّهِ وَجَلَاتِلِ كَرَمِهِ حِمْزَةُ سَيِّدِ الشَّهَدَاءِ، وَهَنِيئًا لَهُ أَنْ تُثَلَّ بِهِ إِذْ تُثَلُّ بِهِ

﴿إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّمَا وَعَلَى

أَفٍّ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (١١٢) وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ وَأَنْتُمْ

أِذْ لَهَ فَاثَقُوا لِلَّهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ (١١٣).

(1) «الكشف والبيان» (3/ 139)، و«الكشاف» (1/ 409).

(2) أخرجه الإمام أحمد في المسند، 3/ 351، والبيهقي، في «دلائل النبوة»، 3/ 224، من طريق محمد بن إسحاق، عن الزهري، عن سعد بن معاذ، والسهيلي، في «الروض الأنف»، 5/ 300، والهيتمي في «مجمع الزوائد»، 6/ 107.

﴿إِذْ هَمَّتْ﴾ حين قصدت، وأنه بدل من ﴿وَإِذْ عَدَوْتَ﴾. والهم: تعلق خاطر بما له قدر، وأصله الاستقصاء، ومنه: همَّ الشحم إذا أذابه. ﴿طَائِفَتَانِ﴾ بنو سلمة وبنو حارثة من الخزرج والأوس. ﴿أَنْ تَفْشَلَا﴾ تَجَبْنَا وترجما لفظهما الصواب فيه. والفشل: الضعف. والفشل: المنحوب القلب⁽¹⁾. ﴿فَلْيَتَوَكَّلْ﴾ التوكل: الاعتماد على الغير، وإظهار العجز، وهو من وكلة إلى رايه يَكُلهُ وَكُولًا وَتُكَلَانًا. وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرِ هو بئر بين مكة والمدينة، وقيل: بدر اسم رجل فسمي به المكان.

﴿وَأَسْمُ أَذَلَّةٍ﴾ ضعيف الحال، قليل السلاح، هو جمع ذليل كأعزة وعزيز، والذل: السهولة والانقياد، والذل: الصغار. وعدل به عن جمع الصفات كظريف وظرفاء إلى جمع الأسماء لكرامة التضعيف. ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ لتكونوا شاكرين بالتقوى، أو اشكروا الله لتكونوا متقين.

﴿إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُبَدِّلَكُمْ رَيْبَكُمْ بِمَا نَدَّوْا إِلَيْكُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزِيلِينَ ﴿١٣٨﴾ بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فُورِهِمْ هَذَا يَتَذَكَّرْكُمْ رَبُّكُمْ بِمَا نَدَّوْا إِلَيْكُمْ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ﴿١٣٩﴾ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١٤٠﴾ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَائِبِينَ ﴿١٤١﴾﴾

﴿أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ﴾ أَلَنْ يَغْنِيْكُمْ. والكفاية: ما يسدُّ الخلة. وفُرى ﴿أَلَا يَكْفِيكُمْ﴾⁽²⁾.

(1) أي: الجبان ضعيف القلب. ينظر: «تهذيب اللغة» 14/ 138 مادة: (خ ن ب).

(2) في مصحف أبي بن كعب، وقراءته: ﴿أَلَا يَكْفِيكُمْ﴾. ينظر: «معجم القراءات»، 1/ 568، و«المحرر الوجيز»، 3/ 208، و«البحر المحيط»، 3/ 50، و«الدر المصون»، 2/ 204.

﴿أَنْ يُعَذِّبَكُمْ﴾ يرسل مددكم. والإمداد: الإعطاء حالاً بعد حال، ومنه: مدُّ المياه والسيور، ومدُّ في الخير ومدُّ في الشر، أو مدُّ في الإعانة ومدُّ في الزيادة. و(أَنْ) وما بعده في تقدير المصدر. ﴿يَنْ أَلَمَلِكِكُمْ مُتَزَلِّينَ﴾ وقرأ بكسر الزاي أي: مُتَزَلِّينَ النصر. وقرأ بالتشديد وفتح الزاي⁽¹⁾. ﴿يَكُنْ﴾ تصديق لوعده الله. ﴿إِنْ تَصِيرُوا وَتَتَّقُوا﴾ مخالفة أمر الرسول.

﴿وَيَأْتُوَكُمْ﴾ الواو: للتفخيم أي: يأتوكم الملائكة أو المشركون. ﴿مِنْ قَوْمِهِمْ﴾ من وجههم أو من غضبهم. والمور: القصد بجدة وسرعة. وفور القدر غلبانها. ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ مُعَلِّمِينَ من السيمياء⁽²⁾، أو مرسلين من السوم، وسميهم الصوف في نواصي الخيل وأذنانها، أو الخيل البلق⁽³⁾، أو العمام الصفراء وسمي الملائكة. وروي أَنَّ عمامة عبد الله بن جبير صاحب الراية كانت صفراء، فوافقته الملائكة⁽⁴⁾. وعن النبي ﷺ:

(1) قرأ الحسن، وأبو حيو: ﴿مُتَزَلِّينَ﴾ بتخفيف الزاي وكسرها وفتح النون. وقرأ ابن عامر: ﴿مُتَزَلِّينَ﴾ بتشديد الزاي وفتحها، مع فتح النون. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/22، و«التيسير في القراءات السبع»، ص/90، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/355، و«معجم القراءات»، 1/569 - 570، و«تفسير القرطبي»، 4/195، و«تفسير الكشاف»، 1/348.

(2) السيمياء، والسيما: العلامة. بالفصر والمد. قَالَ الجوهري: السِّمَا مَقْصُورٌ مِنَ الزَّوْرِ قَالَ الله تَعَالَى: ﴿سَيِّمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ﴾ وَقَدْ يَجِيءُ «السِّمَاءُ» وَالسِّيمِيَاءُ مَمْدُودَيْنِ. ينظر: «تاج العروس»، باب: (س وم)، 432/32، و«تصحیح لسان العرب»، لأحمد تيمور، 1/66.

(3) البلق: سوادٌ وبياضٌ، وكذلك البلقة بالضم. وفرسٌ أبلقٌ وفرسٌ بلبقاء. والبلقة: ارتفَاع التحجیل إِلَى الفخذین. ينظر: «الصحيح»، باب: (بلق)، 4/1451، و«المحكم والمحيط الأعظم»، لابن سيده، باب: (ب ل ق)، 6/436، و«لسان العرب»، باب: (الباء)، 10/25.

(4) الذي في كتب السير والتفاسير، أن الذي كان عليه عمامة صفراء هو: الزبير بن العوام، وليس عبد الله بن جبير. روى ذلك ابن أبي شيبة، في مصنفه، 7/361 من طريقين أحدهما صحيح وهو: حدثنا عبدة، عن هشام، عن عباد بن حمزة عن الزبير، وعبدة بن سليمان الكلبي ثقة ثبت. ينظر: (التقريب 2/30) وهشام بن عروة [إمام، وشيخه عباد بن حمزة بن عبد الله ابن الربيع تابعي ثقة. ينظر: (التقريب 1/391) وروايته عن أسماء =

«سَمُّوْا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ سَوَّمَتْ»⁽¹⁾. ﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ﴾ أي: الإمداد. ﴿وَلِتَطْمَئِنَّ قُلُوبُكُمْ بِهِ﴾ تسكن روعتكم، وتقديره: ولتبشروا ولتطمئنن. ﴿وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ لا بالمغالبه ولا بالمقاتلة. ﴿لَيَقْطَعَ طَرَفًا﴾ أي: الإمداد أو النصر ليهدم ركنًا بالقتل والأسر. والطرف: حرف الشيء، والتقدير: وما النصر إلا من عند الله ليقطع، أو: ولقد نصركم الله ليقطع.

﴿أَوْ يَكْبِتُهُمْ﴾ يصرعهم على وجوههم، أو يجزيهم بالخيبة، أو يهزمهم. ﴿فَيَنْقَلِبُوا﴾ أي: الباقون ينكسرون. ﴿خَائِبِينَ﴾ عما أملوا.

﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ﴾⁽²⁾ وَلَوْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ⁽³⁾.

﴿لَيْسَ لَكَ﴾ أي: إليك. ﴿مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾ من الكبت والقطع، والتوبة والتعذيب، أو من النصر، أو دعاء الهلاك. وفيه خطاب النبي ﷺ وتحذير الممتمنين على الله من الأغنياء. ﴿أَوْ يَتُوبَ﴾ عطف على قوله: ﴿أَوْ يَكْبِتُهُمْ﴾ و ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ﴾

= وعائشة وجابر رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وعن والده. وللحديث شواهد ينظر: السيرة النبوية كما جاءت في الأحاديث، للصويان، مكتبة العبيكان، الطبعة: الأولى، 2004 م. و«تفسير الطبري»، 188/7.

(1) أخرجه سعيد بن منصور، في سننه، باب: جامع الشهادة، 360/2، عن عمير بن إسحاق. والحديث ضعيف؛ لإرساله. وأخرجه ابن أبي شيبة 258/14، والطبري في تفسيره، 82/4، عن عمير بن إسحاق قال: إن أول ما كان الصوف يومئذ - يعني بدر - قال رسول الله ﷺ: «تسموا فإن الملائكة قد تسومت»، وهذا مرسل والمرسل من قسم الضعيف عند أهل الحديث. ينظر: زاد المسير، لابن الجوزي، ت: عبد الرزاق المهدي، 321/1.

اعتراض، أو المعنى: إلا أن يتوب عليهم. ﴿وَقَوْمًا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ ذكر (ما) لذهابه مذهب الجنس أي: له الكل إيجاباً وإفناءً، وإعادة وإبداءً.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ أَصْحَابًا مُضَاعَفًا﴾
 ﴿مُضَاعَفًا مُضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ (١٢)
 ﴿الَّذِينَ أُعْذِرُوا لِلْكَافِرِينَ﴾ (١٣) ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٤)

﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ﴾ فإنك تريد أن يزيد والدهر ينقصه والله يُنقصه. نزلت فيما كانوا يؤخرون الأجل ويضاعفون الربا^(١). أو يريد: لا تضاعفوا أموالكم فإن كل كثير إلى قُل. ﴿أَصْحَابًا مُضَاعَفًا﴾ في محل الحال، أي: مضاعفين ذلك، أو مضاعفة صفة لا ضعافاً، كقولك أمثالا زائدة. ﴿أُعْذِرُوا لِلْكَافِرِينَ﴾ أنها ذرّة هيئت لهم، أو تخصيصهم لا ينمي غيرهم. وعن أبي حنيفة: «هذه أخوف آية في القرآن، حيث خوّف المؤمنين بالنار المعذرة للكافرين»^(٢). ﴿وَاطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ فإن سيادة الدنيا وزيادة العقبي في طاعتها.

﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعْذِرُ الْمُتَّقِينَ﴾ (١٥) ﴿الَّذِينَ يُنْفِقُونَ

(1) ذكره الطبري في تفسيره، 50/6، من طريق ابن جريج، عن عطاء، وابن المنذر، في تفسيره، 378/1، وابن أبي حاتم في تفسيره، 238/11، عن مجاهد.

(2) الأثر أورده مجير الدين المقدسي، في فتح الرحمن في تفسير القرآن، ت: نور الدين طالب، 25/2، والشريني، في السراج المنير، 246/1، والزحيلي، في التفسير المنير، 85/4.

فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْمَكْظِمِينَ الْفَيْضَ وَالْمَافِيهِ
عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣١﴾ وَالَّذِينَ إِذَا
فَعَلُوا فِتْنَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاَسْتَغْفَرُوا
لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ ذُنُوبَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى
مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ أُولَئِكَ حَرَّاهُمْ مَغْفِرَةً
مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّتْ تجرى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ
فِيهَا وَيُصْعَقُونَ فِيهَا الْمَغْلُوبُونَ ﴿١٣٣﴾

﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ ﴾ إلى موجباتها من أداء الفرائض والأعمال الصالحة، أو الإخلاص، أو الهجرة، أو تكبيرة الافتتاح. وقرئ بغير واو^(١). ﴿عَرَضَهَا أَلَسَّوَتْ﴾ أي: سعتها كسعة السموات، أو ذكر العرض فإنه أدل على العظم، أو لأن البسيط لا طول له. ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ تخصيصها بهم وإن شاركهم الأطفال والمجانين والخور العين فإنهم المتبوعون. ﴿فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ﴾ بكثير المال وقليله. وعن عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - أنها تصدقت بحبة عنب، وتصدقت يوماً بمائة وسبعين ألف درهم فضة بعثها إليها ابن الزبير^(٢). أو يُستعار السراء والضراء عن جميع الأحوال فإنه لا يخلو عنهما ﴿وَالْمَكْظِمِينَ الْفَيْضَ﴾ المتجرعين الحقد، من: كظمت القرية إذا شددت فأها ممتلئة.

(1) قرأ ابن عامر، ونافع، وأبو جعفر: ﴿سَارِعُوا﴾ بغير واو؛ وذلك على الاستئناف. ينظر. «التذكرة في القراءات الثمانية»، لابن غلبون، ص/293، و«إعراب القرآن»، للزجاج، ص/147، و«معجم القراءات»، 1/575، و«زاد المسير»، 1/459، و«الدرر المصرون»، 2/210.

(2) الأثر أخرجه ابن سعد أخبرنا يزيد بن هارون أخبرنا فضيل بن مرزوق عن ظبية بنت المعلل. قالت: «دخلت على عائشة فجاء سائل فأعطته حبة عنب، ثم نظرت إلينا. وقالت: أتعجبين من هذا؟ إن في هذا لمناقب كثيرة». ينظر: تفسير «الكشاف»، بحاشية ابن المنير، وتخريج الزيلعي، دار الكتاب العربي، ط3 (1407هـ)، 1/415، وأبو حيان، في «البحر المحيط»، 3/347، وابن جزي الكلبي، في التسهيل، 2/504.

وعن النبي ﷺ: «من كظم غيظاً وهو يقدر على إنفاذه ملأ الله قلبه أمناً وإيماناً»⁽¹⁾.

﴿وَالْعَافِينَ﴾ الماحين أثر العداوة عند القدرة عن صفحات القلوب. وعن النبي ﷺ: «إنَّ هؤلاء في أمتي قليل إلا من عصم الله، وقد كانوا كثيراً في الأمم التي مضت»⁽²⁾. و﴿الْمُحْسِنِينَ﴾ الذين عَمَّتْ فواضلهم، وتمت فضائلهم، ولا مُمْ يصلح للجنس والعهد. و﴿الَّذِينَ﴾ عطف على المتقين أي: المتقين والعافين، أو ﴿وَالَّذِينَ﴾ مبتدأ خبره ﴿أُولَئِكَ جَزَاءُكُمْ﴾. ﴿إِذَا قُضِيَ إِلَيْكُمْ الْحَقُّ فَقُولُوا لِلَّذِينَ أَقْرَبُوا﴾ الفاحشة: الزنى، أو الظلم والفحش الخروج عن الحد، ومنه: طويل فاحش، أو الفاحشة: الكباثر، والظلم: الصغائر.

﴿ذَكَرُوا اللَّهَ﴾ وعيده وسؤاله ﴿فَأَسْتَغْفِرُوا﴾ لعلمهم أَنَّهُ لا يغفر الذنوب إلا الله. ﴿وَلَمْ يُصِرُّوا﴾ حال. أي: غير مُصِرِّين، والإصرار: التشدد في الذنب، ومنه الصُّرَّة، والصُّرَّة⁽³⁾. ﴿وَهُمْ يَسْأَلُونَكَ﴾ قُبِحَ ذنبهم، أو يعلمون أَنَّهُ لا غافر غيري، وَأَنَّهُ حال من فعل الإصرار. نزل في ثقيفي خَلْفَةُ أَنْصَارِي عَلَى أَهْلِهِ، فجاء يوماً فرأى امرأة الغائب

(1) أخرجه بهذا اللفظ، ابن أبي عاصم في الأحاد والمثاني، ت: باسم الجوابرة، 109/5، عن عبد الجليل الفلسطيني، عن عمه - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -، والخراطي في مساوئ الأخلاق ومذمومها، ت: مصطفى الشلي، 159/1. وأخرجه ابن أبي الدنيا عديم العصب، 19/12، عن أبي هريرة، ورمز السيوطي، في الجامع الصغير لحسنه، وقال الحافظ العراقي: فيه من لم يسم. ينظر: «التنوير شرح الجامع الصغير»، للأمير الصنعاني، ت: محمد إبراهيم، 385/10، وضعفه الألباني في «ضعيف الجامع»، (5823).

(2) أخرجه ابن أبي حاتم في تفسير القرآن العظيم، 763/3 عن مقاتل بن حبان نحوه، وفيه زيادة، وإسناده معضل. ينظر: «الجامع لأحكام القرآن»، للقرطبي 207/4، و«الدر المنثور»، للسيوطي 134/2 وقال الهروي، في «مِرْقَاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح»، 3181/8: «رواه أبو داود. وقال الترمذي: هذا حديث غريب».

(3) الصُّرَّة: شدة البرد. والصُّرَّة: البرد الذي يضربُ كُلَّ شَيْءٍ وَيَحْشُهُ. ينظر: العين، للخليل، باب. (الصاد والراء)، 82/7، و«مقاييس اللغة»، لأبن فارس، باب. (صر)، 283/3، و«القاموس المحيط»، للفيروز آبادي، باب: (الصاد)، 423/1.

قد اغتسلت ونشرت شعرها، فدخل بغير إذن وقبّل ظهر كفّها، فقال: سبحان الله خنت أمانتك، وعصيت ربك، ولم تقضي حاجتك، فخرج إلى الجبال صائحاً ناكياً حتى جاء الأنصاريّ وطلبه فوجده ساجداً يبكي، فقال: قم يا أخي فإن الله عالمٌ بعباده في المدينة، فجاء إلى أبي بكر كي يشفع له عند النبي ﷺ فقال: هيهات امرأة غازي، أما علمت أن الله يغار للغازي في سبيله ما لا يغار للشوقي، فجاء وصاح بباب النبي: المذنب المذنب؟ فجاء سلمان فسأله: فأخبره بقضيته، فأخبر النبي ﷺ بذلك فردّه فنزل ﴿أُولَئِكَ جَرَّأَوْهُمْ﴾⁽¹⁾، من تقدم ذكرهم لهم ذخّر لا يُبْخَس، وأجر لا يوكس وجنات لا تنقضي. ولذات لا تمضي. ﴿وَيَقَمَّ أَجْرَ الْمُكْمِلِينَ﴾ ذلك.

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا

كَيْفَ كَانَ عِقَابُ الْمُكْذِبِينَ﴾^(١٣٧) هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى
وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٨﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ
الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرَحٌ فَقَدْ
مَسَّ الْقَوْمَ فَرَحٌ مِثْلُهُ وَفَلكَ الْآيَاتُ تَدَاوُلُهَا بَيْنَ
أَنْفَاسٍ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ
وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾

﴿مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ﴾ أي: من سُنَنِ في تدمير الكفار وإهلاك الفجار. وُسِّمَتْ سُنَةً؛ لكثرة فعل الله فيهم. ﴿هَذَا بَيَانٌ﴾ أي: القرآن، أو ما عرّفْتكم دليل. ﴿وَلَا تَهِنُوا﴾ لا تضعفوا بالجراح. ﴿وَلَا تَحْزَنُوا﴾ بالرزايا. وهو صيغة نهى ورد للتسكين والتصيير، لا

(1) رواه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 127، عن ابن عباس، من طريق الكلبي، وهو متروك الحديث. وذكره السمرقندي في بحر العلوم، 3/ 363، بدون إسناد، وسبب النزول بهذا الإسناد لا يصح. ينظر: زاد المسير، لابن الجوزي، ت: عبد الرازق المهدي، 327/1.

النَّهْيُ عَنِ الْحَزَنِ. ﴿وَأَنْتُمْ﴾ الواو: للحال، أي: لا تهنوا حال كونكم الأعلون بالنصر، أو الأعلون في الآخرة. و﴿الْأَعْلَوْنَ﴾ أصله أَعْلَيُونَ فكروها الجمع بين أخت الكسرة والضممة ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ أي: لا تهنوا إن كنتم مصدقين وعد الله.

﴿إِنْ يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ﴾ يوم أحد. ﴿فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ﴾ أي: الكفار. ﴿قَرْحٌ مِّثْلُهُ﴾ يوم بدر. والقَرْح بالفتح: الجراح، وبالضم: ألم الجرح، أو هما لغتان. وقُرئ بفتحين⁽¹⁾. وسُمي به لخلوص وجهه إلى النفس. والقريحة: خالص الطبيعة، وكذا القَرْح من الماء والطين. ﴿وَتِلْكَ الْآيَاتُ﴾ مبتدأ وخبر، أو ﴿وَتِلْكَ﴾ مبتدأ، و﴿الْآيَاتُ﴾ صفة، و﴿تُدَاوِلُهَا﴾ خبره. والمداولة: التصريف بالمحنة والمنحة ليكون سجالاً، فإنه أغدَى على الكفار تجدد النصر، وأدعى للمؤمنين تبدد الأمر، يقال: داولتهم فتداولوا. ﴿وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ﴾ يرقكم الشهادة، أو يجعلكم شهداء على الأمم. ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ أي: غلبتهم استدراج لا محبة.

﴿وَلِيَمِخَصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمَحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ (١٤) أَمْ
حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلُوا
مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الظَّالِمِينَ (١٥) وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ
قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ نَظَرُونَ (١٦).

(1) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وحفص عن عاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿قَرْحٌ﴾ بفتح القاف، وسكون الراء، وهي لغة الحجاز، ورجح الطبري هذه القراءة. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم، وخلف، والأعمش، وعبد الله بن مسعود وأصحابه: ﴿قَرْحٌ﴾ بضم القاف، وسكون الراء، وهي لغة غير الحجاز. وقرأ أبو السمال، والسبيعي اليمني: ﴿قَرْحٌ﴾ بفتح القاف والراء، وهي لغة. ينظر: «الحجة»، لابن خالويه، ص/ 114، و«معاني القرآن»، للأخفش، 1/ 215، و«المحتسب»، لابن جني، 1/ 166، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 578 - 579، و«تفسير الطبري»، 4/ 67، و«التفسير الكبير»، للرازي، 9/ 14.

﴿وَلِيُخَصِّصَ اللَّهُ﴾ أي: يخلصهم من الذنوب. مَحْصَصَ الْحَبْلُ مَحْصَصًا إِذَا ذَهَبَ مِنْهُ الْوَبَرُ. ﴿وَيَمَحِّقَ الْكَافِرِينَ﴾ يستأصلهم، أو يهلكهم، ودَلَّ أَنَّهُمْ يَقْتُلُونَ بِحُمَقِهِمْ وَيُقْتَلُونَ لِمَحْقِهِمْ. ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ﴾ أيها المؤمنون. لفظ استفهام معناه النفي. ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الْقَادِرِينَ﴾ أي: يعلم الجهاد واقعا، والصبر موجودا كما علمه غيبا، أو أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولم يعلم الله حدوث جهادكم وصبركم. ﴿وَيَعْلَمَ﴾ نصبه على ضمير ﴿أَنْ﴾، أو على الصرف عن العطف إذ ليس المعنى نفي الثاني نحو: لا تأكل السمك وتشرب اللبن، وبالفتح على حذف النون الخفيفة، وبالجزم للعطف، وبالرفع على الحال⁽¹⁾، والمعنى: ما هم بمجاهدين ولا صابرين، ومثله: ما علم الله من فلان خيرا. أي: ما فيه خير.

﴿نَمَوْنَ الْمَوْتَ﴾ التمني أن تقول لَيْتَ فَلَانًا كَذَا. وَالْمُنْبَةُ: معنى في القلب يطابق هذا اللفظ. ﴿أَنْ تَلْقَوْهُ﴾ أي: أسبابه، أو نفس الشهادة. وتمنيهم الموت الذي هو بفعل الله لا القتل الذي هو ظفر الكفار، والوسائط لا اعتبار بها، وتشهّي الشهادة لدرك الفوز عن الدراكات، والدروج في الدرجات مُستحسن. ﴿وَأَنْتُمْ تُنْظَرُونَ﴾ إلى الموت النازل بإحوائكم، أو هو تأكيد أي: رأيتموه وأنتم نُصْرَاء. وذلك أَنَّ الْأَنْصَارَ اسْتَأْذَنُوا فِي قِتَالِ أَهْلِ مَكَّةَ فَقَالَ ﷺ: «لَمْ أُؤْذَنْ فِيهِ». فَلَمَّا رَجَعُوا يَوْمَ أَحَدَ عَاتَهُمْ عَلَيْهِ. وَأَنَّ الْمُتَخَلِّفِينَ عَنْ بَدْرِ رَغِبُوا فِي الْجِهَادِ فَلَمَّا عَايَنُوهُ تَفَرَّقُوا؛ فَخُطِبُوا بِذَلِكَ⁽²⁾.

(1) قرأ الجمهور: ﴿وَيَعْلَمَ﴾ بنصب الميم. وقرأ الحسن، وابن يعمر، وأبو حيو، وعمرو بن عبيد: ﴿وَيَعْلَمَ..﴾ بكسر الميم، عطفًا على ﴿لَمَّا يَعْلَمَ﴾ فهو مجزوم، والتحريك بالكسر للساكنين. وقرأ عبد الوارث عن أبي عمرو: ﴿وَيَعْلَمَ..﴾ برفع الميم، على الاستئناف، أي: وهو يعلم الصابرين. أو الواو للحال. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/ 235، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 367، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعسكري، 1/ 295، و«معجم القراءات»، 1/ 580 - 581، و«تفسير الطبري»، 4/ 71، و«الكشاف»، 1/ 352.

(2) أخرجه مجاهد في تفسيره، ت: محمد أبو النيل، 1/ 260، عن أبي نجيع. ومقاتل بن سليمان، في تفسيره، ت: عبد الله شحاته، 1/ 304، بدون إسناد. وأخرجه الطبري، في تفسيره، 7/ 249، من طريق أبي نجيع عن مجاهد.

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَلَا يَئِنِّ
مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ۚ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى
عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ
(١١١)﴾ وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا
مُؤَلًّا وَمَنْ يَرِدْ فُؤَادَ الدُّنْيَا فُؤَادُهَا وَفِيهَا وَمَنْ يَرِدْ فُؤَادَ
الْآخِرَةِ فُؤَادُهَا وَسَيَجْزِي الشَّاكِرِينَ (١١٢)﴾.

﴿وَمَا مُحَمَّدٌ﴾ محمد اسم. من يحمد كثيراً، فإنه محمود من الله والملائكة والناس.
﴿إِلَّا رَسُولٌ﴾ أبلغ من قولهم هو رسول، أي: هو بشر اختاره الله للرسالة جازز عليه
البقاء والفناء. وذلك أنه لما شجَّ رسول الله ﷺ وكُتِرَت رِباعيته، وقتل صاحب الراية
عبد الله بن جبير، عبد الله بن حمنة الحارثي، أو عتبة بن أبي وقاص، ظنَّ أنه قتل
النبي ﷺ فطار نعيه بين المسلمين، فقال بعض الناس: ليت عبد الله بن أبي أخذ أماناً من
أبي سفيان، فقال أنس بن النضر - عم أنس بن مالك - : يا قوم إن كان قُتل محمد ﷺ فإنَّ
ربَّ محمد حيٍّ لا يموت، فقاتلوا على ما قُتل، وموتوا على ما مات (١). ﴿أَفَلَا يَئِنِّ مَاتَ﴾
الفاء: معلقة للجملة الشرطية، فالجملة قبلها على معنى التسيب.

﴿انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ ارتددتم عن دينكم راجعين القهقري. ﴿فَلَنْ يَصُرَ
اللَّهُ﴾ أي: المرتد، والله ينفع المطيع الشاكر. وذلك أنَّ رسول الله أمر الرماة أن
يلزموا سفح الجبل ولا يبرحوا بالأمل والوجل، إيجاد الشرط للنصر، وأمر عليهم
عبد الله بن جبير. فلما قُتل عليُّ طلحة بن أبي طلحة صاحب رايته، اهزم

(1) أخرجه ابن جرير الطبري، في تفسيره، 99/6 عن قتادة والربيع، وهناك أسباب أخرى
في سبب نزول هذه الآية عن ابن عباس والسدي والضحاك وابن جريج وأسانيد ما كلها
ضعيفة. ينظر: «درج الدرر»، لعبد القاهر الجرجاني، 538/2. و«السيرة»، لابن هشام،
127/2، و«الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 36/2.

المشركون، وتبادر الرماة إلى الغنيمة، فحمل صاحب ميمتهم: خالد بن الوليد فهزَمَ المسلمين، ونادى أبو سفيان على الجبل: **أَعْلُ هَيْلُ أَعْلُ هَيْلُ**، فأجابه عمر - **رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ** -: **الله أعلى وأجل**، فقال أبو سفيان: يوم بيوم، وحنظلة بحنظلة - هو حنظلة بن زاهر، وحنظلة ابن أبي سفيان⁽¹⁾، فقال عمر: لا سواء قتلاتنا في الجنة وقتلاككم في النار، فقال: أنشدك الله يا عمر أمحمد في الأحياء؟ قال نعم. والله يسمع كلامك⁽²⁾. ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ﴾ اللام منقولة، أي: ما كان نفس لتموت.

﴿إِلَّا يَأْذِنَ اللَّهُ﴾ بأمره، أو علمه، والمراد النبي ﷺ. ﴿كُنَّا﴾ أي: كتب كتاباً في اللوح. ﴿مُوجَّلاً﴾ ذا أجل لا يؤخر عنه ولا يقدم عليه. ﴿ثَوَابَ الدُّنْيَا﴾ ذكر الشجاعة، وذخر الغنيمة، و﴿ثَوَابَ الْآخِرَةِ﴾ الجنة ورضا خالقها.

﴿وَكَايْنٍ مِّن نَّحْنُ قَتَلَ مَعَهُ رِيتِيُونَ كَثِيرٌ مَّا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ﴾ (١٨) وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ (١٩) فَقَالَتْهُمْ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنِ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ (٢٠).

(1) حنظلة بن أبي سفيان بن حرب بن عبد شمس بن مناف، قتله علي بن أبي طالب، يوم أحد. وقيل زيد بن حارثة، وقيل: اشترك فيه علي وحزمة وزيد بنظر: «مغازي الواقدي»، 147/1، و«السيرة»، لابن هشام، 708/1.

(2) أخرجه الطبري في تفسيره، 240/7، عن عكرمة عن ابن عباس. وابن أبي حاتم في تفسيره، 771/3، والثعلبي في تفسيره، 173/3، عن عبيد الله بن عبد الله بن عباس. وأخرجه الحاكم، في المستدرک، 296/2 - 297، والبيهقي في «دلائل النبوة»، 296/3 - 271، عن ابن عباس مطولاً. وصححه الحاكم، ووافقه الذهبي ورجاله ثقات.

﴿وَكَايْن﴾ هو: أي، زيدَ عليه كاف التشبيه، فَعَبَّرَ لتغير معناه وهو: كم. وقرئ ﴿كَايْن﴾ بوزن كاي، وكأي بوزن كعي، وكَي بوزن كَع (1). ﴿قَتْلَ مَعَه﴾ قرئ بالتشديد. و﴿قَتَلَ﴾ بالالف (2) و﴿مَعَهُ﴾ في محل الحال أي: قتل كائناً معه، أو في محل الجر صفة للنبي ﷺ. ﴿رَبِّيُونَ﴾ واحد ربي. منسوب إلى الرب، وكُسِرَ في النسبة كما قيل في أمّس: أمّسي. والربي: المتأله، وأصله من الرَبَّة وهي الجماعة، أو هم العلماء، أو خواص الأنبياء - عليهم السلام -. وهو فاعل أو مفعول لم يُسمَّ فاعله، أو مبتدأ قدّم خبره.

﴿فَمَا وَهَنُوا﴾ ما جبنوا وما ذلّوا، أي: الباقون من الرّبيّين، أو قُتِلَ النبيّ وما وهن الرّبيّون، فيكون مستأنف كلام. وهن: بفتح الهاء وكسرها (3). انكسر الحَدُّ وَضَعُفٌ؛ نقصت القوة. ﴿وَمَا اسْتَكَانُوا﴾ ما خضعوا عن ذلّ العدو. وفيه تشجيع الصحابة، أي:

(1) قرأ أبو جعفر، وابن كثير، والحسن: ﴿كَايْن﴾ بألف ممدودة بعد الكاف، بعدها همزة مكسورة، وأبو جعفر يُلَيِّنُ الهمزة ﴿كَايْن﴾. وقرأ ابن محيصن، والأشهب العقيلي، والأعمش: ﴿كَاي﴾ مثل «كَعَيْن». قال ابن جني: «بهمزة بعد الكاف ساكنة، وياء بعدها مكسورة خفيفة، ونون بعدها في وزن «كَعِي». وقرأ الحسن: ﴿كَي﴾ بكاف بعدها ياء مكسورة منونة. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 357، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 114، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 298، و«المحرر الوجيز»، 3/ 356، و«البحر المحيط»، 3/ 72، و«الدر المصون»، 2/ 226.

(2) قرأ نافع، وابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب، وابن محيصن، والبريدي: ﴿قَتَلَ﴾ مبيئاً للمفعول. وقرأ قتادة: ﴿قَتَلَ﴾ مبيئاً للمفعول، وشدّد التاء فيه، على التثنية. وقرأ عاصم، وابن عامر، وحزمة، والكسائي، وأبو جعفر، والأعمش، وشيبة، وخلف، وابن مسعود: ﴿قَاتَلَ﴾ بألف، فعلاً ماضياً. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/ 26، و«التيسير في القراءات السبع»، ص/ 90، و«المحتسب»، 1/ 173، و«البحر المحيط»، 3/ 72، و«روح المعاني»، 4/ 83.

(3) قرأ الجماعة: ﴿وَهَنُوا﴾ بفتح الهاء. وقرأ الأعمش، والحسن، وأبو السّمال، وأبو نهيك: ﴿وَهِنُوا﴾ بكسر الهاء. والفتح والكسر لغتان. ينظر: «المحتسب»، 1/ 174، 2/ 76، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 353، و«تفسير القرطبي»، 4/ 232، و«الكشاف»، 353/1.

هَلَّا صَبِرْتُمْ عَلَى الْقِتَالِ لَوْ قُتِلَ نَبِيُّكُمْ؟ ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ﴾ الضمير للمريانيين، أو النبي ﷺ ومن معه، أو مَنْ بَقِيَ. وَنُصِبَ ﴿قَوْلُهُمْ﴾ بالخبرية. وبالرفع يكون اسم كان⁽¹⁾، وخبره ﴿أَنْ قَالُوا﴾.

﴿ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا﴾ الذنب: إيسال الولي. والإسراف: إيثخان العدو، أو الذنوب الإعراض عن الأقوياء والإسراف تعرض الضعفاء، أو الذنوب الصغائر والإسراف الكباثر. ﴿وَكَيْتَ أَقْدَامَنَا﴾ بتقوية القلوب والإمداد. ﴿فَكَانَتْهُمْ اللَّهُ﴾ ماضٍ بمعنى المستقبل غير أن التيقن بالإنجاز الحق بالمتفرض. ﴿وَحَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ﴾ هو جزاء لا ينفد.

﴿يَتَّيَمُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنْ تُلَيمُوا الَّذِينَ كَفَرُوا بِرُدُّوهُمْ عَلَىٰ أَغْقَابِهِمْ فَتَنَقَّلُوا خَيْرِينَ ﴿١٦١﴾﴾
بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٦٢﴾﴾ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَمَأْوَهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَئْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٦٣﴾﴾ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُمْ بِإِذْنِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا أَرْسَلَكُمْ مَا تُحِبُّونَ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٤﴾﴾

(1) قرأ الجمهور: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ﴾ بالنصب، على أنه خبر «كان». وقرأ حماد بن سلمة عن ابن كثير، وأبو بكر، والأعشى عن عاصم، والحسن، وابن عامر، وابن إسحاق الحضرمي: ﴿وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ﴾ بالرفع، اسم لكان. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/ 237، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 22 - 23، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 300، و«معجم القراءات»، 1/ 592.

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هم المنافقون، أو اليهود. ﴿يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ﴾ أضاف الرَّدَّ إليهم لدعائهم إليه. ﴿فَتَسْقِلُوا﴾ عطف على يردوكم. ﴿خَسِيرِينَ﴾ أي: كرامة الدنيا، وسعادة الآخرة. ﴿بَلِ اللَّهُ﴾ رَفَعَ على الخبر بما ينافي الأول أي: ليسوا مواليكم؛ بل الله، أو نَصَبُ والتقدير: أطيعوا مواليكم أي: من تولى أمركم ⁽¹⁾. ﴿خَيْرُ النَّاصِرِينَ﴾ المعطين. ومنه نَصَرَ الغيث الأرض. ﴿سُقِلَى﴾ سقذف. ﴿الرُّعْبُ﴾ والرعب: خوف يملأ القلب. رَعِبْتُ الْقَرْيَةَ: ملأته.

﴿سُطِلْنَا﴾ حجة يقوي الكلام، فإنه لا حجة في إثبات الند والشرى. ﴿وَمَا أُولَئِهِمُ النَّكَارُ﴾ فإنها تمام جزائهم. ﴿وَيَسْأَلُ الْمَلَكَيْنِ﴾ أي: هو مذموم بالنسبة إليهم لا في ذاته. وذلك أن أبا سفيان لما قفل من أحد قال لأصحابه: «ضيعنا الرأي فيما صنعنا قتلناهم حتى إذا لم يبق منهم إلا الشريد تركناهم، ارجعوا فاستأصلوهم» ⁽²⁾. فقذف الله في قلوبهم الرعب.

﴿وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ الصدق. يتعدى إلى مفعولين كالغضب ونحوه. ﴿وَعْدَهُ﴾ قول النبي - ﷺ - للرماة: «لَا تَزَالُ عَالِيَيْنَ مَا بَنَيْتُمْ مَكَانَكُمْ» ⁽³⁾ أو قوله. ﴿سُقِلَى﴾. ﴿إِذَا تَحُشُّوهُمْ﴾ تستأصلونهم قتلاً. جرادٌ محسوسٌ قتله البرد. ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُشِلْتُمْ﴾ جوابه ﴿صَرَفَكُم عَنْهُمْ﴾. أو ﴿حَتَّىٰ إِذَا فُشِلْتُمْ﴾ امتحنتم، أو هو بمعنى: إلى، فلا جواب له.

(1) قرأ الجماعة: ﴿بَلِ اللَّهُ..﴾ بالرفع على الابتداء. وقرأ عيسى البصري، وابن ميسرة، والحسن: ﴿بَلِ اللَّهِ﴾ بالنصب على تقدير: بل أطيعوا الله. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/22، و«معجم القراءات»، 1/593، و«المحرر الوجيز»، 3/365، و«الكشاف»، 354/1.

(2) أخرجه ابن جرير، في تفسيره، 7/280، من طريق أساط، عن السدي، وذكره الواحدي في «أسباب النزول»، ص/129، عن السدي، وهو مرسل، والسيوطي، في «الدر المنثور»، 2/83، وعزاه لابن جرير.

(3) أخرج الطبري في جامع البيان، 4/125 عن السدي، والواقدي، في المغازي، 1/224.

﴿وَتَنَزَّعْتُمْ﴾ تنجاذبتم، من نَزَعْتُ الدلو إذا استخرجته. ﴿وَعَصَيْتُمْ﴾ أمر نبيكم. والواو: صلة. ﴿مَا تُحِبُّونَ﴾ الغنمة والنصرة. ﴿يَنْصَحُكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾ هم الذين تركوا المركز. وعن ابن مسعود - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: «ما أرى أن أحداً من أصحاب محمد ﷺ يريد الدنيا حتى نزلت هذه الآية»⁽¹⁾. ﴿مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ عبد الله بن جبير وطائفة معه.

﴿صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ﴾ بمنع اللطف والتوفيق، أولم يأمركم بالمعاودة. و﴿ثُمَّ﴾ تذكر لطول الكلام مثل: إذا. ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾ يمتحن صبركم على النوائب، وثباتكم على الإيمان عندها. ﴿وَلَقَدْ عَفَا﴾ الانصراف قبل الضرورة، أو مخالفة أمر الرسول ﷺ لَمَّا عرف ندمكم.



﴿إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ
وَأَرْسُولٌ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَانِكُمْ فَأَتَيْنَكُمْ
عَمَّا يَخْشَوْنَ لِكَيْلًا تَخْرُجُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ
وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٣٦﴾
ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَدِّ السَّمَاءِ سَاسٌ يَأْكُلُ
بَنَانَكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ
الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ
قُلْ إِنْ الْأَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يَخْفَوْنَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يَبْدُونَ لَكَ
يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قُتِلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ

(1) الأثر أخرجه ابن كثير في تفسيره، 2/ 136، عن السدي، عن عبد خير، عن عبد الله بن مسعود. وقال السيوطي، في «الدر المنثور»، 2/ 349: «وأخرج أحمد وابن أبي شيبة وابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني في الأوسط والبيهقي بسند صحيح عن ابن مسعود قال: ما كنت أرى أن أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ يريد الدنيا حتى نزلت فيها يوم أحد ﴿يَنْصَحُكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا﴾»

فِي يُؤْيِيكُمْ لَعَزَّ الَّذِينَ كَتَبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلَ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ
وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ
وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١٥٤﴾

﴿إِذْ تَصْعَدُونَ﴾ نصب بـ ﴿صَرَفَكُمْ﴾، أو بقوله: ﴿لِيَبْتَلِيَكُمْ﴾، أو بـ ﴿عَفَا﴾. وقرأ ﴿إِذْ تَصْعَدُونَ فِي الْوَادِي﴾، و﴿تَصْعَدُونَ﴾ بفتح التاء والعين، و﴿تَصْعَدُونَ﴾^(١) من التصعد. الإصعاد: السير في الانحدار والاستواء، والصعود: الارتقاء، أو الإصعاد: الابتداء في السير. ﴿وَلَا تَكُونُوا﴾ لا ترجعون ولا تخرجون. واللّي: الالتفات، أو الإمالة. وقرأ ﴿يَلُونَ﴾^(٢). ﴿عَلَى أَحَكِرَ﴾ على النبي ﷺ، أو أحد على أحد. ﴿وَالرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ﴾ يقول: «أي عباد الله ارجعوا من يكثر فله الجنة»^(٣).

﴿فِي أُخْرَىٰكُمْ﴾ من أخراكم، أو هو واقف في أخراكم. والأولى والأخرى تذكر

(١) قرأ أبي بن كعب: ﴿تَصْعَدُونَ فِي الْوَادِي﴾. وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، ومجاهد، وقتادة، واليزيدي، وابن محيص، وأبو رجاء العطاردي، وأبان عن عاصم، وهارون عن ابن كثير: ﴿تَصْعَدُونَ﴾ بفتح التاء، من صعد إذا ارتقى. وقرأ أبو حيو، وأبو البرهم: ﴿تَصْعَدُونَ﴾ من تصعد في السلم، وأصله تصعدون. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/23، و«تحاف فضلاء البشر»، للبا، ص/180، و«معاني القرآن»، للفراء، 1/239، و«معجم القراءات»، 1/598 - 599، و«المحرر الوجيز»، 3/374، «الكشاف»، 1/355.

(٢) قراءة الحسن البصري. بالياء في أوله. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعسكري، 1/302، و«معجم القراءات»، 1/600، و«زاد المسير»، 1/477، و«الدر المصون»، 2/234، و«روح المعاني»، 4/91.

(٣) ذكره بدر الدين العيني، في عمدة القاري شرح «صحيح البخاري»، دار إحياء التراث العربي، 14/283، عن عبد الله بن جبير. والقسطلاني، في «إرشاد الساري»، 5/159. وآخره الطبري في التاريخ: 2/519 - 520 وابن كثير، البداية والنهاية: 4/23.

للاول والآخر على نية المُقدِّمة والسَّاقة. ﴿فَأَثْبِتْكُمْ﴾ أي: الله رجع عليكم بالجزاء، وهو عطف على ﴿صَرَفْتَكُمْ﴾. وأصله في الحسنات، ويُذكر في السيئات كالطرب، والبخارة، والعطاء، أو الرسول جازاكم حيث اغتَمَّ بسيبكم كما اغتَمتم بسيبه ولم يُعَيِّرْكم.

﴿عَمَّا يَفْعُرُ﴾ أي: أذاقكم غمًّا بما أذقتم النبي ﷺ العصيان، أو غموماً متصلة. والباء: بمعنى على، نحو: نزلت به أي: عليه، وبمعنى مع، نحو: جاء زيد بعمره أي: معه. والغم الأول: القتل والجراح، والثاني: الإرجاف، أو فوت الظفر والقيمة ولحوق الفشل والهزيمة. ﴿لِيَكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَبَكُمْ﴾ أي: على الفوت والإصابة، وتعلّق اللام ﴿بِأَثَابِكُمْ﴾ أي: أثابكم الغنوم لكي تَمَرُّوا عليه وتعتادوا فلا تحزنوا، أو هو متعلّق بقوله: ﴿وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ﴾.

﴿ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم﴾ هذا مجاز أي: أعطى ووهب. والأمنة: مصدر كالتغلبة والعظمة، أو جمع آمن كبارٍ وبَرَّة. وقرئ ﴿أَمْنَةً﴾ بسكون الميم⁽¹⁾، وهي المَرَّة من الأمن. و﴿الْعَصَاصُ﴾ الوَسْنُ، ونُصِبَ بدلاً من الأمنة، وجاز أن يكون هو المفعول وأمنة حالاً منه مقدمة عليه، نحو: رأيت راكباً رجلاً، أو يكون مفعولاً له أي: تُعَسِّمُ للأمنة، أو حالاً من المخاطبين بمعنى: ذوي أمنة. ﴿يَنْشَنُ﴾ قرئ بالتاء رداً على الأمنة، وبالياء رداً على النعاس⁽²⁾، وأُخْرِجَ مخرج الأدواء كالكِبَاد⁽³⁾ والسُّعال فإنَّ فيه فتور الجسد وسكون الحواس.

(1) قرأ النخعي، وابن محيصن، ويحيى: ﴿أَمْنَةً﴾ بسكون الميم، بمعنى الأمن، وهو مصدر. قال ابن عطية: «وفتح الميم أفصح». ينظر: «المحتسب»، 1/ 174، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 23، و«معجم القراءات»، 1/ 601، و«المحرر الوجيز»، 3/ 380.

(2) قرأ ابن كثير، وتافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿يَنْشَنُ﴾ بالياء المفتوحة. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والأعمش: ﴿تَنْشَنُ﴾ بالتاء. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 371، و«التيسير في القراءات السبع»، ص/ 91، و«تفسير الطبري»، 4/ 93، و«البحر المحيط»، 3/ 87.

(3) الكِبَاد: وجع الكبد، وداء يعرض للكبد. ينظر: «الصحاح»، باب: (كبد)، 2/ 530، و«مختار الصحاح»، باب: (ك ب د)، 1/ 265، وتاج العروس، باب: (كبد)، 9/ 90، و«لسان =

الشَّيْطَانُ يَبْغِضُ مَا كَسَبُوا وَلَعَدَّ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٥٦﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ
 كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا
 غُرَىٰ لَّو كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَاقِيلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ
 حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 بَصِيرٌ ﴿١٥٧﴾ وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِّنَ
 اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ ﴿١٥٨﴾

﴿تَوَلَّوْا مِنْكُمْ﴾ أعرضوا عن المكان الذي رتبهم فيه النبي ﷺ. ﴿يَوْمَ آتَىٰ
 الْجَمْعَانِ﴾ يوم أحد. ﴿إِنَّمَا أَسْأَلُكَمُ الشَّيْطَانُ﴾ حملهم على الزلل، أو استزل وأزل
 واحد. ﴿يَبْغِضُ مَا كَسَبُوا﴾ حرص الحياة وحب الغنيمة، أو ترك المركز، وإنما ذكر
 البعض لأن ما عفا الله أكثر. ﴿غُورٌ﴾ للتائبين^(١). ﴿حَلِيمٌ﴾ عن المصيرين، فإنه لا يخاف
 الفتور. ﴿كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ كالمنافقين. ﴿وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ﴾ أضرابهم، أو لأجل إخوانهم.
 ﴿إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ﴾ ساروا فيها للتجارة، ولم يقل: إذ ضربوا، فإن ﴿الَّذِينَ﴾ إذا لم
 يكن صلته مؤقتاً يجري مجرى ما في الجزاء ليستوي فيه الماضي والمضارع نحو: ﴿إِنَّ
 الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ﴾ [الحج: 25]، أو فيه معنى كلما. و﴿غُرَى﴾ جمع غار كشاهد
 وشهد. وقرئ بالتخفيف على حذف التاء من غزاة^(٢). والغزو: القصد ومنه المغزى^(٣).

﴿لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَاقِيلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ﴾ أي: ظن البقاء بالعمود ﴿حَسْرَةً﴾،

(1) «الكشف والبيان» 3/ 188، و«الكشاف» 1/ 430.

(2) قرأ الحسن، والزهري، وحسين عن حفص عن عاصم: ﴿غُرَى﴾ بتخفيف الزاي. ووجه
 على حذف أحد المضعفين تخفيفاً، أو على حذف التاء، والمراد غزاة. ينظر «إتحاف
 فضلاء البشر»، ص/ 180، و«المحتسب»، 1/ 175، و«معجم القراءات»، 1/ 606،
 و«تفسير القرطبي»، 4/ 276، و«البحر المحيط»، 3/ 93، و«روح المعاني»، 4/ 101.

(3) «الكشف والبيان» 3/ 189، و«الكشاف» 1/ 431.

أو تقديره: لا تكونوا كالكاافرين في هذا القول. ﴿لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ﴾ دونكم، أو لا تكونوا مثلهم ليجعل الله انتفاء كونكم مثلهم حسرة، أو لتصير عاقبتهم إلى حسرة، ﴿وَاللَّهُ يَخْتِمْ وَيُخَيِّتُ﴾ لا الحضر ولا السفر.

﴿وَلَكِنْ قِيلَ لَكُمْ﴾ اللام: خلف عن القسم. ولام ﴿لَمَعْفَرَةٍ﴾ و ﴿لِإِلَى اللَّهِ﴾ جوابان له، وقيل: هي مؤكدة لما بعدها كما تؤكد إنَّ، والثانية جواب له وجواب الجزاء مكتمل عنه بجواب القسم.

﴿وَلَكِنْ مَتَى أَوْ قِيلَ لَكُمْ لِيَلَى اللَّهُ شُحْرُونَ﴾ ﴿فِيمَا رَحِمَهُ مِنْ﴾
 اللَّهُ لَيْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ قَطًّا غَلِيطَ الْقَلْبِ لَا تَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ
 فَأَعَفَ عَنْهُمْ وَأَسْتَغْفِرَ لَهُمْ وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ
 فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٣١﴾ إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ
 فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرْكُمْ مِنْ
 بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٣٢﴾ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ
 يَغُلَّ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا عََلَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ
 نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٣٣﴾

﴿لِيَلَى اللَّهُ شُحْرُونَ﴾ فارغبوا في مرضاته واحذروا معاصاته. ﴿فِيمَا رَحِمَهُ﴾ تقديره: في شيء رحمة، وما منكورة، أو فيما هو رحمة، أو استغفامية بمعنى: أي، على جهة تعظيم النعمة. ﴿لَيْتَ لَهُمْ﴾ كنت ساكن الطير، آمن الصير. لَأَنْ يَلِينَ لَنَا وَلِيَانًا.

﴿قَطًّا﴾ جافياً. يقال لماء الكزبي قَطًّا لجفافه على الطبع عند ضرورة الشرب، وأصله قَطِظٌ فهذا أدغم مثل: طَبَّ، ولو كان فعلاً لم يدغم مثل: مَدَدٍ وَسَرَرٍ. ﴿غَلِيطَ الْقَلْبِ﴾ استعارة عن القساوة مثل قولهم: ثَقِيلُ الظِّلِّ جامد النسيم. ﴿لَا تَفْضُوا﴾ لتفرقوا. وفي حديث عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - لمروان: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَمَنْ أَبَاكَ وَأَنْتَ فِي صِلْبِهِ،

فَأَنْتَ قَضَيْتَ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ⁽¹⁾ ﴿فَأَعْتَفْ عَنْهُمْ﴾ في الخواطر. ﴿وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾ عن الصغائر. ﴿وَسَاوِرُهُمْ﴾ في الحوادث. أو فاعف عنهم تأليفاً، واستغفر لهم تخفيفاً، وساورهم تشريقاً. فكان يَعْفُو إذا لم يكن بغياً، ويستغفر إذا لم يرَ نهياً، ويشاور ما لم ينزل وحياً. والمشورة والشورى: من قولهم: شُرْتُ الدابة إذا استخرجت جريها بالامتحان. والشارة: حُسْنُ الهيئة، ورجُلٌ صَيَّرَ سَبِيْرًا: حَسَّنُ الصورة والشارة. والعزم: القطع على الفعل. وقُرئ ﴿فَإِذَا عَزَمْتَ﴾⁽²⁾ لضمير النفس أي: أَرَشَدْتُكَ إليه فلا تشاور بعده.

﴿فَتَوَكَّلْ﴾ يقال: وَكَلَهُ إليه فتَوَكَّلَ أي: ضَمِنَهُ وَقِيلَهُ ﴿فَلَا غَالِبَ لَكُمْ﴾ الغلبة: القهر. ﴿وَأِنْ يَخْذُلْكُمْ﴾ الخذلان: ترك الإعانة وقُرئ ﴿يُخْذِلْكُمْ﴾⁽³⁾ أي: يجعلكم مخذولين. ﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلَّ﴾ أَنْ يَكْتُمَ شَيْئًا مِنَ الْغَنِيْمَةِ أو الوحي. وأصله إدخال الشيء في الشيء، ومنه الْغُلْلُ للماء بين الأشجار. والغُلَّةُ في الصدر، أو هو من الجمع

(1) أخرجه النسائي، في السنن الكبرى، باب: ﴿وَالَّذِي قَالَ لِوَلِيِّهِ﴾، 257/10، عن محمد بن زياد. قال الكوراني الشافعي: الحديث صحيح. ينظر. الكوثر الجاري إلى رياض أحاديث البخاري، للكوراني، ت: أحمد عزو، 172/8. وقال الهيثمي في المجمع 241/5: «إسناده حسن».

(2) قرأ عكرمة، وجابر بن زيد، وأبو نهيك، وأبو رزين، وجعفر الصادق، وأبو الشعثاء، وأبو مجلز، وأبو العالية، والجحدري: ﴿عَزَمْتُ﴾ بضم التاء على أنها ضمير الله تعالى. قال ابن تيمية: «وهل يجوز وصفه بالعزم؟ فيه قولان: أحدهما المنع، كقول القاضي أبي بكر، والقاضي أبي يعلى، والثاني الجواز، وهو أصح، فقد قرأ جماعة من السلف: ﴿فَإِذَا عَزَمْتُ﴾ بالضم التاء من الفعل: عَزَمْتُ. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/23، و«معجم القراءات»، 611/1، وفتح الباري، لابن حجر، 102/17، ودقائق التفسير، لابن تيمية، 186/5، و«البحر المحيط»، 99/3.

(3) قراءة عبيد بن عمير: ﴿يُخْذِلْكُمْ﴾ من «أخذل» الرباعي، والهمزة فيه للجعل، أي: يجعلكم مخذولين. ينظر: «معجم القراءات»، 611/1، و«الكشاف»، 358/1، و«التفسير الكبير»، للرازي، 68/9، و«البحر المحيط»، 100/3، و«الدر المنصور»، 247/2.

ومنه الغل والغلة. وقُرى ﴿يُغْلَى﴾⁽¹⁾ أي: يُنسب إلى الغلول، أو يوجد غللاً. أغللتُ الجلد؛ سلخته فأبقيت فيه شيئاً من الشحم. والغال: الرادي الذي يُنبِتُ الشجر، وجمعه غلّان.

﴿يَأْتِ بِمَا غَلَّ﴾ بجزائه، أو عنيّه لافتتاحه. وسرق أعرابي فارة منك، فلما سمع الآية قال: أحملها خفيفة المحمل طية الريح. وشأنه أنهم فقدوا قطيفة حمراء فظنوها عند النبي ﷺ⁽²⁾، أو نزل فيما يُنشر من معانيهم في القرآن فالتمسوا أن يطوي بعضه.

﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطِ اللَّهِ وَمَا أُوتِيَ
جَهَنَّمَ وَيَسْأَلُ الْمَصِيرَ﴾^(١١٧) هُمْ دَرَجَتُهُ عِندَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ
بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١١٨﴾ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ
فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَرَزَقَهُمْ
وَمِنْهُمْ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ
لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿١١٩﴾ أَوَلَمَّْا أَصَابَكُم مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ
بِشَيْءٍ قُلْتُمْ أَنْ هَذَا أَقَلُّ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ وَفِيرٌ ﴿١٢٠﴾

﴿أَفَمَنْ اتَّبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ﴾ هو امتثال أمر الرسول ﷺ، أو الجهاد. ﴿بِسَخَطِ اللَّهِ﴾

(1) قرأ بافع، وابن عامر، وحمزة، والكسائي، وابن مسعود، وأبو جعفر، وخلف، ويعقوب برواية رويس: ﴿أَنْ يُغْلَى﴾ بضم الياء وفتح الغين، مبيناً للمفعول. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 363/1، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/115، و«معاني القرآن»، للأخفش، 220/1، و«معجم القراءات»، 612/1، و«تفسير الطبري»، 4/102.

(2) أخرجه أبو إسحاق الفزاري، في السيرة: ت: فاروق حمادة، 1/233، عن عكرمة عن ابن عباس، وعبد الفاهر الجرجاني، في «درج الدور»، 2/544، بدون إسناد.

لمخالفة النبي ﷺ، أو الفرار. ﴿هُمْ دَرَجَاتٌ﴾ أهل درجات، أو ذؤو درجات، أو لهم درجات، أو مُتفاوتون كالدرجات. وأصله القُرْبُ. ودرج يدرجُ قَارِبَ الحُطَا. ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: أنعم عليهم. وقرئ ﴿لَمِنَ مَنْ اللّٰهُ﴾⁽¹⁾.

﴿إِذْ بَعَثَ﴾ أي: من مَنَّهُ أَنْ بَعَثَهُ، أو يكون ﴿إِذْ﴾ في محل الرفع كإذا أي: لَمِنَ مَنْ اللّٰهُ وَقَتَ بَعَثَهُ. ﴿إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ﴾ من نسبهم، أو لسانهم، أو من البشر. وقرأ النبي وفاطمة - عَلَيْهِمَا السَّلَام - ﴿مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾⁽²⁾ إِذْ بَعَثَهُ اللَّهُ فخر الآتِينَ والذاهِبِينَ، وذُخْر الحاضرين والغائبين. ﴿وَيُرْصِدْهُمْ﴾ يُطهر قلوبهم من دنس الكفر، وأبدانهم من درن المحرمات، أو يأخذ زكواتهم. ﴿وَلَمَّا كَانُوا مِن قَبْلُ﴾ هي مخففة من المثقلة. ﴿مِن قَبْلُ﴾ قبل مبعثه. ﴿ضَلَّالٍ مُّبِينٍ﴾ أَبَان، وَبَانَ، وَتَبَيَّنَ واحد. ﴿أَوَّلَمَّا﴾ نَصَبٌ بِـ ﴿قُلْتُمْ﴾، وهو ألف استفهام قارن واو العطف.

﴿أَصَابَتْكُمْ﴾ في محل الجر، أي: قُلْتُمْ حين أصابتكم ﴿مُصِيبَةٌ﴾ قتل وجراح. ﴿قَدْ أَصَابَكُمْ مِّثْلُهَا﴾ فإنه قُتِلَ بِأَحَدٍ سَبْعُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، وَقُتِلَ بِيَدٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ سَبْعُونَ وَأَمِيرَ سَبْعُونَ. ﴿أَنَّى هَذَا﴾ كيف أصابنا والله وَعَدَ النَصْر. ﴿مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾ بمزايلة المركز والفشل، أو الرغبة في المغنم، أو الخروج من المدينة بعد منع النبي ﷺ.

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ فَيَا ذِي الْأَلْبَامِ وَلَيْسَ لَكُمْ الْمُؤْمِنِينَ
(٣) وَلَيْسَ لَكُمْ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَمَالَوْا فَتَمَلَّوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

(1) قرأ عيسى بن سليمان عن بعضهم: ﴿لَمِنَ مَنْ اللّٰهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ بمن الجارة، تقديره: مَنَّهُ أو بَعَثَهُ. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 23، و«معجم القراءات»، 1/ 615، و«مغني اللبيب»، لابن هشام، ص/ 112، و«البحر المحيط»، 3/ 103، و«الدر المنصور»، 2/ 250.

(2) قرأت فاطمة، وعائشة، والضحاك، وأبو الجوزاء: ﴿مِنْ أَنفُسِهِمْ﴾ بفتح الفاء من النفاسة، ورؤي عن أنسٍ أنه سمعها كذلك من رسول الله. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 23، و«معجم القراءات»، 1/ 615، و«الكشاف»، 1/ 359، و«البحر المحيط»، 3/ 104.

أَوْ أَذِقُوا لَوْنَهُمْ فَتَالَا لَا تَجْمَعُنَّكُمْ هُمْ لِلْعُكْفُرِ
يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ
فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ ﴿٣٨﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِأَخْوَاهِهِمْ
وَقَعْدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ
الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٩﴾

﴿فَيُذِنُ اللَّهُ﴾ بعلمه أو تخليته التي تقوم مقام الإطلاق. والفاء في الصلة لتسببها
بالجزاء. ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِينَ نَافَقُوا﴾ أي: يعلمهم المتميزين. ﴿وَقِيلَ لَهُمْ﴾ من جملة الصلة
عطف على ﴿نَافَقُوا﴾، أو كلام مستأنف. ﴿أَوْ أَذِقُوا﴾ أي: ذبوا عن حريمكم وحرملك،
أو كثروا السواد، أو رابطوا معنا وإن لم تقاتلوا. ﴿لَوْ نَعْلَمُ فَتَالَا﴾ يعنون ما أنتم عليه خطأ
وخطر لا محال وقاتل، فإنكم تركتم رأي التَّحُصَّن بالمدينة.

﴿أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ﴾ فإنَّ قبل الإظهار كانوا إلى الإيمان أقرب، وبعده إلى الكفر
أو الكفار أقرب منهم إلى المؤمنين، أو المراد إثبات كفرهم، كما تقول للحصم: أنا
أصدق. واللام بمعنى إلى. ﴿الَّذِينَ قَالُوا﴾ محله نصب بدل من ﴿الَّذِينَ نَافَقُوا﴾، أو رفع
بدل عن ضمير ﴿يَكْتُمُونَ﴾، أو هم الذين، أو جر بدل من الضمير في ﴿أَفْوَاهِهِمْ﴾، أو
﴿قُلُوبِهِمْ﴾. ﴿لَوْ أَطَاعُونَا﴾ في الجلوس سلموا.

﴿قُلْ فَادْرَأُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ﴾ فإنَّ للموت والقتل وقتاً معلوماً عند الله فإنَّ
أمكن فبدلوا معلوم الموت كما بدلتم معلوم القتل.

﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ
رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ ﴿٣٩﴾ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٤٠﴾ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ
رَبِّهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٤١﴾ الَّذِينَ

أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٠﴾ الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧١﴾

﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ أيها النبي، أو السامع. ﴿فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ نصرة دينه. ﴿بَلْ أَحْيَاءٌ﴾ هم أحياء⁽¹⁾ بخلود الذكر، أو بسجود أرواحهم تحت العرش. ولا يعدُّ ميتًا من وصل إلى الخلود. ﴿يُرْزَقُونَ﴾ أي: النعيم غداء وعشاء.

و﴿يَسْتَجِيبُونَ﴾ يطلبون الفرح ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا﴾ رجاء اللُّحوق. ﴿أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ هم الشهداء، أو اللّاحقون. ومحله جرٌّ على تقدير: بأن لا خوف، أو نصبٌ على تأويل؛ أمرتك الخير أو بالخير. ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ بالنصب عطف على قوله: ﴿يَنْعَمُ﴾، وبالكسر استئناف. ﴿الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا﴾ إلى بذر الصغرى، وهو مبتدأ خبره ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾، أوجرّ صفة للمؤمنين، أو نصبٌ على المدح ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ أي: طاعة النبي ﷺ في الخروج، أو هو ابتداء كلام. وذلك أن النبي ﷺ لما سمع من نَمِيٍّ أبي سفيان فيما كان يلعب الشيطان بوجهه، خرج يُرهبُ عدوّه فنادى مناديه ألا لا يخرجن معنا أحدًا إلّا من حضر معنا الأمس فخرج في عصابة من الصحابة، فكفى اللّه المؤمنين القتال، ورجع العدو خائفًا خائبًا، وذلك اليوم الثاني من أحد⁽²⁾.

(1) في (ي) حاشية: ﴿أَحْيَاءٌ﴾: رفع بأنه خبر مبتدأ محذوف أي: بل هم أحياء. ولا يجوز نصب فيه بحال، لأنه بصير التقدير فيه: بل أحسبهم أحياء. والمراد: بل أعلمهم أحياء. و﴿يُرْزَقُونَ﴾: في موضع رفع صفة لأحياء. و﴿فَرِحِينَ﴾: نصب على الحال من ﴿يُرْزَقُونَ﴾. ينظر: (مجمع البيان) للطبرسي 2/440.

(2) أخرجه البخاري، كتاب: المغازي، باب: ﴿الَّذِينَ أَسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾، 4/1497، رقم (3849)، والنسائي في السنن الكبرى، كتاب: التفسير، قوله تعالى: ﴿فَاتَّقِلُوا يَنْعَمُونَ مِنَ اللَّهِ وَقَضَلُوا﴾، 6/317، رقم (11083).

وقيل: كان في غزوة السويق⁽¹⁾ بدو الصغرى حين نزل الكفار بمُر الظهران فغذف الله في قلوبهم الرعب فقللوا ووافى المسلمون شوق بدر فباعوا وربحوا ربحاً عظيماً⁽²⁾.

﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾ نزل حين عزم أبو سفيان أن يعكز على المسلمين بجموعه ليستأصلهم، فمرَّ عليه معبد الخزاعي⁽³⁾ فقال له: ما وراءك يا معبد؟ فقال: إنَّ محمداً خرج في جمع لم أر مثلهم يتحدثون عليكم، وانضموى إليه من تخلف عنه يومكم فقال: ويلي ما تقول؟ إنَّا أجمعنا على الكثرة عليهم لنستأصلهم، قال: فإنني أنهارك عن ذلك فَرَكَدْتُ رِيحَهُمْ وَطَفَيْتُ مَصَابِيحَهُمْ، فانقلبوا صاغرين⁽⁴⁾.

﴿قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ هم ركب عبد قيس، مروا على أبي سفيان يريدون المدينة، فضمن لهم حمل إبلهم زيباً يعكاظ كي يهولوا النبي ﷺ وأصحابه ويخوفوهم بإقدام أبي سفيان بقضه وقضيضه، فلما سمع المسلمون ذلك وهم بحمراء الأسد زادهم ذلك التخويف ﴿يَمَكَّنَّا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾ أي: مُحْسِبُنَا، ولهذا جاز منه وصف النكرة بالمصاف نحو: هذا رجلٌ حَسْبُكَ، ولما كان إضافة اسم الفاعل غير حقيقي؛ فلا يكون

(1) سُمِّيَتْ غَزْوَةُ السَّوَيْقِ؛ لِأَنَّهُ أَكْثَرُ مَا طَرَحَ الْكُفَّارُ مِنْ أَزْوَاجِهِمُ السَّوَيْقَ فَهَجَمَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى سَوَيْقٍ كَثِيرٍ، وَالسَّوَيْقُ قَمْحٌ أَوْ شَعِيرٌ يَقْلَى، ثُمَّ يَطْحَنُ لِسِفٍ تَارَةً بِمَاءٍ وَتَارَةً بِسَمْنٍ وَتَارَةً بِعَسَلٍ وَسَمْنٍ وَكَانَتْ الْغَزْوَةُ فِي ذِي «الْحِجَّةِ»، حَيْثُ غَزَا أَبُو سُفْيَانَ الْمَدِينَةَ فِي بَعْضِ مِنْ رِجَالِ قُرَيْشٍ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ -ﷺ- فِي طَلِبِهِمْ وَقَدْ فَاتَهُ أَبُو سُفْيَانَ وَأَصْحَابُهُ. ينظر: السيرة النبوية، لابن هشام 3/ 44 - 45. وتفسير الثعلبي، 9/ 210.

(2) ذكره القاسمي، في محاسن التأويل، ت. محمد عيون السود، 2/ 398، ومحمد رشيد رضا، في تفسير المنار، 4/ 79. كلاهما بدون إسناد.

(3) معبد بن أبي معبد الخزاعي. ذكره ابن مده، والطبري من طريق ابن المثنى بن حارثة لما توجه خالد بن الوليد إلى الشام فاسمه العساكر فكان معبد بن أبي معبد ممن بقي مع المثنى بن حارثة من الصحابة. ينظر: «الإصابة»، لابن حجر، 6/ 133. «أسد العانة»، لابن الأثير 5/ 209 (4999).

(4) ذكره ابن هشام، في السيرة، 2/ 101 - 102، وأبو حيان، في «البحر المحيط»، 3/ 83، وابن كثير في تفسيره، 2/ 168، عن ابن إسحاق، وابن هشام.

وصف النكرة بالمعرفة. وقيل: مرَّ بهم نُعَيْمُ بْنُ مَسْعُودٍ⁽¹⁾ معتمرًا فالتزموا له حُغْلًا أَنْ يُخَوِّفَ الْمُسْلِمِينَ. وإنما سماه وحده ناسًا؛ لأنَّ النَّاسَ اسْمٌ لِلْجِنْسِ وَهُوَ مِنْهُمْ نَحْوُ: فَلَانِ يَرْكَبُ الْخَيْلَ وَيَلْبِسُ الْبُرُودَ.

﴿فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَيْهِمْ فَضَلَّ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ سَبِيلُهُمْ﴾
 ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُمْ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾
 ﴿وَلَا يَخْزِيكَ الَّذِينَ يَسْتَرْعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَنِ يُخْزُوا اللَّهَ نِيفًا يُرِيدُ اللَّهُ آلَا يَجْعَلَ لَهُمْ حَقًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾⁽²⁾

﴿يَنْعَمُ رَبِّي إِلَهُهُ﴾ أي: عافية مُنْجِحة. ﴿وَفَضَّلَ﴾ تجارة مربحة. أو النعمة: ما خلَّقه العدو، والفصل: بُرْءُ الجراح. ﴿لَمْ يَسْتَسْنِمُوا سَوْءٌ﴾ مكروه، أو قتل أو جرح، وهو في محل الحال أي: سالمين. الفضل العظيم: نعم الدارين، أو رضا الله عنهم وخزي عدوهم. ﴿إِنَّمَا ذَلِكَ الشَّيْطَانُ﴾ هو نُعَيْمُ بْنُ مَسْعُودٍ، أو الركب.

﴿وَالشَّيْطَانُ﴾ خير ﴿ذَلِكَ﴾ أي: إنما ذلكم الشَّيْطَانُ هو الشيطان، والجملة بعده بيانه. والشيطان صفة، و﴿يُخَوِّفُ﴾ خير. ﴿يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُمْ﴾ أي: المنافقين ليتخلفوا مع الخالفين. ﴿فَلَا تَخَافُوهُمْ﴾ الضمير للناس في قوله: ﴿إِنَّ النَّاسَ﴾، أو يُخَوِّفُكُمْ أَوْلِيَاءَهُ، أي: بأوليائه. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ مُصْداقٌ بوعدي الأمن إذ قلتُ لا تخافوهم. ﴿وَلَا يَخْزِيكَ﴾ لا يَغْنَمُكَ، وقرئ من الإخْزَانِ⁽³⁾. ﴿الَّذِينَ يَسْتَرْعُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ وقرئ

(1) نُعَيْمُ بْنُ مَسْعُودٍ بن عامر بن أَثَيْبِ بْنِ ثَعْلَبَةَ بن قنْذَ بن خِلاوة بن سَيْعِ بن بَكْرِ بن أَشْجَع. توفي في زمن خلافة عثمان بن عفان. ينظر: الطبقات، لابن سعد، 4/209، و«معرفة الصحابة»، لأبي نعيم، 5/2667، و«الاستيعاب»، لابن عبد البر، 4/1508.

(2) قرأ نافع، وابن محيصن: ﴿وَلَا يُخْزِيكَ﴾ بضم الياء وكسر الزاي، من «أَخْزَنَ». وهي =

﴿يُسْرِعُونَ﴾⁽¹⁾ وهم قوم ارتدوا تَعَرُّبًا إلى المشركين، أو المتأففين يسارعون في مظاهرة الكفار، أو كَفَّار قريش.

﴿إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (٣٧) وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ خَبَرٌ لَّا نَفْسُهُمْ إِنَّمَا نُثَلِّي لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ (٣٨) مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَيْبَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُّسُلِهِ مَن يَشَاءُ فَتَابْنَا بِآلِهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٣٩) وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْغُلُونَ بِمَا أَنْتَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ عِندَهُمْ يَلْهُو سَرًّا لَّهُمْ سَيَطُوفُونَ مَا بِغُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَهُ وَبَرَزَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَاللَّهُ يَأْتِمُرُ بِخَيْرٍ (٤٠).

﴿لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا﴾ بشيء من الضرر، وأنه وقع موقع المصدر. ﴿يريد الله أن لا يجعل﴾ أي: لا يريد أن يجعل، أو يريد حرمانهم. ومن قرأ ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ بالتاء⁽²⁾ جعل

= قراءة نافع في جميع القرآن. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/ 91، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/ 27، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 365، و«معجم القراءات»، 1/ 625، و«فتح القدير»، للشوكاني، 1/ 403.

(1) قرأ الحرث بن عبد الرحمن النخوي، وطلحة: ﴿يُسْرِعُونَ﴾ من «أسرع». ينظر: «المحسب»، لابن جني، 1/ 177، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 312، و«معجم القراءات»، 1/ 626، و«المحور الوجيز»، 3/ 429.

(2) قرأ حمزة، والمطوعي: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ بناء الخطاب، والخطاب للرسول - ﷺ -، أو =

﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ في محل النصب، و﴿إِنَّمَا تُنَلِّي لِمَنْ﴾ بدلاً عنه، أي: لا تحسبن أن إملأنا خير لهم. ﴿تُنَلِّي لِمَنْ﴾ نملهم بتطويل العمر، أو ﴿تُنَلِّي لِمَنْ﴾ نخليهم، من أملى لقرينه إذا أزعج له الطول. أي: لا تظنن أن إملأنا لهم خير استحقوه بعملهم. وبالباء⁽¹⁾ ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ إنما نملئ لهم ليزدادوا إثمًا؛ خيرًا لأنفسهم ﴿عَلَى مَا آتَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ الخطاب لأهل الشرك والنفاق، أو ما كان الله ليذكركم أيها المؤمنون ﴿عَلَى مَا آتَيْتُمْ عَلَيْهِ﴾ من اختلاط المشركين والمنافقين.

﴿حَتَّى يُبَيِّنَ﴾ قرئ مشدداً ومخففاً⁽²⁾. ماز الشيء وميزه: أفرزه. ﴿الْقَلْبِ مِنَ الطَّيِّبِ﴾ المخلص من المنافق، أو المؤمن من الكافر، إمَّا بالجهاد، أو الهجرة، أو الوحي إلى النبي ﷺ. ﴿يُطْلِعُكُمْ﴾ يظهركم. وأطلعته طلع هذا الأمر أي: غوره وسره. ﴿عَلَى الْقَلْبِ﴾ إيمان الكفار أو ضمائر المنافقين.

﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يُجَيِّبُ مِنْ رُسُلِهِ﴾ فيطلعه على بعضه كما أراد، ومثله: ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾⁽³⁾ ﴿لَا مَنِ ارْتَضَى مِنْ رَسُولٍ﴾ [الجن: 26، 27]، أو لا تظنوا عند إخبار النبي ﷺ أنه غيب، بل هو وحي، أو هو جواب قولهم ﴿لَنْ نُؤْمِنَ حَتَّى تُؤْتِيَنَا مَوْءُودَةً﴾ [الأنعام: 124] فإن إخبار القرآن من أسرار الغيب. ﴿يُخَوِّتُ﴾ يصطفي،

= لكل أحد. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 379، و«معاني القرآن»، للفراء، 1/ 104، 248، و«مغني اللبيب»، لابن هشام، ص، 43، 202، 241، و«معجم القراءات»، 1/ 627.

(1) قراءة الجمهور: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ﴾ بالياء وفتح السين. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 276، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/ 27، و«معجم القراءات»، 1/ 628، و«تفسير الطبري»، 4/ 186، و«تفسير القرطبي»، 4/ 287، و«الدر المصون»، 2/ 264.

(2) قرأ حمزة، والكسائي، ويعقوب، وخلف، والحسن، والأعمش: ﴿حَتَّى يُبَيِّنَ﴾ من «ميز» المضعف. وقرأ ابن كثير في رواية: ﴿حَتَّى يُبَيِّنَ﴾ بضم أوله وتخفيف الياء الثانية من «أماز» الرباعي. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر: ﴿حَتَّى يُبَيِّنَ﴾ بفتح الياء الأولى، وتخفيف الثانية، وكسر الميم من: «أماز». ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 369، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 23، و«التذكرة في القراءات الثمانية»، ص/ 299، و«معجم القراءات»، 1/ 630، و«المحرر الوجيز»، 3/ 435.

أي: يجمع لنفسه، ومنه الجباية والجبائية. وقيل: نزلت فيما قال الكفار: لو كان محمد صادقاً لأخبر من يؤمن مثاً ومن يكفر⁽¹⁾. ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ يمنع الواجب، أو إظهار نعت النبي ﷺ. والبخل: منع العطاء، أو مشقة الإعطاء. ﴿هُوَ خَيْرٌ﴾ هو عماد. أي: لا تحسب البخل خيراً، أو خُذف للدلالة نحو: من كذب كان شراً له، أي: الكذب. ﴿بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ﴾ ابتداء وخير.

﴿سَيُطَوَّقُونَ﴾ سيكلفون، أو يجعل إثم ذلك كالطوق، أو يجعل المال الذي منع زكاته شحاً أقرع، ويَطَوَّقُ به فينهمسه من قرنه إلى قدمه ويقول: أنا مالك فلا يزال كذلك حتى يُساق إلى النار⁽²⁾. ﴿وَلَلَّوْا مِيزَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ أي: بُفني الكل ويرجع مالهم إليه، أو هو مجاز من أنه دائم لا يفنى.

﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيكَهُ
سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلُهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلُ
دُورُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (١٨١).

﴿قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ﴾ وذلك أن النبي ﷺ أرسل أبا بكر إلى يهود بني قينقاع ليدعوهم إلى الإسلام؛ فدخل بيتاً وهم مجتمعون على فتاحي يتعلمون فقال: يا فتاح اص اتق الله وأسلم، فإنك تعلم أن محمداً نبي تجدونه مكتوباً في التوراة. فقال: يا أبا بكر إن ربكم

(1) أخرجه الثعلبي، في تفسيره، 481/9 عن الكلبي، والواحدي في «أسباب النزول»، ص/136، عن السدي، وهو مرسل، وعن الكلبي، وهو ضعيف، والبغوي في تفسيره، 544/1، وابن الجوزي، في زاد المسير، 351/1، عن ابن عباس.

(2) هو حديث شريف أخرجه البخاري، باب: إثم مانع الزكاة، 106/2، رقم (1403)، عن أبي هريرة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - ولفظه: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالاً، فَلَمْ يُوَدِّ زَكَاتَهُ مُثَلَّ لَه مَالَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعاً أَقْرَعَ لَهُ زَبِيئَتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ - بَعْضِي: بِشِدْقَتَيْهِ - ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا مَالِكٌ أَنَا كَنْزُكَ، ثُمَّ تَلَا: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ الآية.

يَسْتَقْرِضُنَا أَمْوَالَنَا، وَلَا يَسْتَقْرِضُ إِلَّا الْفَقِيرُ مِنَ الْغَنِيِّ، فَإِنْ كَانَ مَا يَقُولُهُ مُحَمَّدٌ حَقًّا؟ فَإِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ. فغضب أبو بكر ولطم وجهه، وقال: لولا العهد لضربت عنقك. فشكا فنحاص إلى النبي ﷺ فقال: «ما حملك على ذلك يا أبا بكر؟» فحكى ما جرى، فأنكر اليهودي، فأنزل الله تعالى تصديق أبي بكر (1).

﴿سَيَكْتَبُ﴾ أي: في صحائفهم للجزاء، أو تكتبُ الحفظة بأمرنا، أو نحفظه حفظ من كتب. وقرئ ﴿سَيَكْتَبُ﴾ على بناء المفعول (2). ﴿وَقَتْلُهُمْ﴾ عطف على ما يَسْتَبِيتُ من فعل ﴿مَا قَالُوا﴾ أي: قولهم وقتلهم. ﴿وَنَقُولُ دُوقُوا﴾ وقرئ بالياء. وقرأ ابن مسعود ﴿وَيَقَالُ دُوقُوا﴾ (3). كل مكره حل بالإنسان يقال ذاقه. ﴿الْمُحْرِقُ﴾ المحرق. والحرقُ والحرقُ المصدر.

﴿ذَلِكَ بِحَافِذَاتِ آيَاتِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾
 ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا تُوَمِّرَ﴾
 ﴿رُسُلِي حَقًّا يَأْتِينَا بِفُرْقَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ﴾
 ﴿رُسُلٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ قَلِيلٌ قَلْتُمْوهُمْ﴾
 ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (137) ﴿إِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رُسُلٌ﴾
 ﴿مِنْ قَبْلِكَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ﴾ (138).

(1) أخرجه ابن جرير الطبري، في تفسيره، 129/4، بإساده عن ابن عباس، والواحدي في «أسباب النزول»، ص/137، عن عكرمة، والسدي، ومقاتل، ومحمد بن إسحاق. وعزاه السبوطي، في «الدر المنثور»، 105/2، لابن جرير، وابن أبي حاتم، وابن المنذر.

(2) قرأ حمزة، والأعمش، والشنودّي، وابن مسعود، ﴿سَيَكْتَبُ﴾ بالياء، والفعل مبني للمعمول. ينظر. «الحجة»، لابن خالويه، ص/117، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 315/1، و«معجم القراءات»، 633/1، «البحر المحيط»، لأبي حيان، 131/3، و«فتح القدير»، 406/1.

(3) قرأ حمزة، والأعمش، والشنودّي: ﴿وَيَقُولُ دُوقُوا﴾ بالياء على الغيبة على الالتفات =

﴿بِظُلَامٍ لَّيْسَ بِهِ مَالِغَةٌ فِي الضُّلْمِ بِتَقْدِيمِ﴾ لَيْسَ ﴿وَصِغَةُ فَعَالٍ، وَعَطْفٍ وَ﴿وَأَنَّ اللَّهَ﴾ عَلَى ﴿بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ﴾؛ أَي: ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ، أَي: أَنْتُمْ الظَّالِمَةُ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَالِمٍ.

﴿عَهْدَ لَيْسَ﴾ أَمَرْنَا بِقُرْبَانٍ. وَالْقُرْبَانُ: يَرْيُقَرَّبُ بِهِ إِلَى اللَّهِ، وَهُوَ مُصَدَّرٌ كَالشُّكْرَانِ، وَالْعُفْرَانِ. وَذَلِكَ أَنَّهُمْ التَّمَسُّوْا أَنْ تَنْزِلَ نَارٌ تُحْرِقُ الْقُرْبَانَ الْمُتَقَبَّلَ، وَتَدْعُ الْمُرْدُودَ كَمَا عَهْدُهُ⁽¹⁾. ﴿وَبِالَّذِي قُلْتُمْ﴾ أَي: بِالْقُرْبَانِ الَّذِي تَأْكُلُهُ النَّارُ.

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ شَرْطٌ فِي مَعْرِضِ الْيَقِينِ، وَهُوَ إِخْبَارُ النَّبِيِّ لِتَسْلِيَتِهِ. ﴿وَالْيَقِينُ﴾ الْمَعْجَزَاتُ. وَ﴿وَالزُّبُرُ﴾ الزَّوْجَرُ، أَوْ أَحَادِيثُ الْأَوَّلِينَ، وَأَنَّهُ جَمْعُ زُبُورٍ. مِنْ زَبْرُوتِ الشَّيْءِ كَتَبْتُهُ، أَوْ مِنْ زَبْرَتُهُ زَجَرْتُهُ. وَبِهِ سُمِّيَ كِتَابُ دَاوُدَ؛ لِمَا فِيهِ مِنَ الزَّوْجَرِ.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَنْ زُحْجِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْفُرُورِ﴾ (١٨٨) ﴿لَتَتْلُوَنَّكُمْ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ نَصَرُوا وَنَفَرُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَذَابِ الْأُمُورِ﴾ (١٨٩).

= من الخطاب. وقرأ عبد الله بن مسعود: ﴿وَيُقَالُ ذُوقُوا﴾. ينظر: «إتحاف فضلاء البشر» في القراءات الأربعة عشر، لأحمد البنا، ص/ 183، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 369/1، و«معجم القراءات»، 1/ 634، و«تفسير الطبري»، 4/ 130، و«تفسير القرطبي»، 4/ 294، و«تفسير الكشاف»، 1/ 366.

(1) أخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 138، عن الكلبي. وذكره السيوطي، في «الدر المنثور»، 2/ 106، مثله، وعزاه لابن أبي حاتم من طريق العوفي عن ابن عباس، والعوفي ضعيف. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ت: كمال زغلول، ص/ 138.

﴿كُلُّ نَفْسٍ﴾ أي: نفس حية. ﴿ذَاقَتْهُ الْمَوْتُ﴾ قرئ مضافاً ومُتَوْنًا، بنصب الموت وغير منون مع نصبه أيضاً⁽¹⁾. ﴿وَلِئَلَّا تُفَوِّتَ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ بيان أن الدار الآخرة موضع توفير الجزاء، وإن جُوزِي شيء من العذاب في الدنيا.

﴿مَتَّعُ الْفُرُورِ﴾ الخدع. شُبَّهَ بالمتاع الذي يُدَلَّسُ به المُسْتَمُّ ويُغَرُّ حتى يشتريه، ثم يعرفه فيندم عليه. وعن سعيد بن جبير: «إنما هذه لمن أثرها على الآخرة، فأما من طلب الأحسن بها، فإنها متاعٌ يلاغ⁽²⁾». والفرور: بالفتح كل ما يَغَرُّ وهو ما تراه ولم يَدُمْ كلعب الصبيان ونحوه. ﴿لَتَبْلُوكَ فِي أَمْوَالِكُمْ﴾ بأداء الموابج والإنفاق.

﴿وَلَتَسْمَعَنَّ مِنَ الَّذِينَ آتَوْا الْكِتَابَ﴾ وذلك أن كعب بن الأشرف كان يُسَبُّ النبي والمؤمنين، ويُشَبِّهُ بنسائهم، ويحرُضُ المشركين عليهم، فقال ﷺ: «من لي بابن الأشرف؟» فأجابه محمد بن مسلمة فخرج هو وأبو نائلة مع جماعة فاغتالوه، وأتوا برأسه إلى النبي ﷺ أواخر الليل وهو يصلي⁽³⁾. وقيل: الأذى ما يسمعون من افتراءهم على الله. ﴿مِنْ عَزْرِ الْأُمُورِ﴾ أي: الأمور القوية، أو ما ظهر رُشدُهُ، أو مما عزم الله أن يكون.

(1) قرأ الجماعة: ﴿... ذَاقَتْهُ الْمَوْتُ﴾ على الإضافة. وقرأ اليزيدي، وأبو حيو، والأعمش، ويحيى، وابن أبي إسحاق، والمطوعي: ﴿... ذَاقَتْهُ الْمَوْتُ﴾ بتوئين الأول، ونصب الثاني على المفعولية. وقرأ الأعمش، والمطوعي: ﴿... ذَاقَتْهُ الْمَوْتُ﴾ برفع الأول من غير تنوين وإعماله في الثاني النصب. «مختصر ابن خالويه»، ص/ 23، و«معجم القراءات»، للخطيب، 1/ 639، و«المحرر الوجيز»، 3/ 447، و«البحر المحيط»، 3/ 133، و«الدر المصون»، 2/ 276، و«روح المعاني»، 4/ 146.

(2) الأثر ذكره الرازي، في «التفسير الكبير»، 29/ 464، عن سعيد بن جبير، والواحدي، في «التفسير البسيط»، 4/ 252، وابن الجوزي، في زاد المسير، 1/ 356، والبغوي، في تفسيره، 5/ 32.

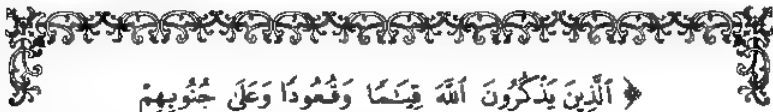
(3) أخرجه أبو داود في سننه، كتاب: الخراج والإمارة والفيء، باب: كيف كان إخراج اليهود من المدينة، 3/ 401، 402، رقم (3000)، عن كعب بن مالك عن أبيه، والبخاري في التاريخ الكبير، 5/ 308، من طريق شعيب بن أبي حمرة، وعبد الرزاق في المصنف، 5/ 203، رقم (9388). ينظر: المحرر في «أسباب النزول»، ص/ 343 - 346.

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُسَيِّدُنَّهُنَّ لَأَتَيْنَ
وَلَا تَكْتُمُونَهُ، فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا
قَلِيلًا فَبُغِثَ مَا يَصْرُوفُ﴾ (٣٧) لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ
بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ
بِمَقَارِفٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٣٨) وَلِلَّهِ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (٣٩) إِنَّكَ فِي
عَلَقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخِثِلَفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَا يَكُنَّ
لَكَ فِي الْأَلْبَابِ (٤٠).

﴿لَتُسَيِّدُنَّهُنَّ﴾ الضمير للنبي ﷺ وإن لم يذكر، أو الكتاب. ﴿وَلَا تَكْتُمُونَهُ﴾ عند
الحاجة. وقرأ بالياء فيهما^(١). ﴿الَّذِينَ يَفْرَحُونَ﴾ خبره ﴿بِمَقَارِفٍ﴾، أو هو محذوف الخبر.
والفرح: أن تستفيز الحال السارة صاحبها، وهو مذموم، وهم المنافقون يفرحون بالنفاق.
﴿بِمَا آتَوْا﴾ بما فعلوا. وجاء، وأتى، بمعنى فعل. وكانوا يتخلفون عن الحروب
ويعتذرون إذا قفل النبي. ﴿يُحْمَدُوا﴾ بالإيمان، أو اليهود كانوا يفتخرون بكتمان صفة
النبي ﷺ. ﴿بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا﴾ من الإيمان، أو التنسك، أو الأمانة. وفيه دليل أن من أحب أن
يُحمد بما فعل فلا بأس به. والمعازة: المنجاة. وسميت بها البيداء على سبيل التفاضل.
والمفاز والمفازة: الفوز أيضًا.

(١) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم، ويعقوب برواية روح وزيد: ﴿لَتُسَيِّدُنَّهُنَّ...
وَلَا يَكْتُمُونَهُ﴾ بالياء على الغيبة فيهما. ينظر: «التفسير في القراءات السبع»، لأبي عمرو
الداني، ص/ 993، و«معاني القرآن»، للأخفش، 1/ 221، و«إعراب القرآن»، للنحاس،
1/ 384، و«معجم القراءات»، 1/ 642، و«البحر المحيط»، 3/ 136، و«الدر المصون»،
278/2.

﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ سأل مشركوا العرب، واليهود والنصارى عن معجزات موسى وعيسى عليهما السلام -؟ قالوا: العصا، ولفق البحر، وإبراء الأكمه والأبرص وإحياء الموتى، فسألوا النبي ﷺ أن يجعل لهم الصفا ذهباً فنزل قوله: ﴿إِن كُنْ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ ⁽¹⁾ لَمَّا نَزَلَ هَذَا قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «وَيُلْ لِمَنْ قَرَأَ هَلِهِ الْآيَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتَفَكَّرْ» ⁽²⁾. وَرَوَى: «وَيُلْ لِمَنْ لَأَكْهَا بَيْنَ فَكَيْهِ وَلَمْ يَتَأَمَّلْ» ⁽³⁾.



﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ
وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ
هَذَا بَطُلًا سُبْحَنَكَ قَوْمًا عَذَابُ النَّارِ﴾ ^(١١) رَبَّنَا إِنَّكَ مَن
تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ، وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن أَنْصَارٍ ^(١٢)
رَبَّنَا إِنَّا أَمَّا سَمِعْنَا مُسَدِّدًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ
فَقَامْنَا رَبَّنَا فَافْتَخَرْنَا دُثُوبَنَا وَكَفَرْنَا عَنَّا سَفَهَاتِنَا وَنُفُوسَنَا

(1) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/142، من طريق سعيد بن جبيرة عن ابن عباس، والنسائي في كتاب التفسير، رقم (310)، وذكره السيوطي في «الباب النقول»، ص/69. قال الحافظ بن حجر في فتح الباري، 8/235: «فيه إشكال من ناحية أن هذه السورة مدنية، وفريش من أهل مكة، ويحتمل أن يكون سؤالهم لذلك بعد الهجرة، لاسيما في زمن الهدنة».

(2) أخرجه الطحاوي في مشكل الآثار، 12/33، عن عطاء بن أبي رباح عن عائشة -رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا-، والكتاني في نظم المتناثر من الحديث المتواتر، ت. شرف حجازي، كتاب: البعث وأحوال يوم القيامة، 1/243. وأثبت الكتاني الصحة دون التواتر.

(3) رَوَاهُ ابْنُ مَرْزُوقٍ فِي تَفْسِيرِهِ فِي سُورَةِ الرُّومِ، عَنْ أَبِي جَنَابِ الْكَلْبِيِّ عَنْ عَطَاءٍ عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَاعْتَبَلَكُمْ أَلَيْسَتْكُمْ قَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «وَيُنْعَ لِمَنْ لَأَكْهَا بَيْنَ لَحْيَيْهِ ثُمَّ لَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا». ينظر: «تخريج أحاديث الكشاف»، للزيلعي، ت: عبد الله السعد، 1/260 - 261.

مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٣٧﴾ رَبَّنَا وَهَبْنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا
يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ﴿١٣٨﴾

﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا﴾ الآية تدل على الأمر بالمواظبة على الذكر، فإنَّ الإنسان لا يخلو عن هذه الهيئات. ﴿وَعَلَى جُنُوبِهِمْ﴾ حال. أي: مضطجعين. ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ﴾ متفكرين. ﴿فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ﴾ بدائع صنعتها قاتليس ﴿رَبَّنَا﴾. ﴿هَذَا﴾ أي: الخلق الذي هو المخلوق، أو إشارة إلى المذكور. ﴿بِطِلَالٍ﴾ عبثًا وهزلًا، وهو حال من ﴿هَذَا﴾، أو نصب بترغ الخافض، أو يريد خلقًا باطلاً. ﴿مَنْ تَدْحِلُ النَّارَ﴾ تدخله وتخلده فيها، أو تُعَذِّبُهُ. ﴿فَقَدْ أَحْرَسَتْهُ﴾ أهتته، أو فضحته، يريد بالغت في إخزائه نحو: من أدرك مُدْعِي الحق فقد أدرك.

﴿سَمِعْنَا مُنَادِيًا﴾ النبي، أو القرآن. وجاز إيقاع المفعول على الفاعل إذا وصفته به أو جعلته حالًا عنه، ولأ فلا بُدَّ من ذكر المفعول نحو: سمعت النداء، فإنَّ المُنَادِي لا يُسْمَعُ. ﴿لِلْإِيمَانِ﴾ إلى الإيمان. لأنَّ اللام للغرض الذي هو الغاية، و(إلى) للغاية. ﴿أَنْ آمَنُوا﴾ أي: يقول: أَنْ آمَنُوا، أو بَأَنْ آمَنُوا.

﴿ذُنُوبَنَا﴾ الكبائر. والسيئات: الصغائر. والغفران: ما يقع ستره ابتداءً. والتكفير: الستر بالطاعة. ﴿مَعَ الْأَبْرَارِ﴾ مع أعمال الصالحين، أو مخصوصين بصحبتهم. ﴿مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ﴾ على ألتستهم، أو على تصديقهم من النصر أو الثواب. وطلب الإنجاز في وعد الله لتحقيق الافتقار، أو ﴿وَلَا تُخْزِنَا﴾ لِتُؤْتِنَا موعودك.

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ
ذَكَرٍ أَوْ أَنْتُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَأُخْرِجُوا
مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي وَقُتِلُوا وَقُتِلُوا لَا كُفْرَانَ
عَنَّهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَعْوَتَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا

الْآتِهْتُمْ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١١٥﴾

﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ﴾ استجاب وأجاب واحد. وعن الصادق: «من حزنه أمرٌ فقال خمس مرات ربنا أنجاه الله مما يخاف»⁽¹⁾. وإنما استضاء من أنوار هذه الآيات، فإنه قال في الخامسة: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ﴾. ﴿إِنِّي لَا أَضِيعُ﴾ بالنصب على حذف الباء، أي: بأنني، وبالكسر على إرادة القول⁽²⁾. وإضاعة العمل: أن لا يثاب عليه، أو يريد أجر ﴿عَمَلٍ عَمِلَ مِنْكُمْ﴾. ﴿مِنْ ذِكْرٍ أَوْ أَمْنٍ﴾ ﴿مِنْ﴾ للتبيين.

﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ في الدين أو النسب من آدم، أو بعضكم كبعض. وبعضكم مبتدأ خبره من بعض. وذلك أن أم سلمة قالت: يا رسول الله: ما بال الرجال يُذكرون في الهجرة دون النساء فنزل هذا⁽³⁾. ﴿هَاجِرُوا﴾ المهاجرة: ترك الدار الأولى للثانية. وتهاجر: تشبَّه بالمهاجرين. ﴿ثَوَابًا﴾ مصدر مؤكد: لأنَّ قوله: ﴿لَا تُكْفِرَنَّ﴾ وقوله: ﴿وَلَا تُذِلَّنَّهُمْ﴾ معناه: لأُيسِّنَّهُم، أو نصب على القطع والتفسير. ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ استعارة عن الاختصاص ﴿حُسْنُ الثَّوَابِ﴾ الثواب: ما لا يبلغه وصفٌ واصفٌ.

(1) ذكر الأثر نور الدين الهروي، في مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، 1890/5، عن جعفر الصادق، والثعلبي في تفسيره، 234/3، والرازي، في تفسيره، 471/9. قال السيوطي، في نواهد الأبيكار وشوارد الأفكار، 109/3: «لم أقف عليه».

(2) قرأ الجمهور. ﴿إِنِّي...﴾ بفتح الهمزة على تقدير: بأنني. وقرأ عيسى بن عمر: ﴿إِنِّي﴾ بكسر الهمزة. على تقدير: فقال: إِنِّي لَا أَضِيعُ. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/24، و«معجم القراءات»، 1/647، و«الكشاف»، 1/370، و«المحرر الوجيز»، 3/467.

(3) أخرجه الحاكم في المستدرک، 2/300، من طريق مجاهد عن أم سلمة، وصححه، ووافقه الذهبي، وأخرجه الطبري في تفسيره، 4/143، والواحدي في «أسباب النزول»، ص/143، عمرو بن دينار عن سلمة بن عمر بن أبي سلمة عن أم سلمة. وذكره السيوطي، في «لباب النقول»، ص/69، ونسبه لعبد الرزاق، وسعيد بن منصور، وعزاه في «الدر المشور»، 2/112، لابن المنذر، والطبري.

﴿لَا يَرْفَعُ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْيَدِ ۝ مَنَعَ قَلِيلٌ
 ثَمَرُ مَا وَطَّعَهُمْ جَهَنَّمَ وَيُخْسِ الْيَهُادُ ۝ لَكِنِ الَّذِينَ اتَّقَوْا
 رَبَّهُمْ لَمَّا جَنَّتْ فَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
 تَرُكُوا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبَرَارِ ۝ وَإِنْ مِنْ
 أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا
 أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَشِيعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَائِدَتِ اللَّهِ ثَمَنًا
 قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ ۝ إِنَّ اللَّهَ
 سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اصْبِرُوا
 وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝﴾.

﴿لَا يَرْفَعُ قَلْبُ﴾ أيها السامع، أو أيها النبي، وأريد به التثبيت؛ فإنه لم يُغْتَر. والفعل والحرف منه مبيَّان على الفتحة؛ لأنَّ النون لحقت بحرف الإعراب فصار كانهضام الاسمين مثل: خمسة عشر ونحوه. والغرور: إيهام السرور فيما الأمر بخلافه في المعلوم. والمتاع: النفع المعجل لذته والمتاع القليل ﴿تَقْلُبُهُمْ فِي الْبِلَادِ﴾ آمنين، أو في معم البلاد. نزلت في مشركي العرب كانوا في خفص ودعة، يتجرون ويتعَمَّون، فقال بعض المؤمنين: إنَّ أعداء الله فيما نرى من الخير وقد هلكنا من الجوع⁽¹⁾.

﴿تَرُكُوا﴾ مصدر مؤكد تقديره: أنزلوها إنزالاً، أو نصب على التفسير نحو: هو لك هبة. والنزول: ما يُهَيَّأ للنزول، أو الوظيفة المُقلَّدة. ﴿وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ﴾ لبقائه ونفائه من كدر الفناء. ﴿وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ نزل حين نعى جبريل أضحمة النجاشي إلى النبي ﷺ فخرج إلى البقيع وقال: «صَلُّوا عَلَيَّ أَخٍ لَكُمْ». وكُشِفَ له حتى رأى سريرته وصلى

(1) أخرجه الثعلبي، في تفسيره، 3/ 236، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 143، بدون إسناد. وأخرجه أبو حيان، في «البحر المحيط»، 3/ 153، عن مقاتل.

عليه، فقالت اليهود: يصلي على عليّ نصراني⁽¹⁾، أو نزل في أربعين من أهل نجران، واثنين وثلاثين من الحبشة، وثمانية من الروم وكانوا نصارى فأسلموا⁽²⁾. ودخول حرف التأكيد على اسم إنَّ؛ لفصل الظرف بينهما، ونظيره: ﴿وَأَنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ يَكْفُرُ﴾ [النساء: 72]. ﴿خَلَّيْنِ﴾ حال من الضمير في ﴿تُؤْمِنُ﴾ وهو عائد إلى ﴿مَنْ﴾. ﴿أَصْبِرُوا﴾ على طاعة الله، أو على دينكم. ﴿وَصَابِرُوا﴾ على أعداء الله. ﴿وَرَاطِبُوا﴾ في سبيله، أو الخيل له. والرباط: ملازمة ثغر العدو. ﴿لَسَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ﴾ على رجاء الفلاح، والله تعالى أعلم.



-
- (1) أخرجه الطبري، في تفسيره، 4/ 146، عن جابر بن عبد الله. وفي إسناده أبو بكر الهذلي، قال الحافظ ابن حجر في التقریب، 2/ 401: متروك. والواحد في «أسباب النزول»، ص/ 143 - 144، عن أنس، وابن عباس. وحديث أنس ذكره الهيثمي، في «مجمع الزوائد»، 3/ 38، وقال: رواه البزار، والطبراني في الأوسط، ورجال الطبراني ثقات. اهـ. ينظر: «أسباب النزول»، للواحد، ص/ 144.
- (2) أخرجه الواحد، في «أسباب النزول»، ص/ 144، عن مجاهد، وابن جريج، وابن زيد، والزمخشري، في «الكشاف»، 1/ 459، والفخر الرازي، في «التفسير الكبير»، 8/ 331، عن عطاء.

[4] سورة النساء

مدنية إلا قوله: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى﴾ [النساء: 142]، وقوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ [النساء: 93]. وهي مائة وست وستون آية في الكوفي، وخمسة في الحجازي والبصري وسبع في الشامي. عن أبي عن النبي ﷺ: «من قرأ سورة النساء فكأنما تصدَّق على كل من ورث ميراثًا، وأعطى من الأجر كمن اشترى محرَّرًا، وبرئ من الشرك، وكان في مشيئة الله من الذين يجاوز عنهم»⁽¹⁾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝۱﴾ ﴿وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ ۝۲﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا لِلطَّيِّبِ وَالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ ۚ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا ۝۳﴾.

(1) رواه الثعلبي في تفسيره، 241/3، عن أبي أمامة عن أبي بن كعب. وابن مردويه في تفسيره، والواحدي في تفسيره البسيط، 2/3. وهو موضوع، وكل أحاديث فضائل السور التي تروى عن أبي بن كعب موضوعة ينظر: الفتح السماوي بتخريج أحاديث القاضي البضاوي، للحفاظ المناوي، ت: أحمد مجتبى، 546/2، وتخريج أحاديث «الكشاف» للربيعي، 371/1 - 372، وحاشية الشهاب على تفسير البضاوي، لشهاب الدين الخفاجي، 208/3، ونواهد الأبيكار، للسيوطي، 228/3. وبما أن أحاديث فضائل السور جلها موضوعة فسنكتفي بتحريرها هنا عن إعادتها في بداية كل سورة، لاسيما والمصنف أوردها في بداية تفسير كل سورة.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ أي: المكلّفين. ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمْ﴾ أي: معاصبه. ﴿مِنْ نَفْسٍ وَجَنَاحٍ﴾ وهي آدم. وَعَقَبَ الاتقاء بمنة الخلق لكيلا يُتَّقَى إِلَّا الخالق. وَبَيْنَ اتحاد الأب فَإِنَّ في قطع التَّزَاحُم حُصًّا على التَّزَاحُم. ﴿وَعَلَّقَ وَتَهَا﴾ من بعض النفس أي: ضلعها، أو من جنسها. ﴿زَوَجَهَا﴾ أي: حواء لتسكين الكل بالجزء.

﴿وَيْتٌ﴾ وأبَتْ: فَرَّقَ. ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: لا تقطعوا في الدين والنسب أغصاناً تشعبت عن جُرُثُومَةٍ⁽¹⁾ واحدة. وقيل: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ أي: تسألون به حقوقكم في منع حقوق الناس. وهو مثل: تَبَاصَّرْتُهُ وَابْصَرْتُهُ، أو ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ هو كقولهم: أسألك بالله وبالرحم تفعل كذا، أو: واتقوا الأرحام أن تقطعوها، أو هو نصب على محل الجار والمجرور نحو: مررت بزيد وعمروا، ومن رفعه أي: الأرحام مما يُتَسَاءَلُ به⁽²⁾⁽³⁾.

(1) أي: أصل واحد، وهو آدم عَلَيْهِ السَّلَامُ. أو التراب. والجرثومة: هي أصل مجتمع الحجارة والتراب اللازم للمكان. وهي في الأصل الكومة من التراب. ويطلق في وقتنا الحاضر على: الميكروب، والبكتريا؛ وهما: كائن مجهرى ذو خلية واحدة شكله مستطيل أو مكوّر أو لولبي، يُسَبِّبُ الأمراض «مسموم تفرزها الجراثيم» وَخَرَّبَ الجراثيم: حرب تُستخدم فيها الجراثيم المؤذية كالبكتيريا والفيروسات. ينظر: «غريب الحديث»، للخطابي، 2/ 562، و«الفاق في غريب الحديث»، لأبي القاسم الزمخشري، 2/ 80، و«القاموس المحيط»، باب: (الجيم)، 1/ 1087، و«معجم اللغة المعاصرة»، لأحمد عبد الحميد عمر، 1/ 358.

(2) قرأ جمهور السعة ماعدا حمزة، وأبا جعفر، ويعقوب: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بنصب الميم. وقرأ حمزة، وإبراهيم النخعي، وقتادة، والمطوعي، ومجاهد، والحسن البصري، والأعمش، وابن مسعود: ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالخفض على أنه معطوف على الهاء في «به». وقرأ أبو عبد الرحمن عبد الله بن يزيد. ﴿وَالْأَرْحَامَ﴾ بالرفع على الابتداء. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 375، و«المحتسب»، 1/ 179، وحاشية الشهاب الخفاجي، 3/ 97، و«معجم القراءات»، 2/ 5 - 7، والبحر المحيط 3/ 157، و«الدر المصون»، 2/ 296.

(3) في (ي) حاشية: «وأجاز الكوفيون أن يكون عطفًا على المضممر المجرور، واستدلوا بقول الشاعر:

تُعَلَّقُ فِي مِثْلِ السَّوَارِي سِوْفُنَا وَمَا بَيْنَهَا وَالْأَرْضِ عَوَظٌ نَفَائِفُ =

﴿عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ حافظًا، أو عليماً؛ لأنَّ الحفيظ بإحصاء الأعمال رقيبٌ، والعليم بما يكون منها رقيبٌ. والمَرْقَبُ: مصعد يقرعه الراقبُ.

﴿وَمَا تَوْأَمَتَيْنِ﴾ هو جمع يتيم، ككفيف ولقائف، أو جمع يتيم يتيمى، ثم يتامى جمعه، كأسير وأسرى وأسارى. واليتيم: من الناس المنفرد من الأب بموته، ومن سائر الحيوانات من الأم صَغُرَ أو كَبُرَ. إِلَّا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ شرع أن: «لَا يُتَمَّ بعدَ الحُلُمِ»⁽¹⁾. تنبيهًا على المسابقة في التسليم بزوال اسم اليتيم، أو لا تختزلوا من مال الصغير.

﴿وَلَا تَبَدَّلُوا﴾ لا تستبدلوا، مثل: تعجَّل واستعجل. ﴿الْفَقِيتَ بِالطَّيِّبِ﴾ الحلال المكنسب بالحرام المُغتصب. ﴿إِنَّ أَمْوَالَكُمْ﴾ أي: مضيفين ضَامِنِينَ إلى أموالكم. والحكمة في المنع عن الضم فإنه لو لم يجد ما يشدُّ به خَلَّتْ كان له أن يأكل بالمعروف. والخُوبُ: بضم الحاء وفتحها⁽²⁾: الإثم، أو بالفتح المصدر، حَابٌ يَحُوبُ حَوْبًا، وَخُوبِيًا، وَحِيَابَةً. وَتَحَوَّبَ: تَأَثَّمَ. نزل في غطفاني منع مال ابن أخيه اليتيم، فلما سمع الآية قال: سمعنا وأطعنا، نعوذ بالله من الخُوبِ الكبير⁽³⁾.

= ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 279.

(1) أخرجه ابن أبي أسامة في: بغية الباحث عن زوائد مسد الحارث، ت: حسين الباكري، باب: حج الصبي والمملوك، 1/ 439، عن جابر بن عبد الله، والطحاوي في مشكل الآثار، 14/ 421. وقد صحح النووي الحديث، في شرح مسلم، باب: النساء الغازيات، 12/ 191. وينظر: البحر المحيط الشحاح، لمحمد الإتيوبي، 31/ 567.

(2) قرأ الجمهور: ﴿خُوبًا﴾ بضم الحاء. وقرأ الحسن وابن سيرين: ﴿خُوبًا﴾ بفتح الحاء، وهي لغة تميم، كذا ذكر الأخفش، وقال مقاتل هي لغة الحبش. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للكعبري، 1/ 327، و«معاني القرآن»، للفراء، 1/ 253، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 24، و«معجم القراءات»، 2/ 8، و«الكشاف»، 1/ 174، و«البحر المحيط»، 3/ 161.

(3) أخرجه الواحدي في «أسباب النزول»، ص/ 146، عن مقاتل والكلبي، وهو مرسل. وأخرجه ابن أبي حاتم في تفسيره، من طريق ابن لهيعة عن عطاء بن دينار عن سعيد بن جبير فذكر نحوه، ولم يقل: من غطفان، وعزاه المناوي في الفتح السماوي، 2/ 458، =

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَاطَابَ لَكُمْ مِنَ
النِّسَاءِ مَتًى وَقُلْتُمْ وَرَبِّعْ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا
مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ۚ ذَلِكَ أَدَبُ الَّذِي تَقُولُوا ۝٢﴾ وَآتُوا النِّسَاءَ
صَدَقَاتٍ مِّمَّا كَسَبْتُمْ مِنْ شَيْءٍ وَرَبُّنَا غَفُورٌ مَرِيًّا
﴿١﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّهْوَاتِ أَمْوَالَكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ ذِكْرًا
وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ۝٥﴾.

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ﴾ خشيتم أو علمتم ﴿أَنْ لَا تَقْسِطُوا﴾ الإقساط والقسط: العدل. والقسوط والقسط: الجور. وقرأ ﴿أَلَّا تَقْسِطُوا﴾ على حذف ﴿لَا﴾^(١). ﴿فِي الْيَتَامَىٰ﴾ في مالهم أو يكاثرهم. ﴿فَانكِسُوا﴾ أي: إن تحررتم عن ظلم اليتامى، فتحووا عن حيث الزنا، أو خافوا عن ظلم غير اليتامى، فإنهم عندكم عوان، وهم لحم على وضم^(٢). وذلك أنهم كانوا لا يتأثمون عن كثرة النساء والتغافل عنهم. ﴿مَاطَابَ لَكُمْ﴾ ما: مصدرية ذهب

= إلى التعليبي أولاً، فلعل الواحدي أخذه منه. ينظر. «العجاب في معرفة الأسباب»، لابن حجر العسقلاني، ت: عبد الحكيم الأنيس، ص/ 824/2.

(1) قرأ إبراهيم المخعي، ويحيى بن وثاب، والأعمش، والمفضل: ﴿أَلَّا تَقْسِطُوا﴾ بفتح التاء، من «قسط» الثلاثي. ينظر «المحاسب»، 1/ 180، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 24، وحاشية الشهاب الخفاجي، 3/ 101، و«معجم القراءات»، 9/ 2.

(2) الوَضَم: هو كُلُّ شَيْءٍ وَقَبِتَ بِهِ اللَّحْمُ مِنَ الْأَرْضِ. يُقَالُ: أَوْضَمْتُ اللَّحْمَ، وَأَوْضَمْتُ لَهُ الْكِسَائِي: إِذَا عَمِلْتُ لَهُ وَضَمًا قَلْتُ: وَضَمْتُهُ أَضْمُهُ، فَإِذَا وَضَعْتُ اللَّحْمَ عَلَيْهِ قَلْتُ: أَوْضَمْتُهُ. وهو كل شيء يجعل عليه اللحم من خشب أو بارية، يوفى به من الأرض. ينظر: الغريب المصنف، لأبي القاسم الهروي البغدادي، ت: صفوان داودي، باب: أسماء قطع اللحم وما يقطع عليه، 2/ 453، و«الصحاح»، للجوهري، باب: (وَضَم)، 5/ 2053، و«لسان العرب»، باب: (الواو)، 12/ 640.

بها إلى الصفة، أي: نكاحاً طاب، أو أن الإناث يُجْزَيْن مُجْرَى غير العقلاء، ومنه ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾. وطاب: حلّ. والطيب: الحلال، أو ما أدرك، ومنه: طابت الشجرة⁽¹⁾.

﴿مَتَى وَكُلْتُ وَرَبِّعَ﴾ في ذكر هذه الصيغ إطلاق ما تناوَلَتْهُ هذه الأعداد كيف ما شاء. و﴿أَوْ﴾ منعت الصرف لتكرر العدل فيها لفظاً ومعنى، أو لما فيها من العدل والصفة. وتُعرَّف باللام نحو: تزوّجت المثنى والثلاث. وذكر بالواو؛ فإن كل واحد بدل من الآخر. ومحلها النصب، وهو حال من ﴿طَابَ﴾ أي: أنكحوا الحلالات ﴿لَكُمْ﴾ معدودة هذا العدد. ﴿فَوَيْدَةَ﴾ أي: الزموا أو اختاروا واحدة. وبالرفع، أي: واحدة كافية، أو كفتكم واحدة. ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ أي: السّراري، أو نكاح جارية الغير.

﴿ذَلِكَ﴾ أي: اختيار الواحدة. ﴿أَذَقَ﴾ أقرب. ﴿أَنْ لَا تَعُولُوا﴾ لا تميلوا، ومنه: عال الميزان إذا شال⁽²⁾، وأصله الخروج عن الحد، ومنه: عولُ الفرانض. ﴿صَدَقْتَيْنِ﴾ مهورهن، نحو: ﴿... أَلَمْ تَكُنْ﴾ [الرعد: 6]. واجدتها صدقة وصدقة. ﴿غِلَّةٌ﴾ ديانة. فلان ينتحل كذا أي: يدين به، أو هبة من الله إذ لا يقابلها شيء، فإن النفس لا تملك، والمنفعة لو مَلَكَتْ لَقُدِّرَت المدة وكان المهر للزواج إذا وُطِئت بالشبهة، والحلُّ إطلاق من الله لا يقابضه شيء، وأنه مفعول مطلق، أو حال من الخاطبين، أي: أتوهنّ ناهلين. ﴿فَإِنْ طَبِخَ﴾ الطَّبِخ: مفارقة المكاره. وعن علي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - للنبي ﷺ: «طَبَخَ حَيًّا وَمَيِّتًا»⁽³⁾ حين استسقى⁽⁴⁾.

(1) «الكشف والبيان» 192/3، و«الكشاف» 497/1.

(2) يُقَال: شال الميزان، إذا ارتفعت إحدَى كَفَّتَيْهِ لِيُخَفَّتْهَا، وَيُقَال للقوم إذا خَفُوا وَمَضَوْا: شَالَتْ نَعَامَتُهُمْ، وَالْعَقْرَب تشول بذنبها. ينظر: «تهذيب اللغة»، للأزهري، باب: (السين واللام)، 282/11، وغريب الحديث، للحطابي، 230/1، و«مختار الصحاح»، لزين الدين الرازي، باب: (ش ول)، 171/1.

(3) الأثر أخرجه ابن المنذر، في تفسيره، ت: سعد السعد، 411/1، عن محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، والسمين الحلبي، في «عمدة الحفاظ في تفسير أشرف الألفاظ»، ت: محمد عيون السود، 429/2.

(4) أي: اعتصر ثيابه ﷺ وجففها بعد أن غُسل فيها. وقد جاء في بعض الروايات التي ذكرت

محبوزاً⁽¹⁾. ﴿يَتَنَّهُ﴾ جار مجرى اسم الإشارة أي: شيء من ذلك، أو هو راجع إلى معنى الصَّدَقَات وهو الصَّدَاق والصَّدَاق، وذكر البعض دلالة كراهة الاستيعاب في الاستيهاب.

﴿قَسَا﴾ نصب على التمييز، ووَحَّدت لدلالة تيقن الجمع في ﴿يَلْبَسَ﴾ نحو: عشرون درهماً. ﴿هَيْئَتَا﴾ لا إثم فيه. ﴿مَرِيئَتَا﴾ لا داء منه، أو الهنيء: اللذيذ أكله. المريء: الحميد مغبته. وهما وصفاً مصدر محذوف، أي: أكلاً هنيئاً مريئاً، أو حالاً من ضمير ﴿فَكُّوهُ﴾. يقال: هنأني الطعام ومرأني، وفي الأفراد قلت أمراني.

﴿وَلَا تَوَدُّوا السُّعْفَاءَ﴾ البتامي، أو النساء. قيل: نزلت في امرأة ضيَّعت مال زوجها⁽²⁾. وأضاف ﴿أَمْوَالَكُمْ﴾ إلى الأوصياء لإرادة الجنس نحو: ﴿فَأَقْضُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [البقرة: 54].

تفسيره ﷺ عن عكرمة عن ابن عباس، وفيها: «وقد كان العباس حيث دخل قعد = متربحاً واقعد علياً متربحاً فتواجهوا واقعد النبي ﷺ على حجورهم فتودوا أن أضجعوا رسول الله ﷺ على ظهره، ثم اغسلوه واستروا، فثاروا عن الصفيح، وأضجعاه فربما رجل الصفيح وشرفاً رأسه، ثم أخذوا في غسله، وما يريان أنه ينبغي لهما أن يأتيا على شيء إلا قلب لهما ورفع لهما، وعليه قميص ومجول مفتوح الشق لم يغسل إلا بالماء القراح وطيبوه بالكافور، ثم اعتصر قميصه ومجوله وحفظوا مساجده ومفاصله ووضعوا به ذراعيه ووجهه وكفيه وقدميه، ثم أدرجوا أكفانه على قميصه ومجوله، وجمروه عوداً ونذاً، ثم احتملوه حتى وضعوه على سريريه وسجوه». الشاهد: ثم اعتصر قميصه، أي: استشفه وجففه. ينظر: جامع الآثار في السير ومولد المختار، لابن ناصر الدين الدمشقي، ت: أبو يعقوب نشأت كمال، 509/6.

(1) أي: في ثيابه. وفي الحديث: «أُذِرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي ثَوْبٍ حَبْرَةٍ ثُمَّ أُخْرِعَ عَنْهُ». أخرجه أبو داود 198/3، ومسلم 650/2 بنحوه. وينظر: «غريب الحديث»، للخطابي، 1/159. وثوب حبرة: ثوب من قطن أو كتان محطط كان يُصنع باليمن. ينظر: «الفاق في غريب الحديث»، لأبي القاسم الزمخشري، باب: (ص)، 2/287، ومعجم اللغة العربية المعاصرة، باب: (ح ب ر)، 1/435.

(2) أخرجه الطبري في تفسيره، 7/564، وذكره الثعلبي في تفسيره، 3/251، عن الحضرمي. وينظر: «المحباب في معرفة الأسباب»، 2/830.

وَالسَّهْمَ: التَّبْذِيرَ وَرَدَاءَةَ التَّدْبِيرِ. ثَوْبٌ سَفِيهٌ وَدِيءُ النَّسِجِ. ﴿الَّتِي﴾ وَاللَّاتِي وَاللَّوَاتِي وَاحِدٌ، أَوْ (الَّتِي) وَاللَّتْ وَاللَّتْ تَأْنِيثُ الَّذِي. وَاللَّاتِي وَاللَّوَاتِي جَمْعٌ. ﴿وَالَّتِي﴾ جَمْعُ الْأَمْوَالِ. وَ﴿الَّتِي﴾ جَمْعُ النِّسَاءِ. ﴿فِيمَا﴾ يُقَامُ بِهِ الْأُمُورُ. وَقَوَامُهُ وَقِيَامُهُ: مِلَاكُهُ وَنِظَامُهُ. وَنُصِبَ عَلَى تَقْدِيرٍ: يَقُومُونَ بِهَا قِيَامًا. ﴿وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ أَي: مُتَصَرِّفِينَ فِيهَا. ﴿فَوَلَا تُفْرَقُوا﴾ عِدَّةٌ مُؤَقَّتَةٌ بِالْبَرِّ وَالرُّشْدِ، أَوْ أَدْعَاوَاهُمْ بِالصَّلَاحِ وَالنَّجَاحِ⁽¹⁾.

﴿وَابْتَغُوا الْيُسْرَى حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا وَمَنْ كَانَ عَنِيًّا فَلْيَسْتَعِِفْ² وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهِدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾﴾

﴿وَابْتَغُوا الْيُسْرَى﴾ اخْتَبَرُوا عَقُولَهُمْ، وَذَلِكَ عِنْدَ أَبِي حَنِيْفَةَ بِمَا يُعْرِفُ رُشْدَهُ فِي الْمَكَاسِبِ. ﴿بَلَغُوا النِّكَاحَ﴾ الْوَطْءُ، فَإِنَّهُ إِذَا صَلَحَ لِإِبْقَاءِ النُّوعِ الْمَطْلُوبِ؛ دَلٌّ عَلَى اسْتِكْمَالِ الْقُوَى. ﴿فَإِنْ آنَسْتُمْ﴾ عَلِمْتُمْ مَا يُسْتَأْنَسُ بِهِ. وَسُمِّيَ الْإِنْسُ إِنْسًا لِلْأُنْسِ بِهِ. وَالرُّشْدُ بِاسْكَانِ الشَّيْنِ، وَبِفَتْحَتَيْنِ وَضَمَّتَيْنِ⁽²⁾؛ الْهَدَايَةُ. وَإِنَّمَا نَكَّرَهُ؛ لِأَنَّ الْمَطْلُوبَ نَوْعٌ مِنَ الرُّشْدِ، وَهُوَ الرُّشْدُ فِي التَّصَرُّفِ.

(1) «الكشف والبيان» 3/ 197، و«الكشاف» 1/ 497.

(2) قرأ الجمهور: ﴿رُشْدًا﴾ بضم فسكون، وقالوا: هي لغة، أو مصدر. وقرأ ابن مسعود، وأبو عبد الرحمن السلمي، وأبو السَّامِل، وعيسى الثقفي: ﴿رُشْدًا﴾ بفتحين، وهو مصدر. وقرأ الحسن البصري: ﴿رُشْدًا﴾ بضمَّتَيْنِ، ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 396، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 24، و«معجم القراءات»، 2/ 19، و«المحرر الوجيز»، 3/ 499، و«البحر المحيط»، 3/ 172.

﴿إِشْرَاقًا وَيَدَارًا﴾ نصب على الحال أو المصدر. والإسراف: تجاوز الحد. والسرف: الضراوة أو الخطأ، ومنه: ما في عطائهم من ولا سرف. والبدار: المسابقة بادرته فبدرته وأصله الامتلاء، ومنه: البدر والبدر. وغلّام بدر: ممتلئ شبابًا. ﴿أَنْ يَكْبُرُوا﴾ مخافة أن يكبروا، أو يُنصب محله على تقدير. لا تبادروا كبرهم. والكبر يكون في السن، والعلم، والجاه. ﴿فَلْيَسْتَغْفِرُوا﴾ ليصبر. واستغفّر أبلغ من عَفَّ وتعَفَّف. والعَفَاف، والعِفَّة: الكف عما لا يحل. ورجلٌ عَفٌّ؛ عفيف.

﴿فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ﴾ بقرضٍ يغرم اقتضاه عند وجده، أو فرضٍ يأمره الحاكم لعمله. ﴿فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ﴾ على تسلمهم، فإنه أظهر لسلامة أحوالكم، وأظهر لصيانة أموالهم. ﴿حَيًّا﴾ كافيًا، أو شاهدًا، أو عليما. نزلت في ثابت بن رفاعه⁽¹⁾ حين سأل رسول الله ﷺ: «إن ابن أخي يتيم في حجرى فما يحل لي من ماله؟ ومتى أدفع إليه ماله؟»⁽²⁾.



﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا ٧ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ٨ وَلْيَحْضِرَ الَّذِينَ قَرَّبُوا مِنَ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ضَعْفًا

(1) ثابت بن رفاعه الأنصاري له ذكر في حديث رواه قتادة مرسلاً: أن عم ثابت بن رفاعه، رجل من الأنصار، أتى النبي ﷺ وثابت يومئذ يتيم في حجره، فقال: يا رسول الله، إن ثابتًا يتيم في حجرى، فما يحل لي من ماله؟ فقال: أن تأكل بالمعروف من غير أن تغي مالك بماله. أخرجه ابن منده، وأبو نعيم. ينظر: «أسد الغابة»، لابن الأثير، 1/ 441، و«الإصابة»، لابن حجر، 1/ 504.

(2) ذكره الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 147، بدون إسناد، وعزاه السيوطي، في «الدر المنثور»، 2/ 122، لعبد بن حميد، وابن جرير، وقتادة. وأخرجه مقاتل بن سليمان، في تفسيره، 1/ 224. ينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، 2/ 832.

خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ﴿١﴾
 إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي
 بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴿٢﴾

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ﴾ الرِّجَال: المروءون. والرَّجُلَة: المرأة. ورجُلٌ رَجِيلٌ، قويٌّ على المشي. والنصيب: الحظ. ﴿الْوَالِدَانِ﴾ سُمِّيَا بذلك لتعليب الذكور.

﴿وَالْأَقْرَبُونَ﴾ من لا يُحجبون عن الإرث، وهم: الأبوان، والزوجان، والابن، والبنات. النساء: جمع لا واحد له من لفظه. وائْتَسَا القومُ: تأخروا أو تباعدوا. ﴿وَمَا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرُ﴾ بدل ﴿وَمَا تَرَكَ﴾. ﴿نَهَبْنَاهُمْ مَّقْرُوحَاتِ﴾ نُصِبَ على الاختصاص، أي: أعني نصيباً مفروضاً، أو انتصب على المصدر، أي: قَسَمْنَا مفروضاً. وذلك أَنَّ العرب لا يُورَثون من لا يذود عن الحَوْزَة، حتى جاءت أُمُّ كُحَّة^(١) بناتها أو بنتها من أوس بن ثابت بن قيس^(٢) إلى رسول الله ﷺ في مسجد الفضيج^(٣).....

(١) أُمُّ كُحَّة بنت كحة بالحاء المهملة، والصواب بضم الكاف وتشديد الجيم المفتوحة، تَرَكْتُ فِيهَا آيَةَ الْمَرْأَةِ، غَيْرَ مُنْشَوِيَّةٍ، ذَكَرَهَا فِي حَدِيثِ جَابِرٍ. ينظر: «معرفة الصحابة»، لابن نعيم، 3554/6، و«تفسير الطبري»، ت: أحمد محمد شاكر، 598/7.

(٢) أوس بن ثابت الأنصاري والد أبي زيد النحوي، روى عن حكيم بن عقال القرشي، روى عنه شعبة وحمام بن سلمة سمعت أبي يقول ذلك.

حدثنا عبد الرحمن قال: ذكره أبي عن إسحاق بن منصور عن يحيى بن معين أنه قال: أوس بن ثابت الأنصاري ثقة. ينظر: «المرح والتعديل»، لابن أبي حاتم، 305/2، و«أسد الغابة»، لابن الأثير، 1/165.

(٣) مسجد الفضيج - بفتح الفاء وكسر المعجمة بعدها مثناة تحنية وخاء معجمة - ويعرف اليوم بمسجد الشمس وهو شرقي مسجد قباء بالمدينة المنورة، على شفير الوادي، على نشز من الأرض، مرصوم بحجارة سود، وهو مسجد صغير. ينظر: وفاء الوفاء بأخبار دار المصطفى، لأبي الحسن السموهدي، الناشر: دار الكتب العلمية - بيروت، ط 1 - 1419 هـ والمعالم الأثرية في السنة والسيرة، لمحمد شُرَّاب، 1/252.

وَاسْتَعْدَتْ⁽¹⁾ مِنْ ابْنِي عَمِّهِ: سويد وعُرْفُظَة، أو قتادة وعُرْفُجَة⁽²⁾؛ وعُرْفُجَة أنهما زَوْيَا ميراث أَيْنِهِنَّ، فقال ﷺ: «ارجمي حتى أنظر ما يُحدث الله»⁽³⁾. وقيل: الشاكية امرأة سعد بن الربيع⁽⁴⁾. فلَمَّا نزلت الآية أُرسل إليهما النبي ﷺ: «أَنْ لَا يَقْتَسِمَا مَالَ أَوْسٍ، فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ لَهُنَّ نَصِيبًا». ولم يُبين حتى نزل ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾⁽⁵⁾. ودلت الآية على استحقاق ذوي الأرحام وإلهم من الأقرين. ﴿وَإِذَا حَضَرَ﴾ الحضور ضد الغيبة. والحاضر: الحي العظيم. ﴿الْقِسْمَةَ﴾ توزيع الشيء وتعديل الأنصبة. واستقسم في أمره فَكَّرَ. ﴿أَوَّلُوا الْقَرْبَى﴾ من لا يرث من القرابة.

﴿فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ أي: مما يُقسم، أو مما ترك الوالدان، ونُسخت بآية الميراث.

(1) أي استعانت بالنبي ﷺ عليهما. يُقَال: استعدى فلان السلطان على ظالمه أي: استعان به، فأعاده عليه أي: أعانته عليه. ينظر: «تهذيب اللغة»، للأزهري، باب: (العين والدال)، 72/3. وتاج العروس، باب: (الهمزة)، 147/19.

(2) ابنا ثابت الأنصاري، وأخوهما: أوس بن ثابت الأنصاري. ينظر: «الإصابة»، 293/1، وتفسير الثعلبي، 260/3.

(3) ذكره الواحدي، في «أسباب النزول»، 148، عن المفسرين، ولم يذكر له إسناد، وعزاه السيوطي، في «لباب النقول»، 1/54 لابن جرير عن السدي، وفي «الدر المنثور»، 2/122، وذكر القصة الحافظ ابن حجر، في «الإصابة»، 1/80، في ترجمة أوس بن ثابت.

(4) سعد بن الربيع بن عمرو بن أبي زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك الأغر بن ثعلبة بن كعب بن الخزرج بن الحارث بن الخزرج. شهد بدرًا وأُحُدًا وقتل يوم أحد شهيدًا وليس له عَقِبٌ. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 3/395 - 396، و«معرفة الصحابة»، لابن نعيم، 3/1248، و«الاستيعاب»، لابن عبد البر، 2/589 - 590.

(5) أخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/149، من طريق محمد بن عقيل، عن جابر بن عبد الله، وأخرجه الإمام أحمد، في المسند، 23/108، رقم (14798)، وأبو داود، كتاب الفرائض، باب: ما جاء في ميراث الصلب، 3/314، رقم (2891)، عن محمد بن عقيل، عن جابر بن عبد الله. قال الترمذي: حديث حسن صحيح، السنن، 3/598، رقم (2092).

وعن سعيد بن جبير: «والله ما نُسخت، ولكنها مما تهاون بها الناس»⁽¹⁾. وَرَضُحُ⁽²⁾ الحاضرين يكون من النقود، والعروض، وحِصَصِ البالغين. والقول المعروف: في قسم العقار، وحقوق الصغار. ﴿وَلِيَحْشَ﴾ لام الأمر، وعلامته سقوط الحرف، أي: ليخف الله ضياع ورثته. وليخش على أطفال المريض مَنْ حَضَرَهُ وَحَرَضَهُ على الإيضاء بجميع المال لِيُضَيِّعَ ورثته، وَلِيُحِبَّ للويه ما يُحِبُّ لبيه. أو هو خطاب ولادة الأيتام.

﴿لَوْ تَرَكُوا﴾ ﴿لَوْ﴾ مع ما في حَيْزِهِ صلة لـ ﴿الَّذِينَ﴾. ﴿مِنْ خَلْفِهِمْ﴾ خَلْفُ الرجل وخلافه: بَعْدُهُ. والخَلِيف: الطريق بين الجيلين. ﴿صِعْقًا﴾ عجرة لا عنى لهم ولا غناء بهم. وقُرئ ﴿ضُعْفًا﴾ و﴿ضَعْفًا﴾⁽³⁾. ﴿خَافُوا عَلَيْهِمْ﴾ أي: العيلة. ﴿فَلْيَسْأَلُوا اللَّهَ﴾ في ذراري غيرهم. ﴿قَوْلًا سَدِيدًا﴾ عدلًا بعيدًا عن الغلو والتقصير في حق الوارث والموروث. والسديد، والسداد، والسدد: الصواب لسدّه خلل الفساد. واستدّ صار ذا سداد. ﴿ظُلْمًا﴾ أي: ظالمين. ﴿فِي بُطُونِهِمْ﴾ ملاء بطونهم. أكل في بطنه أسرف، وفي بعض بطنه اقتصد فيه. ﴿نَارًا﴾ ما يجرّ إلى النار. ﴿وَمَسِيحُونَ﴾ بفتح الباء وضمها، وتخفيف اللام وتشديدها⁽⁴⁾. والصّلا مقصور، لزوم النار. أَضْلَيْتُهُ: أحرقتُهُ. وَأَضْلَيْتُهُ

(1) أخرجه الطبري، في تفسيره، 433/6، من طريق أبو بشر عن سعيد بن جبير، وذكره الخطيب الشربيني، في السراج المنير في الإعانة على معرفة بعض معاني كلام ربنا الحكيم، مطبعة بولاق (الأميرية) - القاهرة، (1285 هـ)، 1/283.

(2) الرضخ: العطاء بقدر. رضح له: أعطاه عطاء غير كثير. ينظر: العين، للخليل، باب: (الخاء والضاد والراء)، 4/176، و«مختار الصحاح»، باب: (ر ض خ)، 1/123، و«القاموس المحيط»، باب: (الراء)، 1/251.

(3) قرأت عائشة، والسلمي، والزهري، وأبو حية، وابن محيصن، وعلي بن أبي طالب، وابن مسعود: ﴿ضُعْفًا﴾ بضم الضاد، والمدّ، كظريف وظرفاء. وقرأ عيسى بن عمر، أنه قرأ قراءتين: ﴿ضَعْفًا﴾ بضم الضاد، و﴿ضَعْفًا﴾ بفتح الضاد. ينظر: «معاني القرآن»، للزجاج، 2/17، و«مختصر ابن خالويه»، ص/24، و«معجم القراءات»، 2/22، و«الكشاف»، 1/381، و«الدر المصون»، 2/317.

(4) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وأبو جعفر، = ويعقوب: ﴿وَمَسِيحُونَ﴾ مبيئًا للفاعل من الثلاثي، وهو الاختيار عند ابن خالويه.

النار: ألقيته فيها. والسَّعِير: النار المشتعلة، والسُّغَار: حرُّها، وسَعَرْتُهُ وأسَعَرْتُهُ واحد. نزل في مرثد بن زيد الغطفاني⁽¹⁾، أكل مال ابن أخيه اليتيم⁽²⁾.

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِمَتُ حَظُّ الْأُنثَىٰ
فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ
وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلِلَّذِينَ يَتَرَكُونَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا
أَلَدٌ شَرٌّ مَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ
أَبَوَاهُ فَلَهُمَا الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْأُمِّهِ الشُّدُشُ مِنْ بَعْدِ
وَصِيَّتِهِ يُوْصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ؕ أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ
أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
حَكِيمًا ۝١١﴾

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ﴾ يأمركم ويفرض عليكم. والوصية: الأمر المؤكد. ﴿فِي أَوْلَادِكُمْ﴾

وقرأ ابن عامر، وأبان، وأبو بكر بن عياش، والمفضل عن عاصم، وحمام، والحسن: ﴿وَيُصْلَوْنَ﴾ بضم الياء وفتح اللام، مبنياً للمفعول. وقرأ ابن أبي عبلة، وأبو حيوة: ﴿وَيُصْلَوْنَ﴾ بضم الياء وفتح الصاد واللام المشددة، مبنياً للمفعول. ينظر: «الحجة»، لابن خالويه، ص/120، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/334، و«الكشف عن وجوه القراءات»، لمكي ابن أبي طالب، 1/378، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/398، و«معجم القراءات»، للخطيب، 2/24 - 25.

(1) مرثد بن زيد الغطفاني: ذكره ابن فتحون في ذيل «الاستيعاب»، ونقل عن مقاتل بن حيان أنه الذي نزل فيه: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ثُلثًا...﴾، لأنه كان ولي مال ابن أخيه فأكله. ينظر: «الإصابة»، لابن حجر، 6/54.

(2) أخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/148، عن مقاتل بن حيان، وينظر: «الإصابة»، لابن حجر، 6/54.

في أمرهم أو تورثهم. ﴿فَإِنْ كُنْ﴾ أي: الوارثات، أو البنات. ﴿فَسَكَاةٌ﴾ خُلصًا فوق اثنين فلهنَّ الثلثان، والاثنين كذلك لحديث ابتي سعد، أو أوس بن ثابت.

﴿مَوْقَ أَفْتَتَيْنِ﴾ صفة ﴿فَسَكَاةٌ﴾، أو خبر ثانٍ لـ ﴿كُنْتُمْ﴾. ﴿وَلِنْ كَانَتْ﴾ أي: البنت، وجاز أن يقع الضميران في ﴿كُنْ﴾ و﴿كَانَتْ﴾ مُبْهَمِينَ، وتكون ﴿فَسَكَاةٌ﴾ و﴿وَاحِدَةً﴾ تفسيرًا لهما. والنَّصْفُ والنَّصِيف: أحد الشطرين. ﴿وَلَا بَوَاتِي﴾ الضمير للميت. ﴿لِكُلِّ وَاجِدٍ مِّنْهُمَا﴾ بدل منه بتكرير العامل. و﴿السُّدُسُ﴾ مبتدأ خبره ﴿لَا بَوَاتِي﴾. أمَّا الأم ففرضها الثلث الكامل إذا لم يكن للميت ولد ولا ولد ابن، ولا اثنان من الأخوة والأخوات من أي جهة كانوا، وإِثْنَيْنِ أو مَخْرُومَيْنِ إِلَّا فِي الْعُمَرَيْنِ، وهما: الموت عن الأبوين، وأحد الزوجين، فَإِنْ تَمَّ لَهَا ثَلَاثُ الْبَاقِي، وعند ابن عباس؛ لا تُرَدُّ إِلَى السُّدُسِ إِلَّا بِثَلَاثٍ مِنَ الْإِخْوَةِ وَالْأَخَوَاتِ، ولها الثلث الكامل في المسألتين، وللاب السدس مع الابن، وابن الابن وإن سفل، والسدس بالفرض، وما بقي بالعصوبة مع البنت، وبنت الابن، والكل عند الانفراد. ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِيٍّ﴾ متعلق بجميع ما تقدم، وتقديره: قسمة هذه السهام بعد وصية يُوصى بها، بالتشديد والتخفيف، وعلى بناء المفعول بالتخفيف⁽¹⁾.

﴿أَوْ﴾ للإباحة، نحو: كُلُّ خُبْرًا أَوْ نَمْرًا. وَقُدِّمَتِ الْوَصِيَّةُ فِي الذِّكْرِ تَرْغِيًا فِي تَكْمِيلِ تَبْرِعِ الْمَوْرَثِ. ﴿لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا﴾ من يدخر لكم الأجر بالإبْصَاءِ، أَوْ مِنْ يَوْفُرُ لَكُمْ الذُّخْرَ بِالْإِبْقَاءِ، أَوْ لَا تَدْرُونَ مَقَادِيرَ نَفْعِهِمْ فَتَعْطُونَ حَصَصَهُمْ بِحِسْبِهَا.

(1) قرأ نافع، وأبو عمرو، وحزمة، والكسائي، وحمص عن عاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿يُوصِي﴾ من «أَوْصَى» الرباعي. وقرأ ابن عامر، وابن كثير، وعاصم في رواية الأعمش، والبرجمي عن أبي بكر، وابن محيصن، ومجاهد، ويحيى، وحمام، والمفضل: ﴿يُوصِي﴾ على البناء للمفعول. وقرأ الحسن: ﴿يُوصِي﴾ بالتشديد والبناء للفاعل. وذكر ابن عطية هذه القراءة بفتح الصاد: ﴿يُوصِي﴾، كذا عن الحسن بالبناء للمفعول. ينظر: «إتحاف فضلاء البشر في القراءات الأربعة عشر»، لأحمد البنا، ص/ 187، و«التيسير في القراءات السبع»، ص/ 94، «مختصر ابن خالويه»، ص/ 25، و«معجم القراءات»، للحطيب، 2/ 29، و«المحرر الوجيز»، 3/ 517.

﴿ فَرِيضَةً ﴾ أي: فرضاً فرضاً. ﴿ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا ﴾ بغوامض المصالح. ﴿ حَكِيمًا ﴾ في الأوامر والزواجر.

﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ أَرْبُعُ مِمَّا تَرَكْنَ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِيكِ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَلَهُنَّ أَرْبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكْتُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ تَوْصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَالَةً أَوْ امْرَأَةٌ وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُشُ فَإِنْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّتِ يَوْصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَاعَافٍ وَصِيَّةَ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ١٢ ﴾

﴿ وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ ﴾ الزوجان في النكاح الصحيح صاحبا فرض لا يرد عليهما الرُّدُّ، ويدخلان في العَوْل⁽¹⁾. وفرض الزوج النصف عند عدم ولدها،

(1) الرد في اللغة: الصرف، يقال: رد الشيء يرده ردًّا؛ إذا صرفه، فمعنى الرد في الفرائض: صرف المسألة عما هي عليه من الكمال إلى النقص، وهو عكس العول، فإن العول: بنقص السهام، والرد يكثرها، فيصير السدس نصفًا، فيما إذا كان سدسين ونحو ذلك. ينظر: الأم، للشافعي، كتاب: الفرائض (المواريث)، 4/75، والمُطَّلَع على ألفاظ المقنع، لشمس الدين البعلبي، ت: محمود الأرناؤوط وياسين محمود الخطيب، 1/369، = ومعجم المصطلحات والألفاظ الفقهية، لمحمود عبد الرحمن عبد المنعم، دار الفضيلة، القاهرة، بدون تاريخ، 2/139.

وولد منها، والربع عند وجودهما. وفرض المرأة على النصف من ذلك في الحالين. والواحدة⁽¹⁾ وما زادت، فيه سواء. ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ﴾ أي: الميت. ﴿يُورَثُ﴾ منه، وهو صفة للرجل. و﴿كَئِذٍ﴾ خبر ﴿كَانَتْ﴾، أو يجعل ﴿يُورَثُ﴾ خبر كَانَ و﴿كَئِذٍ﴾ حالاً من الضمير في يورث. وقُرئ ﴿يُورَثُ﴾ بالتحفيف والتشديد⁽²⁾، و﴿كَئِذٍ﴾ إذا حال، أو مفعول به. والكلالة: مصدر بمعنى الكلال، فاستعير للقرابة من غير جهة الأب، والولد، فإنها بالإضافة إلى قرابتهما كآلة، وإذا جعلت صفة للمورث والوارث، فمعناها ذي كلالة. تقول: فلان من قرابتي، أي: ذوي قرابتي. ﴿وَلَهُ أَزْوَاجٌ﴾ أي: من الأم. وولد الأم إذا اتحد ولم يكن ثَمَّ ولد، وولد ابن، وأب، وجدٌ وفرضه السُّدُس، وإذا تعدد فالثلث، وسيان فيه الذكر والأنثى.

﴿غَيْرُ مُضْكَرٍ﴾ حال. و﴿وَصِيَّةٌ﴾ أي: يوصيكم وصية، أو منصوب بـ ﴿غَيْرُ مُضْكَرٍ﴾ أي: لا يُضَارَّ. ﴿وَصِيَّةٌ مِنَ اللَّهِ﴾ وقرأ الحسن ﴿غَيْرُ مُضْكَرٍ وَصِيَّةٌ﴾ بالإضافة⁽³⁾. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْعَادِلِ﴾ ﴿حَلِيمٌ﴾ عن الجائر.

(1) يعني: زوجة المتوفى، أي: سواء تُوفي الزوج عن زوجة أو اثنتين أو أكثر، فهنَّ سواء في الربع أو الثمن.

(2) قرأ الجمهور: ﴿يُورَثُ﴾ مبنياً للمفعول من «وَرِثَ». وقرأ الحسن، والأعمش، وأيوب: ﴿يُورَثُ﴾ مبنياً للفاعل من «أُورِثَ». وقرأ الحسن، وأبو رجاء، والأعمش، والمطوعي، وعيسى بن عمر: ﴿يُورَثُ﴾ بكسر الراء وشذوها من «وَرِثَ». ينظر: «المحتسب»، 182/1، و«معاني القرآن»، للأخفش، 223/1، و«مختصر ابن خالويه»، ص/25، و«معجم القراءات»، 31/2، و«البحر المحيط»، 189/3.

(3) قرأ الحسن البصري: ﴿غَيْرُ مُضْكَرٍ وَصِيَّةٌ﴾ من إضافة اسم الفاعل لمفعوله. ينظر: «إنحاف فضلاء البشر»، ص/187، و«إعراب القراءات الشاذة»، للكثيري، 337/1، وحاشية الشهاب الخفاجي، 115/3، و«معجم القراءات»، 33/2، «المحرر الوجيز»، 524/3.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ
يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿١٧﴾
وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ
نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِيمٌ ﴿١٨﴾﴾

﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ ما مُنع العبد من تخطئها، وهنا جميع ما ذُكر في السورة من الأحكام. والحدُّ: المنع. ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ﴾ كُسرت العين لالتقاء الساكنين. ﴿خَالِدِينَ فِيهَا﴾ و﴿خَالِدًا فِيهَا﴾ حالان. حُمِلا على لفظ (مَنْ) ومعناه، أو تقديره: يدخلهم جنات ويُقيمهم خالدين فيها، فإنَّ البقاء خالد لا الدخول.

﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ﴾ العصيان: الامتناع عن الامثال. وفي الحديث: «لولا أن نعصي الله ما عصانا»^(١) أي: لم يمتنع عن إجاتنا. ﴿عَذَابٌ مُهِيمٌ﴾ يُدُلُّ به، وفيه. نزل في عيينة بن حصن الفزاري^(٢) حين قال:.....

(1) نسبه البيهقي، في الأسماء والصفات، ت: عبد الله الحاشدي، 54/2، لبعض السلف، بلفظ: «يَعْمَ الْمَرْءُ رُبَّنَا لَوْ أَطَعْنَاهُ مَا عَصَانَا». والأثر أخرجه أبو نعيم في «حلية الأولياء» 4/105 من طريق سفيان بن عيينة، والخطيب البغدادي، في «تاريخ بغداد»، 9/270 من طريق عمرو بن عبد الغفار كلاهما عن الأعمش به. وأورده المزني، في تهذيب الكمال، 12/553، والذهبي، في «سير أعلام النبلاء»، 4/164 عن عمرو بن عبد الرحمن، عن الأعمش به.

(2) عيينة بن حصن بن حذيفة بن بدر بن عمرو بن جوية بن لوزان بن ثعلبة بن عدي بن فزارة. أسلم بعد الفتح، وقيل: أسلم قبل الفتح، وشهد الفتح مسلماً، وشهد حيناً أو الطائف أيضاً، وكان من المؤلفة قلوبهم، ومن الأعراب الجفأة، وقيل: إنه دخل على النبي ﷺ من غير إذن، فَقَالَ لَهُ: «أَيْنَ الْإِذْنُ؟» فَقَالَ: «مَا اسْتَأْذَنْتَ عَلَيَّ أَحَدٌ مِنْ مِصْرٍ! -

«لا تُقَسِّمُ المَوارِثَ إِلَّا بِحَكْمِ الجاهِلِيَّةِ»^(١).

﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفِتْنَةُ مِنْ فِئَاتِكُمْ فَانْتَبِهُوا عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةٌ مِنْكُمْ ۖ إِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْوُجُوهِ حَتَّى يَتَوَقَّعَ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝١٥﴾
 ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَازِوهُمَا فَإِن تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَّحِيمًا ۝١٦﴾
 ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهْلَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝١٧﴾
 ﴿وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَصَرَ أَحَدُهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي بُدِّئْتُ النَّارَ وَلَا الَّذِي يَمُوتُ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝١٨﴾

= وكان ممن ارتد ونوع طليحة الأسدي، وقاتل معه، فأخذ أسيرًا، وحمل إلى أبي بكر رضي الله عنه، فكان صبيان المدينة يقولون: يا عدو الله أكفرت بعد إيمانك؟! فيقول: ما أمنت بالله طرفة عين، فأسلم، فأطلقه أبو بكر. ينظر: «أسد الغابة»، لابن الأثير، 318/4.

(1) لم أجد من خرج قول عيينة بن محصن في هذا الموضع، ولا من ذكر كلامه سببًا للنزول كما أورده المصنف. وإنما وجدت كلام عيينة بن محصن في غير هذا الموضع، وبغير هذا اللفظ المذكور، عند قوله تعالى: ﴿وَسْتَغْفِرُونَكَ فِي الْإِسَاءِ قُلْ اللَّهُ يُغْفِيكُمْ فِيهِمْ﴾: «أن عيينة بن حصن الفزاري جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: أخبرنا بأنك تعطي ابنة النصف والأخت النصف وإنما كنا نورث من يشهد القتال ويجوز الغنيمة، فقال ﷺ: وَأَنْ تَقُومُوا لِلَّيْتَامَى بِالْقِسْطِ عطف على المستضعفين وتقدير الآية: وما يتلى عليكم في الكتاب يفتيكم في بتمام النساء وفي المستضعفين في أن تقوموا لليتامى والذي تلي في حقهم». ينظر: «مراح لبيد لكشف معنى القرآن المجيد، لمحمد الجاوي البتني، ت: محمد أمين الصناوي، 232/1.

﴿يَأْتِيكَ الْفَدْحَةُ﴾ يَغْشِيهَا، وَهِنَّ الزَّانِيَاتُ. ﴿مِنْ فَسَادِكُمْ﴾ الْمَرْؤَجَاتُ. ﴿فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ﴾ احْبِسُوهُنَّ فِي السُّجُونِ، أَوْ بَيْوتِكُمْ. ﴿حَتَّى يَتَوَدَّعْنَ﴾ مَلَكَ الْمَوْتِ. أَوْ يَتَوَفَّى أَزْوَاجَهُنَّ الْمَوْتَ. ﴿أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ هُوَ التَّرْوِيجُ، أَوْ الْحَدُّ. فَإِنَّهُ ﷺ خَرَجَ ذَاتَ يَوْمٍ وَقَالَ: «خُذُوا عَنِّي خُذُوا عَنِّي، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا، الْبِكْرُ بِالْبَكْرِ جُلْدُ مِائَةٍ وَتَغْرِيبُ عَامٍ، وَالثَّيْبُ بِالثَّيْبِ جُلْدُ مِائَةٍ وَرَجْمٌ بِالْحِجَارَةِ»⁽¹⁾. ثُمَّ نُسَخَ الْكُلُّ بَابَةَ الزَّنا. ﴿وَالَّذَانِ﴾ تثنيةُ الَّذِي. ﴿يَأْتِيَنِيهَا﴾ يَزْنِيَانِ، أَوْ يُلُوْطَانِ.

﴿فَكَادُوهُمَا﴾ بِالْتَّعْيِيرِ. وَعَنِ الْحَسَنِ: «كَانَ أَوَّلَا الْأَذَى، ثُمَّ الْحَبْسُ، ثُمَّ الْجُلْدُ، أَوْ الرَّجْمُ»⁽²⁾. ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ﴾ أَي: قَبُولُ التَّوْبَةِ. ﴿عَلَى اللَّهِ﴾ عِنْدَ اللَّهِ، أَوْ مِنَ اللَّهِ. ﴿يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ بِجَهَلَةٍ﴾ أَي: جَاهِلِينَ سُوءَ عَاقِبَتِهِ، أَوْ يُسَيِّئُونَ التَّأْوِيلَ. ﴿مِنْ قَرِيبٍ﴾ بَعْضُ زَمَانٍ قَرِيبٍ إِلَى الذَّنْبِ، أَوْ قَبْلَ نَزُولِ الْمَوْتِ. وَعَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ تَابَ قَبْلَ أَنْ يُغْرَغَ بِرُوحِهِ قَبْلَ اللَّهِ تَوْبَتَهُ»⁽³⁾. ﴿يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ بَيَانُ إِنْجَازِ الْوَعْدِ السَّابِقِ بِكَلِمَةٍ عَلَى. ﴿يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ هُمْ عَصَاةُ الْمُسْلِمِينَ. ﴿حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ﴾ أَي: أَسْبَابُهُ. ﴿أَعْتَدْنَا﴾ أَفْعَلْنَا، مِنَ الْعِتَادِ، وَهُوَ الْعُدَّةُ.

(1) أخرجه بهذا اللفظ، ابن عبد البر، في جامع بيان العلم وفضله، ت: أبو الأشبال الزهيري، 460/1، عن عبادة بن الصامت. والبيهقي، في معرفة السنن والآثار، ت: عبد المعطي قلنجي، 272/12، بدون لفظ «الحجارة». وهو عند مسلم قريباً من هذا اللفظ. ينظر: «صحيح مسلم»، باب: حد الزنى، 5/115، رقم (4432)، عن عبادة بن الصامت.

(2) لم أجده مع استفراغ الوسع في البحث عنه.

(3) أخرجه ابن أبي أسامة، في «بغية الباحث عن زوائد مسند الحارث»، 1/309، من حديث أبي هريرة، وابن عباس، وابن عساكر، في «تعزية المسلم عن أخيه»، ت: مجدي فتحي السيد، 58/1، عن عبد الرحمن البيلماني عن أبيه. ونقل ابن الساعاني تصحيح الحاكم للحديث في المستدرک، 4 / 275 وموافقة الذهبي له. ينظر: الفتح الرباني لترتيب مسند الإمام أحمد بن حنبل الشيباني، دار إحياء التراث العربي، ط2، بدون تاريخ، 338/19.

﴿يَتَأْتِيهَا الْدَبْنَاءُ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ
كَرْهًا وَلَا تَقْضُوا لَهُنَّ دَنَهُنَّ بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ إِلَّا
أَنْ يَأْتِيَنَّ بِغَيْرِ مَبْنًى وَعَاشِرُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ
كَرِهْتُمُوهُنَّ فَمَا أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَبَرًا
كَثِيرًا ۝١٩﴾

﴿أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرْهًا﴾ الإرث ما صار إلى القريب من الميت مالا كان أو غيره، ويُستعمل أيضًا فيما يؤخذ عن الغير حال حياته. وفي الحديث: «مَتَّعَنِي بِسَمْعِي وَبَصَرِي وَاجْعَلْهُمَا الْوَارِثَ مِنِّي»^(١). أي: أبقيهما معي حتى أموت. والكُرْه: بالفتح الإكراه. وبالضم: الإكراهية، أو المشقة^(٢) ﴿وَلَا تَقْضُوا لَهُنَّ دَنَهُنَّ﴾ عطفٌ على ﴿أَنْ تَرِثُوا﴾. والعَضْلُ: المنع، أو التضيق. ودَاءُ عَضَالٍ ممتنع المحال عسر العلاج. وفي حديث معاوية: «مُغْضِلَةٌ وَلَا أَبَا حَسَنِ»^(٣). أي: لا رجل لها كأبي حسن ﴿لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْنَهُنَّ﴾ من المهر بالافتداء. وذلك في قيس بن أبي قيس بن الأسلت^(٤) حين ورث نكاح امرأة أبيه،

(١) أخرجه البخاري، في «الأدب المفرد»، ت: سمير الزهيري، باب: دعاء الرجل على من ظلمه، 341/1، رقم (650)، عن أبي هريرة، والترمذي، في «السنن»، 480/5، رقم (3604)، عن أبي هريرة وقال عنه الحاكم، في المستدرک، 704/1: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى سُرْطِ مُسْلِمٍ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ».

(٢) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿كَرْهًا﴾ بفتح الكاف. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والحسن، والأعمش: ﴿كَرْهًا﴾ بضم الكاف. ينظر: «التفسير في القراءات السبع»، ص/95، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/29، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/122، و«معجم القراءات»، 40/2، و«الدر المصون»، 334/2.

(٣) الأثر ذكره القرطبي، في تفسيره، 159/3، والسمين الحلبي، في «عمدة الحفاظ»، 91/3.

(٤) قيس بن أبي قيس بن الأسلت صاحب النبي - ﷺ - وشهد أحدًا ولم يزل في المشاهد =

واجتنب الإنفاق عليها والارتفاق بها، فاستعدت عليه النبي ﷺ فترل هذا⁽¹⁾. ﴿إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّكُمْ﴾ استثناء من أخذ المال، أو من أعمّ عام الظرف. أي: لا تعضلوهم في جميع الأوقات إلا وقت الإتيان.

﴿يَفْحِشْنَ مَبْثَغَهُنَّ﴾ وهي الزنا، أو النسوز. ﴿وَعَايَرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ببسط الوجه، واليد، واللسان. ﴿فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ﴾ أي: صُحِبْتُمُوهُنَّ، فداروهنَّ ولا تماروهنَّ رجاء الخير الكثير، البرّ البار، أو جميع المنافع.

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَاتٍ زَوْجٍ وَءَاتَيْتُمْهُنَّ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَنًا وَإِنَّمَا مُبِينًا ﴿٥٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٥١﴾﴾

﴿وَإِنْ أَرَدْتُمْ﴾ أيها الأزواج. ﴿اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ﴾ استبدلته: طلب بدله آخر، وأبدلته أني يبدله، وبدله غيره. والقنطار: المال العظيم. قنطَر في الأمر، عطمة بالهديات الكثيرة، وتخصيص حال الاستبدال؛ لئلا يتوهم جواز الاسترجاع عند انقطاع منافع الزوجية. ﴿فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ﴾ الضمير للقنطار.

= حتى بعث سعد بن أبي وقاص طليعة له حين خرج إلى الكوفة فلم يدر حتى هجم على مسلحة بالعذيب (2) للعجم فشدوا عليه فقاتلوه حتى قتل يومئذ. ينظر: «تاريخ دمشق»، لابن عساكر، 24/248، و«أسد الغابة»، لابن الأثير، 4/141، و«الإصابة»، لابن حجر العسقلاني، 7/159.

(1) أخرجه ابن جرير، في تفسيره، 4/207، وذكره السيوطي في «الباب النقول»، ص/72، وعزاه لابن جرير وابن أبي حاتم بإسناد حسن، وذكره الحافظ ابن حجر في فتح الباري، 8/247، رقم (4579)، وذكره في «الإصابة»، 4/162، ترجمة أبي قيس بن الأسلت.

﴿أَتَأْخُذُونَهُ﴾ استفهام يُضْمَرُ⁽¹⁾ التقرير. ﴿بُهْتَنًا وَإِنَّمَا﴾ تُصَبَا على الحال، أي: باهتين آثمين. والبهتان: الكذب الذي يُبْهِتُ منه سامعه. أو مفعول له وإن لم يكن غرضاً نحو: قَعَدَ عن القتال جُبْنَا. ﴿أَفَضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ﴾ كناية عن غاية التمتع. والإفضاء: وصول واسع المذهب، وهو من الفضا. فضا يفضوا فُضُوا، اتَّسَعَ. ﴿وَيَتَنَفَّأً غَلِيظًا﴾ حق الصبغة والمضاجعة، أو هو ما قاله عليه السلام: «أخذتموهنَّ بأمانة الله، واستحللتم فروجهنَّ بكلمة الله»⁽²⁾ وإِنَّمَا وصف بالغلظ؛ فَإِنَّ حبل الوداد يَغْلُظُ بقوي الاعتقاد.

﴿وَلَا تَشْكُوا مَا نَكَحَّ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾⁽³⁾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْتَكُمْ وَأَخَوَتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْتَكُمْ وَرَبِّبَتُكُمْ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلْتُمْ بِهِنَّ الَّتِي دَخَلْتُمْ فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا

(1) في نسخة (ي) كتب فوق كلمة «يُضْمَرُ» كلمة «نَظَّمَنَ» وروى لها برمز (ظ) إشارة إلى كلمة (الظاهر).

(2) أخرجه الإمام أحمد، في مسنده، 300/34، رقم (20695)، عن أبي حُرَّةَ الرَّقَاشِيِّ عن عمه، ومسلم في كتاب الحج - باب حجَّة النَّبِيِّ - عليه السلام، 886/2 - 892، رقم (147)، عن أبي بكر بن أبي شيبة، وإسحاق بن إبراهيم، جميعاً عن حاتم بن إسماعيل به مطوَّلاً، وابن خزيمة، في صحيحه، 251/4، رقم (2809)، عن جابر بن عبد الله، والبيهقي، في السنن الكبرى، 10/5، رقم (8827)، عن جابر بن عبد الله.

قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا رَحِيمًا ﴿١٣﴾

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ﴾ (مَا) مصدرية. أي: لا تنكحوا نكاح آبائكم. وفيه تحريم جميع أنكحة الجاهلية على المسلمين، أو تكون موصولة، أي: لا تطؤوا موطوءة آبائكم. وذلك في قيس ابن أبي قيس وأضرابه.

﴿إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ﴾ أي: لكن ما قد سلف. ﴿إِنَّهُ﴾ أي: المذكور. ﴿كَانَ فَحِشَةً﴾ في الشرع. ﴿وَمَقْتًا﴾ في الطبع. ﴿وَسَاءَ سَكِينًا﴾ في المروءة. وَنُصِبَ ﴿سَكِينًا﴾ على التمييز. ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ﴾ أي: نكاحهن، فإن الأعيان لا توصف بالحرمة. والأُم: في الأصل أُمُّهُ، مثل: قُبْرَةٌ⁽¹⁾، وَحُمْرَةٌ⁽²⁾. والمراد الأمهات والجدات وإن عَلَوْنَ. ﴿وَبَنَاتُكُمْ﴾ بنات الصلب، وبنات الابن، والبنات وإن سَفَلْنَ. وللرَّضَاعِ حكم النسب، إِلَّا أَنَّهُ يَجُوزُ فِيهِ تَزْوِيجُ أُخْتِ الْإِبْنِ، وَأُمِّ الْأَخِ. والربيبة: بنت المرأة.

﴿وَالنِّسَاءُ﴾ في محل الرفع نعتٌ للربيبات. ﴿فِي حُجُورِكُمْ﴾ بيان زيادة الاختصاص لِمَتَكُنَّ فِي ضَيْبِنِ⁽³⁾ الاحتضان. والحليلة: المرأة لِحلول الرجل عليها،

(1) قُبْرَةٌ مفرد: قُبْرَاتٌ وقُبْرٌ وقُبْرَةٌ، طائر من فصيلة القُبْرِيَّاتِ يقتات من الحشرات والبُذور البرِّيَّة، وهو صغير القَدِّ، مستطيل الجناحين، دائم التَّعْرِيد، يعيش في معظم البلاد الحارَّة والمعتدلة. ينظر: «لسان العرب»، باب: (القاف)، 117/5، وتاج العروس، باب: (القاف)، 418/7، ومعجم اللغة العربية المعاصرة، لأحمد مختار عمر، باب: (ق ب ر)، 1765/3.

(2) الْحُمْرَةُ: - بِقَسَمِ الْحَاءِ وَتَشْدِيدِ الْمِيمِ، وَقَدْ تُخَفَّفُ: طَائِرٌ صَغِيرٌ كَالْمَعْصُورِ. ينظر: «الفاوق في غريب الحديث»، لأبي القاسم الزمخشري، باب: (الحاء)، 316/1، و«النهاية في غريب الحديث والأثر»، لابن الأثير، 439/1.

(3) ضِبْنَةُ الرَّجُلِ: حَاشِيَتُهُ وَمَنْ يَلْزِمُهُ أَمْرُهُمْ. وَقُلَانٌ فِي ضَيْبِنِ فَلَانٌ وَفِي ضَيْبِنَتِهِ أَيْ: فِي نَاحِيَتِهِ، وَمَا تَحْتَ يَدِكَ مِنْ مَالٍ وَعِبَالٍ وَمَنْ تَلْزُمُكَ نَفَقَتُهُ. سُمُّوا ضِبْنَةً ضِبْنَةً لِأَنَّهُمْ فِي ضَيْبِنِ مَنْ يَعُولُهُمْ.. ينظر: «جمهرة اللغة»، لابن دريد، باب: (ب ض ي)، 356/1، و«النهاية في

أو لِحِلِّهَا لَهُ. ﴿الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ﴾ بيان حِلِّ امرأة المُتَبَيِّ. ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا﴾ في محل الرفع. أي: حُرِّمَ الجمع. وذلك في الحرائر في العقد وحقوقه. وفي الإماء في الوطء خاصة.

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾
 كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَأَحِلَّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ أَنْ تَتَّبِعُوا
 بِأَمْوَالِكُمْ مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ^١ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ
 مِنْهُنَّ فَتَأْوَهُنَّ أَجُورَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ
 فِيمَا تَرَضَيْتُمْ بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا
 حَكِيمًا^(١).

﴿وَالْمُحْصَنَاتُ﴾ بكسر الصاد ونصبها، ذوات الأزواج. وأصل الإحصان المنع. ومنه: الحصن والحصان. ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ السبايا، فإنَّهنَّ حلال للغزاة بعد الاستبراء وإن^(١) لم يطلَّقن، فإنَّ النكاح مرتفع باختلاف الدار والدين.

﴿كَتَبَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكد، أي: كَتَبَ كِتَابًا. ﴿وَأَحِلَّ﴾ عطف على الكتاب. ومن قرأ ﴿أَحِلَّ﴾^(٢) عطف على قوله: ﴿حُرِّمَتْ﴾. ﴿أَنْ تَتَّبِعُوا﴾ مفعول له، أو بدل من ﴿تَأْوَرَّاءَ﴾. ﴿بِأَمْوَالِكُمْ﴾ المهور. ﴿مُحْصِنِينَ غَيْرَ مُسْفِحِينَ﴾ حال الإحصان دون السفاح. والسَّفْحُ: الصَّبُّ. وسَفَحَ الجبل أسفله فإنه مَصْبٌ مائه. ﴿فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ﴾

= غريب الحديث والأثر، 73/3.

(1) في (ر) سقط «وإن».

(2) قرأ حمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وخلف، والحسن، وأبو جعفر، ويعقوب، والمطوعي: ﴿وَأَحِلَّ﴾ مبنياً للمفعول. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 385/1، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/122، و«معجم القراءات»، 50/2، و«تفسير الطبري»، 8/5.

الضمير راجع إلى (مَا) على اللفظ، وضمير (أَتَوْهُنَّ) على المعنى. ﴿وَمَهْرٌ﴾ من: يصلح للتبعض والتبيين. ﴿فَرِيضَةٌ﴾ حال من الأجور، أو مصدر مؤكّد. ﴿فَرَضْتُمْ بِهِ﴾ من هبة المهر، أو الحطّ عنه، أو الوفاق والفراف.

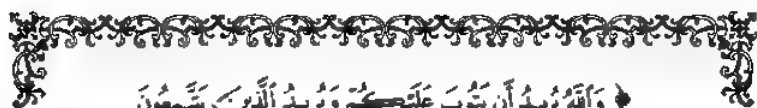
﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ
الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ فَتَيَاتِكُمْ
الْمُؤْمِنَاتِ ۚ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ
فَالنِّكَاحُوهُنَّ إِبَازِنِ أَهْلِهِنَّ وَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ
بِالْمَعْرُوفِ مُحْصَنَاتٍ غَيْرَ مُسَفُوحَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ
أَعْدَائِنَ ۚ فَإِذَا أَحْصَيْتُمْ فَإِنْ أَتَيْتُمْ بِمَحْشُورٍ فَلْيُتَيْبَنَّ
مَّا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ ۚ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ
الْعَنَتَ مِنْكُمْ وَأَنْ تَصِيرُوا غَيْرَ لَكُمْ ۖ وَاللَّهُ عَزِيزٌ رَحِيمٌ
﴿٥٥﴾ يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَجْمَعًا وَيُطَهِّرَ
الَّذِينَ يَزْنُونَ مِنْكُمْ أَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فِتْنَةً ۚ وَلَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ

﴿وَمَنْ لَّمْ يَسْتَطِعْ﴾ لم يجد. واستطاع واستطاع قدير. ﴿طَوْلًا﴾ فضلاً وسعة. ﴿أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ بطأ الحرائر. أي: لا يملك فراشهن. الفتيات: جمع الفتاة. وهي الأمة والشابة. وأهل الحجاز شرطوا إيمان الفتيات، [يعني لم يُجوزوا نكاح الإماء الذمّيات] (١). وأهل العراق حملوه على الأفضلية. ﴿أَعْلَمُ لَهُمْ جَنَّتٌ﴾ أعرف برجحان يقين الأمة من الحرية. ﴿بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ﴾ بيان اشتباك النسبة، واشتراك اللّحمة (٢). ﴿إِبَازِنِ أَهْلِهِنَّ﴾ دَلَّ اللفظ على أَنَّ النكاح إلى الإماء، والأذن إلى الموالي.

(1) ما بين المعقوفتين سقط من نسخة (ي).

(2) «الكشف والبيان» 3/ 189، و«الكشاف» 1/ 499.

﴿وَأَنذَرْتَهُمْ﴾ على حذف المضاف، أي: مواليتهم. ﴿أَجُورَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ ما لا وكس فيه، أو ما يرضى به الموالي. ﴿مُحْصَنَاتٍ﴾ أي: تزوجوا عفاف غير مُجاهرات بالزنى، ولا مُسِرَّات به. ﴿فَإِذَا أَحْصَيْنَ﴾ تزوجن. ﴿أَحْصَيْنَ زُوجَهُنَّ﴾ يَصِفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ فيه تنصيف الجلد، وإسقاط الرجم فإنه لا يتنصف. والإحصان: عبارة عن بلوغ مع عقل وحرية، ودخول في نكاح صحيح، وإسلام، خلافاً للشافعي في الإسلام. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: نكاح الإمام. والعنت: الزنى. وأصله انكسار العظم بعد الجبر، ثم استعير لكل مكروه⁽¹⁾.
 ﴿وَأَن نَّصِيرُوا﴾ في محل الرفع بالابتداء وخبره ﴿خَيْرٌ﴾ وخبريته هو تخلص الولد من الرق، والحليلة من الاتمهان بخدمة المولى. ﴿وَاللَّهُ عَفُورٌ﴾ لمن خشي العنت. ﴿رَجِيمٌ﴾ بتجويز نكاح الإمام. ﴿لِيُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ شرائع دينكم، ومصالح دنياكم. والتقدير: أَن يُبَيِّنَ، فزيدت (اللام) مؤكدة كما زيدت في: لا أبا لك، لتأكيد إضافة الأب. ﴿سَنَنْ أَلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ﴾ مناهج الأنبياء والصالحين للاقتداء. ﴿وَيَتُوبَ﴾ يتفضل بتوفيق التوبة. ﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ بالمصالح. ﴿حَكِيمٌ﴾ في التدبير.



﴿وَاللَّهُ يُرِيدُ أَن يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ أَن يُمْلَأُوا مَلَأً عَظِيماً﴾ (١٧) يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا (١٨) يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ مَأْمُونُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالطَّغِيلِ إِلَّا أَن تَكُونَ بَحْرَةً عَن رَّاحٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَجِيمًا (١٩) وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا (٢٠).



﴿الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ﴾ الزناة، أو المجوس، حيث يستحلون نكاح الأخت، وبنات الأخ والأخت. ﴿مَيْلًا عَظِيمًا﴾ عدولاً شنيعاً، مَنَهِيَ المَيْلُ والمكَّارُ، وهو الاستمتاع من أقارب المحارم. ﴿يُخَفِّفُ عَنْكُمْ﴾ يُسَهِّلُ. والخِفَّةُ: ليست بمعنى، كما أنَّ الثقل معنى، وهو الاعتمادات اللازمة سِفلًا.

﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا﴾ يستميله هواؤه، وَغَضِبُهُ. وقرأ ابن عباس ﴿وَخُلِقَ﴾⁽¹⁾ أي: خَلَقَهُ اللهُ. ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ﴾ حصَّ الأكل، فَإِنَّهُ يُطْلَقُ عَلَى جَمِيعِ النِّفَقَاتِ وَإِنْ لَمْ يَأْكُلْ مِنْهُ. ﴿يَتَنَصَّبُ بِالْبَطِلِ﴾ بما لم يُنْعَمْ الشَّيْءُ الشَّرِيعَةُ. ﴿تَكُونُ يَحْكُمَةً﴾ بالرفع: أي: تقع. وبالنصب: أي: تكون التجارة تجارة⁽²⁾.

﴿عَنْ تَرَاوٍ﴾ صادرة عن تراضي، وَعَيْنُ التَّجَارَةِ فَإِنَّ فِي سَائِرِ الْمَكَاسِبِ لَا تَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ غَيْرِهِ، أَوْ لِأَنَّهُ الْأَعْمُ فِي الْكَسْبِ. والتراضي شرطٌ وقت العقد عند أبي حنيفة ومالك، ولهذا لا يثبت خيار المجلس، وعند الشافعي إلى التفرق عن مجلس العقد. ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ في فورة الغضب، أَوْ لَا تَتَعَرَّضُوا لِلْمَهَالِكِ فِي الْاِكْتِسَابِ وَأَوَّلُهُ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ فِي التَّيْمِمِ فِي الصَّوِّ⁽³⁾، فَلَمْ يُنْكَرْ عَلَيْهِ النَّبِيُّ - ﷺ -⁽⁴⁾.

(1) قرأ ابن عامر، وابن عباس، ومجاهد. ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ﴾ بفتح الخاء مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ مُسْتَدًّا إِلَى ضَمِيرِ اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى، وَالْإِنْسَانُ مَفْعُولٌ بِهِ يَنْظُرُ: «مختصر ابن خالويه»، ص/25، و«معجم القراءات»، 2/55، و«المحرر الوجيز»، 4/23، و«البحر المحيط»، 3/228.

(2) قرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ بالرفع على أَنَّ «تكون» نامة. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف، والحسن، والأعمش: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾ بالنصب، «وتكون» على هذه القراءة ناقصة. ينظر: «معاني القرآن»، للأخفش، 1/234، و«التذكرة في القراءات الثمانية»، ص/305، و«معجم القراءات»، 2/55 - 56.

(3) الصَّوُّ البَرْدُ الشَّدِيدُ. وريح صرصر، أي: باردة. ويقال: أصلها صَرَّرَ مِنَ الصَّوِّ، فَأَبْدَلُوا مَكَانَ الرَّاءِ الْوَسْطَى فَاءَ الْفِعْلِ، كَقَوْلِهِمْ: كَيَكْبُوا، أَصْلُهُ كَبُوا، وَتَجْمَعُفُ الثُّوبُ، أَصْلُهُ تَجْفَفُ. ينظر: «غريب الحديث»، للقسام بن سلام، 4/472، «الصحيح»، للجوهري، باب: (صرر)، 2/712، و«تاج العروس»، للزبيدي، باب: (صرر)، 12/301.

(4) أخرجه أبو داود في سننه، باب: إذا خاف الجنب البرد، أبينيم، 1/249، وقم (334)، =

﴿كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ لم يأمركم بالقتل كما أمر بني إسرائيل. قيل: لما نزلت هذه الآية امتنع الناس عن الضيافات حتى تُسخت بقوله: ﴿وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ﴾ [النور: 61] الآية. ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: فعل القتل. ﴿عُدُونَا﴾ بضم العين وكسرها، أي: غير خطأ، أو على غيره. ﴿وَعَلَمًا﴾ غير اقتصاص، أو على نفسه. ونصبًا على الحال.

﴿نُصْلِيهِ﴾ مُحْضَفٌ ومَشْدَدٌ، وفتح النون، وبالياء المفتوحة مَقْرُوءٌ⁽¹⁾. ومحلّه رفع، فإنَّ جواب الشرط بعد الفاء رفعٌ أبدًا. ﴿فَارَا﴾ أي: نار مخصوصة شديدة العذاب.

﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلَكُمْ مُدْخَلًا كَرِيمًا﴾ وَلَا تَتَمَتَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبُوا وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا اكْتَسَبْنَ وَاسْأَلُوا اللَّهَ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ

بلفظ: «عن عبد الرحمن بن عمرو بن العاص، قال. احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فأشفقت أن اغتسل فأهلك، فتمتعت، ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا ذلك للنبي ﷺ، فقال: «يا عمرو، صليت بأصحابك وأنت جنب؟» فأحبرته بالذي منعني من الاغتسال، وقلت: إني سمعت الله يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾»، فضحك رسول الله ﷺ - ولم يقل شيئاً. قال المحقق (شعيب الأرناؤوط): حديث صحيح.

(1) قرأ الجماعة «نُصْلِيهِ» بضم النون، من «أُصْلَى» وقرأ الأعمش: «نُصْلِيهِ» بضم أوله، وفتح ثانيه، وشد اللام المكسورة. وقرأ إبراهيم النخعي، والأعمش، وحמיד بن قيس، والمطوعي. «نُصْلِيهِ» بفتح النون وسكون الصاد من «صَلَاهُ». وقرأ الأعمش: «نُصْلِيهِ» بالياء المفتوحة، وسكون الصاد، وتخفيف اللام، والضمير لله عز وجل. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/ 263، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 25، 28، و«المحتسب»، 1/ 186، و«معجم القراءات»، 2/ 57، و«الكشاف»، 1/ 393، و«فتح القدير»، للشوكاني، 457/1.

عَلَيْكُمْ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ جَعَلْنَا مَوَالِي مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ
وَالْأَقْرَبُونَ ۚ وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَنَاوَهُمْ
نَصِيبُهُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى كُفْلٍ مِّنْ وَلَدٍ ۚ ﴿٣٤﴾

﴿إِنْ تَحْتَبَرُوا﴾ الاحتساب: التباعد، ومنه الأجنبي. الكبائر: ما أُوْعِدَ مُرْتَكِبُهَا بالحد والنار. والصغائر: مُقَدِّمَاتُهَا وتوابعها. وقيل لابن عباس: الكبائر سبع. قال: «هي إلى السبعمئة أقرب؛ لأنه لا صغيرة مع الإصرار، ولا كبيرة مع الاستغفار»⁽¹⁾. المدخل: بفتح الميم وضُمُّهَا⁽²⁾؛ المكان والمصدر جميعاً. والكريم: الذي لَا يُنْقِصُهُ الشوائب، وَلَا يُنْقِصُهُ النوائب.

﴿وَلَا تَنَّمَوْا﴾ التمني: تشبهي النفس بشيءٍ شهيٍّ مُحْتَمَلٍ. ﴿مَا فَصَّلَ اللَّهُ﴾ الذي آتاه الله للتفضيل. وذلك أَنَّ أُمَّ سلمة قالت: «يا رسول الله يغزو الرجال ولا نغزو، ولنا نصف الميراث، فليتنا كُنَّا رِجَالًا»⁽³⁾. وتمني مثل ما أُوتِيَ الإنسان محمود، وتمني عين ما أُوتِيَ مدموم. ﴿نَصِيبٌ مِّمَّا أَكْتَسَبُوا﴾ أصابوا من الميراث، أو حصلوا من المال

(1) الأثر أورده الرازي، في «التفسير الكبير»، 62/10، والبغوي في تفسيره، 606/1، عن سعيد بن جبير عن ابن عباس، وابن عادل الحنبلي، في «اللباب في علوم الكتاب»، 343/6.

(2) قرأ أبو بكر بن عاصم، ونافع، وأبو جعفر: ﴿مُدْخَلًا﴾ بفتح الميم، من «دَخَلَ»، وهو اسم مكان أو مصدر، وهي رواية الكسائي عن أبي بكر. وقرأ حفص، وعاصم، وحزمة، والكسائي، وأبو عمرو، وابن عامر، وابن كثير، وخلف، ويعقوب: ﴿مُدْخَلًا﴾ بضم الميم، من «أَدْخَلَ»، وهو مصدر أو اسم مكان. ينظر: حجة القراءات، لابن زنجلة، ص/199، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/122، و«التذكرة في القراءات الثمانية»، ص/305، و«معجم القراءات»، 59/2، و«البحر المحيط»، 235/3، و«الدر المصون»، 2/354.

(3) أخرجه ابن الساعاتي، في الفتح الرباني، 113/18، عن مجاهد عن أم سلمة، والثعلبي، في تفسيره، 299/3 وابن الجوزي، في زاد المسير، 69/2.

والثواب، من التجارة والزراعة والغزو. ﴿وَاللِّسَاءَ نَصِيبٌ﴾ من المهور والنفقة والتمتع. ﴿كَانَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ﴾ في إتمام أمر الْمُتَعَنِّي والمنع عنه.

﴿وَلِكُلِّ جَمَلْنَا﴾ أي: لكل شيء. ﴿يَمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ وموالي المولاة من المال. ﴿جَمَلْنَا مَوْلَى﴾ أي: وراثنا. ﴿فَقَاتُوهُمْ﴾ أي: الموالى. والمولى: كل من يليك، أو يُؤايلك من الحليف والقريب، والمُنْعِم والمُنْعَم عليه، والمُتَعَنِّي والمُتَعَنِّي.

﴿الزَّيَالُ قَوْمٌ عَلَى النَّسَاءِ يَمَّا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَيَمَّا أَنْعَمُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَأَصْدَلِحَتْ قِيَمَتُكَ حَفِظْتَ لِلْغَيْبِ يَمَّا حَفِظَ اللَّهُ وَالَّذِي تَخَافُونَ شُرُورَهُمْ فَعِظُوهُمْ وَأَهْبِجُوهُمْ فِي الْمَصَاحِمِ وَأَضْرِبُوهُمْ فَإِنْ أَعْيَنَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهِمْ سَبِيلًا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا ﴿٢٦﴾ وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَأَبْشِرُوا بَحْكَمٍ مِنْ أَيْدِيهِ وَحَكَمٍ مِنْ أَهْلِهِمَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٢٧﴾﴾

﴿قَوْمٌ عَلَى النَّسَاءِ﴾ قائمون بالأمر بالمصالح والنهي عن الفضائح. ﴿يَمَّا فَضَّلَ اللَّهُ﴾ بسبب فضل الله. الرجال بالحزم والعزم، والقوة والفتوة، والميز، والرمي، والحماسة والسماحة، والتشمر لخطبة الخطبة، وكتيبة الكتابة وغيرها من المخائل⁽¹⁾

(1) يقال: سحابة مخيلة: يستحال فيها المطر، والجمع مخائل. وقالوا: خلت السحابة أي: عرفت مخيلتها منة: أنمطر أم لا واستخلت فيه خيرا توهمت وسحابة مخيلة بضم الميم وفتحها بخال فيها المطر يظن. ينظر: «جمهرة اللغة»، لابن دريد، 2/ 1056، واتفق المباني وافتراق المعاني، لتقي الدين، الدقيقي المصري، ت: يحيى جبر، 1/ 216، وأسرار البلاغة، لأبي القاسم الزمخشري، 1/ 180.

المُخَيَّلَة في استدعاء الزيادة والشمال الشاملة لجوامع السعادة. ﴿وَيْمًا أَنْفَقُوا﴾ بسبب إخراجهم المهور، والنفقات. ﴿قَتَلْتُمْ﴾ مطيعات. ﴿حَفِظْتُمْ لِلْمَيْمَنِ﴾ من الفروج والبيوت والأموال. ﴿يَمًا حَفِظَ اللَّهُ﴾ بحفظه إياهم في نحلة المهر، والإيضاء بحسن العشرة عليهن.

﴿تَخَافُونَ يُتُورَهُمْ﴾ تعلمون ترفعهن عن المطاوعة في المضاجعة. والنشز: المكان المرتفع. ﴿فَعِظُواهُمْ﴾ بأوامر الله ورسوله. ﴿وَأَهْجُرُوهُمْ﴾ الهجر: الترك عن قلى⁽¹⁾. ﴿وَأَضْرِبُوهُمْ﴾ غير مبرح، ولا شائن، ولا كاسر، ولا خادش. ﴿فَلَا تَبْعُوا عَلَيْهِنَّ سَكِينًا﴾ أي: تجنبا في الذنوب، وتجنبنا بالقُطُوب⁽²⁾، بأن كنتم أعلى يدا، وأكبر قدرا، فإن الله أعلى وأكبر. وذلك حين لطم سعد بن الربيع، حبيبة بنت زيد ابن أبي زهير⁽³⁾، فانطلق بها أبوها إلى النبي ﷺ وقال: «أفرشته كريمتي فلطمها، فقال النبي ﷺ: لِيُقْتَصَرَ منه. فنزلت. فقال - عَلَيْهِ السَّلَام - أردنا أمرا، وأراد الله أمرا»⁽⁴⁾.

(1) قَلِيَّةٌ قَلَى وَقَلَاءٌ وَمَقْلِيَّةٌ أَبْغَضَتْهُ وَكَرِهَتْهُ غَايَةُ الْكَرَاهَةِ فَتَرَكْتُهُ. ينظر: «السان العرب»، باب: (القاف)، 198/15، و«تاج العروس»، باب: (قلى)، 345/39، و«مقاييس اللغة»، باب: (قلو)، 16/5.

(2) قَطَبَ الشَّيْءَ يَقْطِبُهُ قَطْبًا: جَمَعَهُ. وَقَطَبَ يَقْطِبُ قَطْبًا وَقُطُوبًا، فَهُوَ قَاطِبٌ وَقُطُوبٌ. والقُطُوبُ: تَرْوِي مَا بَيْنَ الْعَيْنَيْنِ، عِنْدَ الْعُبُوسِ يُقَالُ: رَأَيْتُهُ غَضَّانَ قَاطِبًا. ينظر: «السان العرب»، باب: (القاف)، 680/1، و«تاج العروس»، باب: (الطاء)، 339/8، و«معجم اللغة العربية المعاصرة»، باب: (ق ط ب)، 1831/3.

(3) سَعْدُ بْنُ الرَّبِيعِ، بن عمرو بن أبي زهير بن مالك بن امرئ القيس بن مالك الخزرجي، وَكَانَ مِنَ الثَّقَبَاءِ، وامرأته حبيبة بنت زيد ابن أبي زهير، وهما من الأنصار. ينظر: «الإصابة»، 27/2، و«الطبقات الكبرى»، 395/3.

(4) أخرجه الطبري في تفسيره، 291/8، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/155، عن مقاتل، وهو مرسل، وابن حجر، في «العجاب في معرفة الأسباب»، 869/2. قال الزيلعي في «تخريج أحاديث الكشف» 312/1: «قلت: غريب بهذا اللفظ، وأقرب ما وجدته ما رواه ابن مردويه في «تفسيره» عن علي قال: أتى النبي - ﷺ - رجل من الأنصار بامرأته، فقال: يا رسول الله! إن زوجها فلان بن فلان الأنصاري، وإنه ضربها، فأبى - عاب - وجهها، =

﴿وَإِنْ خِفْتُمْ﴾ أيها المؤمنون. ﴿شِقَاقَ بَيْنِهِمَا﴾ أي شقاقاً بينهما، فأضيف إلى الطرف اتساعاً نحو قوله: ﴿بَلْ مَكْرُ الْبَيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ [سبا: 33]. والشفاق: كون أحدهما في شوق غير شوق صاحبه. ﴿حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ﴾ رجلاً مُّقْنِعًا رَضِيًّا، يَصْلُحُ لَأَنْ يُصْلِحَ بَيْنَهُمَا. ﴿إِنْ يُرِيدَ﴾ أي: الزوجان والحكمان. وكذا في قوله: ﴿يُوفِي اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا﴾ بما يريد الحكمان. ﴿حَيِيرًا﴾ بما يُيسِّرُ الزوجان.

﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا﴾ وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿٣١﴾ الَّذِينَ يَبْتَخُلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُّهِينًا ﴿٣٢﴾

﴿وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْعًا﴾ اخلصوا له العبادة. وأحسنوا ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ بغاية التوفير والتوفير. ﴿وَبِذِي الْقُرْبَىٰ حُطْمَتُهُ﴾ بصلة الرحم. والمرحمة إن اشتغني، والوصية وحسن الإنفاق إن افتقر. ﴿وَالْيَتَامَىٰ﴾ يأنفاق ما هو أصلح لهم. ﴿وَالْمَسْكِينِ﴾ بالمبار والصدقات. ﴿وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ﴾ في الجوار أو النسب. والجار من عدل إلى ناحية مسكنك. ومنه الجور لعدوله عن الحق. ﴿وَالْجَارِ الْجُنُبِ﴾ البعيد جواره، أو نسبه، وأنه

= فقال عَلَيْهِ السَّلَام: «ليس له ذلك» فنزلت: ﴿الَّذِينَ قَوْمُهُمْ عَلَىٰ أُنْسَاءٍ﴾ الآية. فقال عَلَيْهِ السَّلَام: «أردت أمراً، وأراد الله غيره». وروى أبو داود في «مراسيله»، وابن أبي شيبة في «مصنفه»، والطبري في «تفسيره» عن الحسن: أن رجلاً لطم وجه امرأته، فأنت النبي - ﷺ - فشكت إليه، فقال: «القصاص»، فنزلت: ﴿الَّذِينَ قَوْمُهُمْ عَلَىٰ أُنْسَاءٍ﴾.

صفة جاءت على فُعلٍ، نحو: ناقةٌ أُجِرٌ، أو هو مصدر. وإحسانك أن تَقِيَهُ بِوَائِقِكَ (1).

﴿وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ﴾ الرفيق في السفر، أو المرأة، أو كل من جلس إلى جنبك فأحسن مُجالسته. ﴿وَأَبْنِ السَّيْلِ﴾ المنقطع عن دياره وأمواله بأن تُؤويه وتُرْوِّده. ﴿وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ بأن تُؤدِّبُوهم ولا تَذَابُّوهم. ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا﴾ أي: كونوا مُؤْتَمِلِينَ لَا مُخْتَالِينَ، فَإِنَّ التَّيَّاءَ يَغْطُمُ قَدْرَهُ فِي صَدْرِهِ، فَيَحْتَقِرُ النَّاسَ وَلَا يَأْلِفُهُمْ. الْفُخُورُ: الْمُتَعَزِّزُ بِكُثْرِهِ وَكِبَرِهِ. ﴿الَّذِينَ يَبْخُلُونَ﴾ هو بدل من ﴿مَنْ كَانَ﴾. وَالْبُخْلُ وَالْبُخْلُ: مُشَقَّةُ الإِعْطَاءِ عَلَى النَّفْسِ. ﴿وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ﴾ بُغْضًا لِلْجُودِ، وَحُبًّا لِلْجُمُودِ. ﴿وَيَكْسِبُونَ مَا كَانَتْ لَهُمْ أَلْفٌ يَسْرُونَ مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ﴾ وهم اليهود بخلوا بالمال، وكنموا صفة النبي ﷺ.

﴿وَالَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فَسَاءَ قَرِينًا (٢٨) وَمَاذَا عَلَيْهِمْ لَوْ آمَنُوا بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقَهُمُ اللَّهُ وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا (٢٩) إِنْ اللَّهُ لَا يَظْلِمُ شَيْئًا ذَرًّا وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَوِّفْهَا وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ أَجْرًا عَظِيمًا (٣٠) فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا (٣١) يَوْمَئِذٍ يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصَوُوا الرُّسُولَ لَوْ تُسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا (٣٢)﴾.

﴿وَالَّذِينَ﴾ محله نصب عطف على الموصول المتقدم، أو جرٌّ، صفة للكافرين (2).
﴿رِئَاءَ النَّاسِ﴾ الرياء: أن يُظْهَرَ خِلافَ مَا يُبْطِنُ، وَهُمْ كَفَّارٌ مَكَّةَ أَنْفَقُوا فِي مُشَاقَّةِ النَّبِيِّ ﷺ.

(1) «الكشف والبيان» 3/ 304، و«الكشاف» 1/ 508.

(2) «الكشف والبيان» 3/ 306، و«الكشاف» 1/ 509.

﴿وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا﴾ أي: لا يفتاد هذه الخصال إلا من يقارن الشيطان. والقربن: من يقرب بك أي: يوصل، ومنه القُرْنُ من الناس لاقران بعضهم ببعض. ﴿وَمَاذَا عَلَيْهِمْ﴾ أي شيء عليهم، وهذا تقييد لهم، كما يقال للفاجر العاق: ما ضررك لو أصلحت وأطعت أبويك ﴿وَكَانَ اللَّهُ بِهِمْ عَلِيمًا﴾ أي: بيّانهم ومراءاتهم يُقبل أعمالهم ولا يُصلح بالهم⁽¹⁾.

﴿يُقَالُ دَرَرٌ﴾ مقدار ثقل نملة صغيرة، أو مقدار جزء من أجزاء الهباء. ﴿وإن تَكُ حَسَنَةً﴾ أي: النخلة نخلة حسنة، أو تقع حسنة. ﴿يُضَعِّفُهَا﴾ و﴿يُضَعِّفُهَا﴾⁽²⁾ أي: أجرها كما شاء. و﴿لَدُنْهُ﴾ بفتح الدال وضمتها لغة. ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ سُمي العطاء أجرًا لتعقّب العمل.

﴿فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا﴾ كيف حالهم، وكيف: سؤال عن الحال، ويُستعمل في التوبيخ. ﴿يَسْهَبُ﴾ يسيب يشهد على أعمالهم. ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يَوْمَئِذٍ، ويُضاف اليوم والحين إليه، وذلك التنوين عوض عن الجملة المحذوفة، أي: يوم إذ شهدت. ﴿وَعَصَوْا أَرْسُولَ﴾ أي: اليهود. والواو في ﴿عَصَوْا﴾ لما منعت صَمَّ ما قبلها جعلت الضمة لنفسها عند الحاجة. ﴿لَوْ تَسَوَّى بِهِمُ الْأَرْضُ﴾ أي: يُدْفَنُونَ فَتَسَوَّى الْأَرْضُ، أو ودّوا لو سَوَّاهُمْ مع الأرض فكانوا ترابًا. وقرئ ﴿تَسَوَّى﴾ بفتح التاء وكان تَسَوَّى فحذفت الأولى. و﴿تَسَوَّى﴾ بضم التاء مع التخفيف⁽³⁾.

(1) «الكشف والبيان» 307/3، و«الكشاف» 511/1.

(2) قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو جعفر، ويعقوب، وأبو رجاء، وابن جبير: ﴿يُضَعِّفُهَا﴾ بالقصر والتشديد. وقرأ الباقيين: ﴿يُضَاعِفُهَا﴾ بالياء، من «ضاعف» ينظر: حجة القراءات، لابن زنجلة، ص/203، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/123، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 300/1، و«معجم القراءات»، 73/2، و«البحر المحيط»، 251/3، و«الدر المصون»، 364/2.

(3) قرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والأعمش: ﴿تَسَوَّى﴾ بفتح التاء وتخفيف السين وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، ويعقوب: ﴿تَسَوَّى﴾ بضم التاء وتخفيف السين مفتوحة. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/30، و«التبشير في القراءات السبع»، =

﴿وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا﴾ أي: لا يقدرُونَ كتمانَهُ، أو تشهد جوارحهم. ومعناه: الذين يكتُمون ما آتاهم الله من فضله لا يكتُمون الله حديثًا.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَىٰ حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْهُقًا أَوْ عَلَنَ صَعِيرٌ أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْمَرْغَبِ أَوْ لَبَسَ مِنْ الْغَائِطِ أَوْ لَمَسَ مِنَ النِّسَاءِ فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿١١﴾ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُشْرُونَ الصَّلَاةَ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُضِلُّوا السَّبِيلَ ﴿١٢﴾﴾

﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ﴾ أي: لا تُصَلُّوا، أو لا تقربوا مواضعها أي: المساجد، والمعنى: لا تبلغوا الشُّكْرَ إذا أردتم الصلاة، وهو منسوخ. ﴿وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ الواو للحال. وسُكَارَى والسُّكَرَى جمع سكران، وهو الذي سُدَّ عليه طرق الإدراكات، والسُّكْرُ: سد مجرى الماء. وأجمعوا أنه لا يجوز بيعه وشراءه، ويُؤخذ بالاستهلاكات⁽¹⁾، والقتل، والحدود، ويصح طلاقه وعِتَاقه عُقُوبَةً لَهُ عِنْدَنَا، خلافاً للشافعي. ﴿وَلَا جُنُبًا﴾

= ص/96، و«حجة القراءات»، ص/204، و«معجم القراءات»، 2/75، و«تفسير الطبري»، 5/198، و«تفسير القرطبي»، 5/60.

(1) جمع «استهلك». «استهلك» في كَذَا جهد نفسه فيه وَالْمَالِ وَنَحْوَهُ أَنْفَقَهُ أَوْ أَهْلَكَهُ وَيُقَالُ: اسْتَهِلَكَ مَا عِنْدَهُ مِنْ طَعَامٍ أَوْ مَتَاعٍ. وفي معجم اللغة العربية المعاصرة: «استهلك يستهلك، استهلاكًا، فهو مُستهلك، والمفعول مُستهلك، استهلك ماله: أهلكه، أنفقه» استهلك كُلُّ مَا عِنْدَهُ مِنْ مَوَادِّ غِذَائِيَّةٍ. ينظر: المعجم الوسيط، (إبراهيم مصطفى / أحمد الريات / حامد عبد القادر / محمد النجار)، باب: (الهاء)، 2/991، ومعجم اللغة العربية المعاصرة، أحمد مختار عمر، باب: (هـ ل ك)، 3/2358.

عطف على الحال السابق. والجُنُب: المُبَعَّدُ عن القراءة والصلاة، والصلاة موضعها، وهو جار مجرى المصدر الذي هو الإجناب.

﴿لَا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾ استثناء عن عامة أحوال المُخَاطَبِينَ، وهو حال، أي: لا تقربوها إلا حال عبور السبيل، أو هو صفة، أي: لا تقربوها جُنُبًا غير عابري سبيل، أي: مسافرين أو مُجتازين المسجد إذا أَعَوَزَ الماءُ إلّا فيه، وذلك في رجالٍ كانت أبوابهم في المسجد⁽¹⁾. ﴿مِنَ الْغَائِطِ﴾ الغائط والغَيْطُ والغَيْطُ⁽²⁾: المكان المنخفض، وهو استعارة عن قضاء الحاجة.

﴿أَوَلَمْ نَسْئَلِ الْإِنْسَانَ﴾ عند أبي حنيفة، وأبي يوسف هو اللّمس الفاحش، أي: الذي يُحدث الانتشار، وقال مالك: إن كان لشهوة نقض، وعند الشافعي اللّمس باليد ينقض، وعند محمد⁽³⁾ لا ينقض أصلاً. ﴿فَتَيَمَّمُوا﴾ التيمم: أن يضرب يده على الأرض، فينفضّهما ثم يمسح بهما وجهه، وبالثانية يمسح يديه إلى المرفقين. والصعيد: وجه الأرض لأنه يَصْعَدُ. ﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ألم يتّ عَلِمَكَ، أو ألم تنظر إليهم. ﴿نَعِيبًا﴾ خطأ من علم التوراة. ﴿أَنْ تَوَلَّوْا السَّبِيلَ﴾ تَخَرَطُوا فِي سَبِيلِهِمْ فَيَقُومُوا بِوَلَايَةِ اللَّهِ وَكِفَايَتِهِ وَنَصْرَتِهِ، وَلَا تَبَالُوا بِهِمْ.

(1) أخرج الطبري في تفسيره، 384/8، من طريق الليث عن يزيد بن أبي حبيب. ويزيد ثقة من رجال الكتب الستة. ينظر: «التهذيب»، 318/11. وأخرجه ابن حجر، في «المعاجب في معرفة الأسباب»، 876/2، عن ابن جرير الطبري، والسيوطي، في «لباب النقول»، 58/1، عن ابن جرير أيضًا.

(2) قرأ ابن مسعود والزهري: ﴿مِنَ الْغَيْطِ﴾، وهو مصدر من غاط، أو أنه مخفف من الغَيْطِ. وقرأ الجماعة: ﴿مِنَ الْغَائِطِ﴾، بألف، على «فاعل»، والفعل منه غاط المكان يغطو إذا اطمأن. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 261/1، ومختصر ابن خالويه، ص/26، و«المحتسب»، 190/1، و«معجم القراءات»، 80/2، و«البحر المحيط»، 258/3، و«روح المعاني»، 41/5.

(3) محمد بن الحسن الشيباني. وقد مرت ترجمته.

﴿وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا ١٥﴾
 مِنَ الَّذِينَ هَادُوا يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَيَقُولُونَ
 سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا وَأَمْعَ غَيْرَ مُسْمِعٍ وَرَعْنَا لَيْثًا بِالسِّنِينَ
 وَطَعْنَا فِي الَّذِينَ وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأَمْعَ وَأَنْظَرْنَا
 لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَأَقْوَمَ وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ
 إِلَّا قَلِيلًا ١٦﴾.

﴿مِنَ الَّذِينَ هَادُوا﴾ بيان الذين أوتوا، أو صلة نصيرًا. أي: ينصركم من الذين هادوا، أو هو مستأنف.

﴿يُحَرِّفُونَ﴾ صفة محذوف، أي: قوم يحرفون أي: يضعون ﴿رَعَيْنَا﴾ موضع الاستهزاء، أو يلوونه براهيم. ﴿غَيْرَ مُسْمِعٍ﴾ حال من المخاطب، أي: اسمع غير مُجاب إلى ما تدعوا إليه. ﴿لَيْثًا﴾ قتلاً وتحريقاً. وقرأ ﴿وَأَنْظَرْنَا﴾^(١) أي: أمهلنا. ﴿لَكَانَ خَيْرًا﴾ أي: قول سمعنا ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ إيماناً قليلاً ضعيفاً ركيكاً، أو إلا قليلاً منهم.

﴿يَتَّبِعُهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ءَامِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا مُصَدِّقًا
 لِّمَا مَعَكُمْ مِّن قَبْلِ أَن نَّطْمِسَ وُجُوهًا فَنَرُدَّهَا عَلَى
 أَدْبَارِهَا أَوْ نَلْعَنَهُمْ كَمَا لَعَنَّا أَصْحَابَ النَّبِيِّ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ
 مَعْقُولًا ١٧﴾ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ
 لِمَن يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ١٨﴾
 أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزْكُونَ أَنفُسَهُمْ يَلِي اللَّهُ يُرَكِّي مَن يَشَاءُ وَلَا

(1) قرأ أبي بن كعب: ﴿وَأَنْظَرْنَا﴾ بقطع الهمزة، أمراً من «أَنْظَرُ»، وهو الإمهال. ينظر: «معجم القراءات»، 2/ 84، و«البحر المحيط»، 3/ 264.

يُظَلِّمُونَ قَتِيلًا ﴿٤١﴾ أَنْظِرْ كَيْفَ يَغْتِرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَيْفَ

يُدْعِيَانَا مُبِينًا ﴿٤٢﴾.

﴿نَطْمَسَ وَجُوهَهَا﴾ نمحو صورها ونجعلها كأقفاثها، أو نسلب وجاهتهم ونزدهم
أذنايا

﴿أَوَلَقَعْتَهُمْ﴾ أي. أصحاب الوجوه. ﴿وَيَقْعُرْ مَا دُونَ ذَلِكَ﴾ نزلت في وحشي^(١)
وأصحابه، وكتبوا إلى النبي ﷺ: «إنا ندمنا، لكننا سمعناك تقول: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ
مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ..﴾ [الفرقان: 68] الآية. ونحن فعلنا جميع ذلك» فنزل ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ
وَأَمَّنْ﴾ [الفرقان: 70] الآيات. قالوا: العمل الصالح أمر صعب رُبَّمَا لا نقدر عليه، فنزل
هذا. قالوا: رُبَّمَا لا نكون من أهل المشيئة، فنزل ﴿لَا تَقْطُلُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ فجاءوا
وأسلموا^(٢).

﴿يَرْكُؤْنَ أَنْفُسَهُمْ﴾ يزعمونهم أذكاء، أو يُركي بعضهم بعضًا. نزل في بخري بن

(1) وحشي بحاء مهملة فهو وحشي مولى جبير بن مطعم قاتل حمزة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أسلم على يد
النبي ﷺ، وجاهد أهل الردة وقيل: قتل مسيلمة الكذاب. ينظر: الإكمال في رفع الارتباب
عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب، لابن ماكولا، 300/7،
والطبقات الكبرى، لابن سعد، 475/1، والطبقات، لخليفة بن خياط، ت: سهيل
ركار، 548/1.

(2) أخرجه الطبري في «جامع البيان» 29/19، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (8/2734 رقم
15434) من طريق يعقوب عن جعفر عن سعيد به. وهذا سند ضعيف؛ فيه علتان: الأولى:
جعفر بن أبي المغيرة ليس بالقوي في سعيد بن جبير؛ كما قال ابن منده.

الثانية: الإرسال. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» 278/6 وزاد نسبه لابن المنذر
وابن مردويه. ينظر: الاستيعاب في بيان الأسباب، لسليم بن عيد الهلالي (و)
محمد بن موسى آل نصر، دار ابن الجوزي للنشر والتوزيع، المملكة العربية السعودية،
ط1 1425هـ، 3/18، 176.

عمرو، والنعمان بن أوفى، ومَرْحَب بن زيد⁽¹⁾ وأضرابهم قالوا: ما عملناه بالنهار كَفَر عَنَّا بالليل، وما عملناه بالليل كَفَر عَنَّا بالنهار⁽²⁾. الفتيل: ما يكون في شِقِّ بطن النواة. وهو مفعول ثانٍ لـ ﴿يُظْلَمُونَ﴾. ﴿إِنَّمَا تُبَيِّنُ﴾ ظاهراً لكل عاقل، أو من بين سائر آثامهم.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ

بِالْحَبِيبِ وَالظَّالِمُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَى

مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَيِّئًا ۖ﴾

﴿يُؤْمِنُونَ بِالْحَبِيبِ وَالظَّالِمُوتِ﴾ الحب: ما عبد من دون الله. والظَّالِمُوت: الشيطان. وذلك أَنَّ كعب بن الأشرف رَكِبَ في سبعين راكباً إلى أبي سفيان يُحالفهم على قتال النبي ﷺ فقالوا له: أنتم أقرب إلى محمد، فأنَّكم وهو من أهل الكتاب، ونحن أُمِّيُونَ، لا تأمُرُ حتى تسجدوا لَصَنَمِنَا فسجدوا وعاهدوا، ثُمَّ سألهم أبو سفيان: أئنا أهدى إلى الحق نحن أم محمد؟ فذكروا فصائلهم، فقال كعب: أنتم والله. فَكُذِّبَ بهذه الآية⁽³⁾.

(1) الثلاثة من كبار اليهود من بني قينقاع، ومن أجلهم النبي ﷺ. ينظر: المغازي، للواقدي، ت: مارسدن جونز، 1/374، والسيرة، لابن إسحاق، 2/137، والثعلبي، في تفسيره، 10/400، والبغوي في تفسيره، 2/233.

(2) أخرجه مجاهد في تفسيره، 1/160-161، من طريق الفريابي وعبد بن حميد عن ابن أبي نجيح، ومقاتل، في «تفسيره»، 1/242، والسيوطي، في «الدر المنثور»، 2/560، عن عكرمة، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/148، عن الكلبي. ينظر: «العجائب في معرفة الأسباب»، لابن حجر العسقلاني، 2/884.

(3) أخرجه ابن جرير الطبري، في تفسيره، 5/133، عن محمد بن المثنى ثنا ابن أبي عدي عن داود عن عكرمة عن ابن عباس، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/160، بدون سند. ينظر: المحرر في «أسباب النزول»، للزميني، ص/395-397.

﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَلَنْ نَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ (٢٢)
 أَمْ لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَصِيرًا (٢٣) أَمْ
 يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا
 آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا (٢٤)
 فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ عَنْهُ وَكَفَى بِجَهَنَّمَ
 سَعِيرًا (٢٥).

﴿فَلَنْ نَجِدَ لَهُ نَصِيرًا﴾ لا ينفعهم الخلفاء. (أَمْ) منقطعة، أي: ليس لهم نصيب. ﴿فَإِذَا
 لَا يُؤْتُونَ﴾ أي: لو كانوا ملوكًا لا يؤتون. والتفير: النقرة في ظهر النواة. ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ
 النَّاسَ﴾ النبي ﷺ. وعن علي: «هو النبي وأبو بكر وعمر»^(١). ﴿مِنْ فَضْلِهِ﴾ من الغلبة
 والنصرة والحكمة والنبوة. ﴿وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ هم إبراهيم، ويوسف، وداود،
 وسليمان. ﴿فَمِنْهُمْ﴾ أي: من أهل الكتاب.

﴿مَنْ آمَنَ بِهِ﴾ بمحمد، أو إبراهيم. وذلك أَنَّ زرع إبراهيم زكا عامَ جَذَبَ فاحتاج
 إليه الناس، فأبى أن يعطي إلا لمن آمن به، فأعرض بعض وآمن بعض^(٢).

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَارًا كُلَّمَا نَضِجَتْ
 جُلُودُهُمْ بِدَلَلِهِمْ جُلُودًا أُخْرَىٰ لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ إِنَّ اللَّهَ
 كَانَ غَنِيًّا حَكِيمًا﴾ (٢٨)

- (1) أخرجه الثعلبي، في تفسيره، 3/ 329، عن محمد بن كعب القرظي عن علي رضي الله عنه.
- (2) ذكره الثعلبي، في تفسيره، 3/ 329، بدون سند، وابن المنذر في تفسيره، 2/ 757، من طريق أسباط عن السدي، وعزاه السيوطي، في «الدر المنثور»، 4/ 490، لابن المنذر، وابن أبي حاتم عن السدي.

سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا
لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا ﴿٧٧﴾

﴿بَدَلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا﴾ غير: يُذكر ويُراد به الضد. نقول: الليل غير النهار، وأيضًا يُقال للمِثْل المتبدل، نقول للماء الحار إذا برد هذا غيره. أو يراد بالجلود السراويل، وتُجدد كل يوم سبعين ألف مرة. ﴿يَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ لِيُحِسُّوه، فَإِنَّ الذَّوْقَ إحساس الطعم. العزير: البالغ إرادته. الحكيم: الذي لا يُعَذَّب إِلَّا بالعدل. ﴿ظِلًّا ظَلِيلًا﴾ مثل: لَيْلُ اللَّيْلِ، وَيَوْمٌ أَيَوْمٌ. أي: يُظَلُّ مِنَ الرِّيحِ وَالْحَرِّ وَالْبَرْدِ.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا
حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ
اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴿٨٠﴾﴾

﴿أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ في عثمان بن طلحة بن عبد الدار الحُجَبِيِّ⁽¹⁾، أغلق باب الكعبة وصعد السطح ومنع النبي ﷺ من المفتاح، وقال: لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه، فَلَوى عَلَيَّ يَدَهُ وأخذ المفتاح وفتح، ودخل النبي ﷺ الكعبة وصلى ركعتين، فلَمَّا خرج سأله العباس أَنْ يُعْطِيَهُ الْمِفْتَاحَ وَالسَّقَايَةَ وَالْحِجَابَةَ، فَأَمَرَ عَلِيًّا أَنْ يَرُدَّهُ إِلَىٰ عُثْمَانَ، وَيَعْتَذِرَ إِلَيْهِ. فَقَالَ عُثْمَانُ لِعَلِيٍّ: أَكْرَهْتُ وَأَذَيْتُ، ثُمَّ جِئْتُ تَرْفُقُ! فَقَالَ لَهُ: أَنْزَلَ اللَّهُ فِي

(1) عُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ بْنِ أَبِي طَلْحَةَ، وَاسْمُ أَبِي طَلْحَةَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْعُزَّى بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الدَّارِ بْنِ قُصَيٍّ، وَأُمُّهُ السَّلَامَةُ الصُّغْرَى بِنْتُ سَعْدِ بْنِ الشَّهِيدِ مِنَ الْأَنْصَارِ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَعْدٍ: قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ عُمَرَ: رَجَعَ عُثْمَانُ إِلَىٰ مَكَّةَ فَتَرَكَهَا حَتَّىٰ مَاتَ بِهَا فِي أَوَّلِ خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ. ينظر: «الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 448/5، و«معرفة الصحابة»، لابن نعيم، 1961/4، و«معجم الصحابة»، لابن قانع، ت: صلاح المصراحي، 255/2.

شأنك قرأتاً، وقرأ عليه الآية. فقال عثمان: أشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله. فنزل جبريل، وأخبر النبي ﷺ أن السدانة في أولاد عثمان أبداً⁽¹⁾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ

فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا ﴿٨﴾﴾

﴿وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾ الخلفاء وأمراء السرايا، أو علماء الأمة الربانيون. ﴿فَرُدُّوهُ﴾ أي: المتنازع فيه. ﴿إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ إلى كتاب الله والسنة، فإن فيه الخير وحسن التأويل.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَرِعُوا مِنْهُمْ ءَامَنُوا بِمَا نُزِّلَ إِلَيْكَ

وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَسْكَكُوا إِلَى الطَّلَعِ

وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ وَيُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ

ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٩﴾﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ

(1) أورده الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 162، بدون إسناد. قال الحافظ ابن حجر -رحمه الله- في «العجاب» 2/ 893: «كذا أورده الثعلبي في «تفسيره» (3/ 332 - 333) بغير سند حازماً به، وتلقاه عنه غير واحد منهم: الواحدي، وفيه زيادات منكراً منها: أن المحفوظ أن إسلام عثمان بن طلحة كان قبل الفتح بمدة، قدم هو وعمرو بن العاص وحالد بن الوليد فأسلموا جميعاً بين الحديدية والفتح. ومنها: أنه أغلق الباب، وصعد السطح، والمعروف في كتب «السير»: أن المفتاح كان عند أمه، وأن النبي -ﷺ- لما طلب منه المفتاح: امتنعت أمه من دفعه؛ فدار بينهما في ذلك كلام كثير، ثم كيف يلتزم قوله: لوى عليّ يده مع كونه فوق السطح». اهـ. وينظر. «الاستيعاب في بيان الأسباب»، سليم بن عبد الهالكي، ومحمد بن موسى آل نصر، 1/ 415.

أَلَهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُتُفِفِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ
صُدُّوكَ ﴿١١﴾

﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ﴾ نزلت في بشر المنافق خاصم يهوديًا وكان يدعوه إلى كعب، واليهودي يقوده إلى النبي ﷺ حتى أتيا إلى النبي ﷺ ففضى لليهودي، فلمَّا خرجا لم يرض المنافق، وأبى أن يتحاكم إلَّا عند كعب، فمرًّا على عمر فاستكشف حالهما فأخبراه، فقال: رويداكما حتى أخرج إليكما، فخرج بسيعه وضرب المنافق حتى برد مكانه، وقال: «هكذا أقضي لمن لم يرض بقضاء الله ورسوله. فنزل هذا. وقال جبريل: إنَّ عمر فرَّق بين الحق والباطل. فقال له النبي: «أنت الفاروق»⁽¹⁾

﴿فَكَيْفَ إِذَا آتَيْنَاهُمُ مَّصِيبَةً يُمْسِكُمْ بِمَنْقَبَتِكُمْ أَتَدْرِكُكُمْ
ثُمَّ جَاءَ وَلَهُ مَعْلُومٌ يُلَاقِيكُمْ فِي الْمَنَاقِبِ إِنَّكُمْ تُرْجَعُونَ إِلَى اللَّهِ حَسْبًا
وَتَوْفِيقًا﴾ ﴿١٢﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ
فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ
قَوْلًا بَلِيغًا ﴿١٣﴾ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا لِنُطَاعَ
يُؤْذِنَ اللَّهُ وَلَوْ أَنْهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ
فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ
تَوَّابًا رَحِيمًا ﴿١٤﴾

(1) أخرجه إسحاق بن راهويه، بسند صحيح، والطبري، في تفسيره، 508/8، من طريق داود بن أبي هند عن عامر الشعبي، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/166، من طريق الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس. والكلبي ضعيف كما لا يخفى. وينظر: «فتح الباري»، 37/5.

﴿نُصِيبُهُ﴾ قَتْلُ صَاحِبِهِ. ﴿بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ﴾ مِنَ التَّحَاكُمِ إِلَى الطَّاعُوتِ. ﴿إِلَّا إِحْسَنًا﴾ بَرَكَ الْقِصَاصِ. ﴿وَتَوْفِيقًا﴾ طَلَبًا لِمَا يُوَافِقُ الْحَقَّ، أَوْ تَأْلِيقًا بَيْنَ الْخَصْمَيْنِ. ﴿مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾ مِنَ النِّفَاقِ. ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ لَا تُقْبِلْ عَلَيْهِمْ وَلَا تُقْبِلْ عَنْهُمْ. ﴿فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ بِالْغِ فِي وَعْظِهِمْ مِبَالِغَةً تَوْثُرُ فِي أَنْفُسِهِمْ. ﴿يَاذِئِنَّ اللَّهَ﴾ بِسَبَبِ إِذْنِهِ أَوْ تَوْفِيقِهِ. ﴿إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ بِالتَّحَاكُمِ إِلَى الطَّاعُوتِ. ﴿فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ﴾ مِنْ إِذْنَاتِكُمْ بِرَدِّ قَضَائِكُمْ.

﴿وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ﴾ عَدَلَ عَنْ الْمَخَاطَبَةِ عَلَى طَرِيقَةِ الِاتِّفَاتِ تَنْوِيهَا بِاسْمِ الرِّسَالَةِ.

﴿فَلَا وَرَّيَكَ لَا يَوْمُنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (١٥).

﴿فَلَا وَرَّيَكَ﴾ لَا؛ لِتَأْكِيدِ مَعْنَى الْقَسَمِ، أَيْ: فَوَرَّيَكَ، وَلَا يَوْمُنُونَ جَوَابِهِ. وَقِيلَ: (لَا) رَدٌّ لَزَعْمِهِمْ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ ﴿شَجَرَ﴾ اخْتَلَطَ، وَمِنْهُ: الشَّجَرُ لَا اخْتِلَاطَ أَغْصَانِهِ، وَيُقَالُ لِحَصِيِّ الْهُودَجِ (١) شَجَار.

﴿حَرَجًا﴾ ضَبَقًا، وَمِنْهُ: الْحَرْجُ وَالْحَرْجَةُ لِلشَّجَرِ الْمُتَلَفِ. نَزَلَتْ فِي الزُّبَيْرِ بْنِ الْعَوَامِ، خَاصِمٌ ثَعْلَبَةَ بْنِ حَاطِبٍ، أَوْ حَاطِبِ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ (٢)،

(١) عَصِي الْهُودَجِ: قَوَاعِدُ الْهُودَجِ: خَشَبَاتٌ أَرْبَعٌ مُتَعَرِّضَاتٌ فِي أَسْفَلِهِ قَدْ رُكِّبَ الْهُودَجُ فِيهِمْ. وَالْهُودَجُ: مَحْمَلٌ لَهُ قُبَّةٌ تُسْتَرُ بِالنِّيبِ يَرْكَبُ فِيهِ النِّسَاءُ يُبَيِّنُ عَلَى ظَهْرِ الْإِبِلِ. بِنَظَرٍ: الْعَيْنِ، لِلخَلِيلِ، بَاب: (ع ق د)، 1/ 143، وَ«نَاجِ الْعُرُوسِ»، بَاب: (هـ ج)، 6/ 274.

(٢) حَاطِبُ بْنُ أَبِي بَلْتَعَةَ. وَيَكْنَى أَبَا مُحَمَّدٍ وَهُوَ مِنْ لَحْمٍ، ثُمَّ أَحَدُ بَنِي رَاشِدَةَ بْنِ أَزْبِ بْنِ جَزِيلَةَ بْنِ لَحْمٍ. وَهُوَ مَالِكُ بْنُ عَبْدِ بْنِ الْحَارِثِ ابْنِ مَرْثَةَ ابْنِ أَدَدِ بْنِ يَشْجَبِ بْنِ عَرِيبٍ =

في شِراج⁽¹⁾ الحرة⁽²⁾، فقال النبي ﷺ: «اسقي يا زبير، ثم أرسل الماء إلى جارك. فغضب الرجل وقال: لأن كان ابن عمّتك. فتغيّر وجه النبي ﷺ ثم قال: اسقي يا زبير، ثم احبس الماء حتى يرجع إلى الجدر، واستوف حقك ثم أرسل إليه». ولم يكن ذلك غضباً، ولكن الأول أخذ الحق والثاني استيفاؤه⁽³⁾.

﴿وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنِ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوِ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَعَلُوهُ إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَلِيمًا ۖ وَإِذَا لَا يَنذَرُهُمْ مِنْ لَدُنَّا أَجْرًا عَظِيمًا ۖ وَلَهْدَيْنَهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۖ﴾

﴿إِلَّا قَلِيلٌ مِنْهُمْ﴾ مثل: ثابت بن قيس بن شماس⁽⁴⁾، وعمر، وعمار، وابن مسعود

= ابن زيد بن كهلان بن سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان. شهد حاطب بذرا وأخذنا والخندق والمشاهد كلها مع رسول الله ﷺ - وَبَعَثَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - بِكِتَابٍ إِلَى الْمُقَوْسِ صَاحِبِ الإسْكَندَرِيَّةِ. وَكَانَ حَاطِبٌ مِنَ الرِّمَاءِ الْمَذْكُورِينَ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - وَمَاتَ بِالْمَدِينَةِ سَنَةَ ثَلَاثِينَ وَهُوَ ابْنُ خَمْسٍ وَسِتِّينَ. وَصَلَّى عَلَيْهِ عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 3/ 84، و«معرفة الصحابة»، لابن منده، ت: عامر صبري، 1/ 371، و«معرفة الصحابة»، لابن نعيم، 2/ 695.

(1) الشرجة: مسيل الماء من الحرة إلى السهل، والشرج جمعها. ينظر: النهاية في غريب الحديث والأثر، 2/ 456، مادة: (شرح).

(2) الحرة: هي الحجارة الصلبة الشديدة، وقيل: هي التي أعلاها سود وأسفلها بيض. ينظر: «لسان العرب»، 4/ 180، مادة: (حرر).

(3) أخرجه البخاري، كتاب: (المساقاة)، باب: سكر الأنهار، 2/ 832، رقم (2231) عن عروة بن الزبير، ومسلم، كتاب: (الفضائل)، باب: وجوب اتباعه ﷺ، 4/ 1830، رقم (2357).

(4) ثَابِتُ بْنُ قَيْسِ بْنِ شَمَّاسٍ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ مَالِكِ بْنِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ بْنِ مَالِكِ بْنِ =

وناسٍ من الصحابة، حيث قالوا: والله لو أمرنا بقتل أنفسنا لفعلنا، والحمد لله الذي عافانا⁽¹⁾. ﴿حَيَّاكُمْ فِي دِيَارِهِمْ﴾ تَحْيَاكُمْ لِبَصَائِرِهِمْ. وَأَدْخَلْتُ ﴿وَأَيُّهَا﴾ لَتَذُلَّ عَلَى معنى الجزاء، أي: لو فعلوا لآتيناهم.

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ (٢٤) ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيمًا (٢٥) يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ فَالْفِرَاقَ ثَبَاتٍ أَوْ أَنْفِرُوا جَمِيعًا (٢٦) وَإِنْ مِنْكُمْ لَمَنْ قَبِلَ الْفِتْنَةَ فَإِنْ أُصِيبَتْكُمْ مِصْرَةٌ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا (٢٧) وَلَئِنْ أُصِيبْتُمْ فَضَلَّ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ يَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْسَ كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا (٢٨).

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ هو ثوبان⁽²⁾ مولى النبي ﷺ أتى النبي يوماً مُتَغَيِّرَ اللون

= حَارِثَةُ بْنُ ثَعْلَبَةَ بْنِ كَعْبِ بْنِ الْخَزَرَجِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الْخَزَرَجِ. اسْتَشْهَدَ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ بْنُ سَمَاسٍ يَوْمَ الْيَمَامَةِ، وَكَانَ أَبُو بَكْرٍ قَدْ أَمَرَهُ عَلَى الْأَنْصَارِ مَعَ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ. ينظر: معجم الصحابة، لابن قانع، 1/126، و«معرفة الصحابة»، لابن نعيم، 1/464.

(1) أخرجه الطبري، في تفسيره، 8/526، عن السدي أبي إسحاق السبيعي، وابن عطية، في «المحرر الوجيز»، 2/75، وهزاه ابن كثير، في تفسيره، 2/352، لابن جرير الطبري.

(2) ثوبان بن جلد - ويقال: ابن جلد، مولى رسول الله ﷺ وَيُكْنَى أَبَا عَيْدٍ اللَّهُ، وَهُوَ مِنْ أَهْلِ السَّرَاةِ، قَالَ: يَذْكُرُونَ أَنَّهُ مِنْ حَمِيرٍ، أَصَابَتْهُ سَيْبَةٌ، فَأَسْرَاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَعْتَقَهُ، فَلَمْ يَزَلْ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى قُبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَتَحَوَّلَ إِلَى الشَّامِ، فَتَزَلَّ حِفْصٌ، وَلَهُ بِهَا دَارٌ صَدَقَةٌ، وَمَاتَ بِهَا سَنَةً أَرْبَعٍ وَخَمْسِينَ، فِي خِلَافَةِ مُعَاوِيَةَ. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 7/400.

فسأله فقال: إذا لم أرك استوحشت من فراقك، وأذكر الآخرة وأخاف أن لا أراك، لأنني عرفت أنك تُرفع مع النبيين. وقيل: المراد من النبيين رسول الله. ﴿وَالصَّٰدِقِينَ﴾ أبو بكر. ﴿وَالشَّٰهَدَاءَ﴾ عمر، وعثمان، وعلي وسائر الصحابة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ -.

﴿وَحَسَنَ أَوْلَٰدِكَ رَفِيقًا﴾ أي: ما أحسنه. والرفيق كالخليفة والصديق يستوي فيه الجمع والواحد، أو هو مفرد يبين به الجنس في باب التمييز⁽¹⁾. ﴿ذَٰلِكَ﴾ مبتدأ. ﴿وَالْفَضْلُ﴾ صفة. و﴿مِنَ اللَّهِ﴾ خبره، أو ﴿الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ﴾ خبره. ﴿عَلَيْكَ﴾ بموضع اللطف والتوفيق.

﴿خُذُوا حِذْرَكُمْ﴾ أي: احذروا، أو سلاحكم وعدتكم. والحذر والحذر كالمثل والمثل. ﴿فَافِرُوا بَأْسَاتِ سَرِيَّةٍ بَعْدَ سَرِيَةٍ﴾ جميعاً كَبَكَّةً واحدة. ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، أَوْ الْمَافِقِينَ. ﴿لَمَنْ لَّيْطُنَّ﴾ يَتَخَلَّفْنَ وَيَتَأَقِلْنَ، أَوْ لَيِّطُنَّ غَيْرَهُ، وَلَا مَ ﴿لَمَنْ﴾ لام الابتداء، أَوْ لَا مَ ﴿لَيِّطُنَّ﴾ جواب قسم محذوف، أي: أقسم بالله لَيِّطُنَّ، وهو وجوبه صلة ﴿لَمَنْ﴾ والضمير مستكن في ﴿لَيِّطُنَّ﴾. ﴿مُصِيبَةٌ﴾ قتل أو هزيمة. ﴿وَفَضْلٌ﴾ فتح وغنيمة. ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ يَنَالِيَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ.

و﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ اعتراض بين القول ومفعوله وهو ﴿يَنَالِيَنِي﴾ أي: يتمنون الموافقة في حال السَّراء فعل الأجانب، فإنَّ الحبيب من يوافقك في الضراء والبأساء، أو يقول: (أَنَعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ) كالأجانب غير الموائدين المجانين.

﴿فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ

الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ

يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿٦٦﴾ وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ فِي

(1) في (ي) حاشية: ﴿رَفِيقًا﴾ يعني: رفقاء في الجنة، كما تقول: نعم الرفقاء هم، والعرب تضع الواحد في معنى الجمع كثيراً، كقوله تعالى: ﴿يَحْمِلُكُمْ ظِلَالًا﴾ أي: أطفالاً، وقوله: ﴿وَيُؤْتُونَ الدُّنْيَا﴾ أي: الأدبار. ينظر: تفسير الثعلبي 466/10.

سَبِيلَ اللَّهِ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ الَّذِينَ
يَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ الظَّالِمُ أَهْلُهَا وَاجْعَلْ لَنَا
مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا وَاجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا ﴿٧٦﴾

﴿يَشْرُوكَ﴾ يشتركون. فَإِنْ غَلَبَ بَذَلَ قَلْبُهُ، وَإِنْ قُتِلَ بَذَلَ رُوحُهُ وله الأجر العظيم بهما، وهو رضا الله تعالى. ﴿وَمَا لَكُمْ﴾ أي شيء لكم. ﴿لَا تَقْتُلُونَ﴾ حال، أي: تاركين القتال.

﴿وَالْمُسْتَضْعَفِينَ﴾ أي: سبيل المستضعفين، وهم المسلمون الموقوفون بمكة منهم: سلمة بن هشام^(١)، والوليد بن الوليد^(٢)، وعيَّاش بن أبي ربيعة^(٣)، وأبو جندل بن سهيل^(٤). ﴿وَالْوِلْدَانِ﴾ الصبيان، أو الولائد. ﴿الظَّالِمِ﴾ صفة الأهل، وأعطى إعراب

(١) سلمة بن هشام بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم. وأمه ضباعة بنت عامر بن قُرَظ بن سلمة بن قشير بن كعب بن ربيعة. وهو قديم الإسلام بمكة وهاجر إلى أرض الحبشة. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 4/96، و«معجم الصحابة»، لابن قاي، 1/282.

(٢) الوليد بن الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم. وأُمُّهُ أُمَيْمَةُ بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ عُثَيْبِ بْنِ أَبِي حَرْمَلَةَ بْنِ عُرَيْجِ بْنِ جَرِيرِ بْنِ شَقِّ بْنِ صَعْبٍ. مِنْ نَحِيلَةٍ. كَانَ مِنَ الْمُسْتَضْعَفِينَ، حَبَسَهُ الْمُشْرِكُونَ بِمَكَّةَ عَنِ الْهَجْرَةِ فَأَنْقَلَتْ مِنْهُمْ، وَبَعْدَ أَنْ دَعَا لَهُ النَّبِيُّ ﷺ فِي قُوْتِهِ بِالنَّجَاةِ، فَقَدِمَ الْمَدِينَةَ، وَتَوَفَّى بِهَا، فَكَفَنَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي قَبْرِهِ، وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ تَنْدُبُهُ فَقَوْلُ: إِنَّ الْوَلِيدَ مِنَ الْوَلِيدِ فَتَى الْعَشِيرَةِ. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 4/131، و«معرفة الصحابة»، لابن نعيم، 5/2726.

(٣) عيَّاش بن أبي ربيعة، واسم أبي ربيعة عمرو، بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن مخزوم المخزومي، يكنى أبا عبد الرحمن، وقيل: يكنى أبا عبد الله: وهو أخو عبد الله بن أبي ربيعة المتقدم ذكره، لأبيه وأمه، وأخو أبي جهل بن هشام لأمه. ينظر: المقد الثمين في تاريخ البلد الأمين، لتقي الدين الفاسي المكي، ت: محمد عبد القادر عطا، 5/428.

(٤) أبو جندل بن سهيل بن عمرو القرشي العامري. أسلم بمكة ففسجته أبوه وقبده، فلما =

القرية؛ لمكان السَّبِيَّةِ نحو: مررتُ بالرجلِ الواسعةِ دَارُهُ.

﴿وَمِن لَّدُنكَ نَصِيرًا﴾ استجاب الله دعاءهم فصاروا إليهم، وليهم عتاب بن أسيد الذي يُضَعِّفُ قدر الضعيف للحق، ويُعِزُّ العزيزَ بالحق.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا يَعْتَمِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُعْتَمِدُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا ۝٧﴾ أَلْفَنَالِ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوا رَمَانَا لِمَ كُتِبَ عَلَيْنَا الْقِتَالُ لَوْلَا أَخَّرْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى وَلَا يُظْلَمُونَ فَتِيلًا ۝٨﴾

﴿أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ﴾ أنصاره. ﴿كَيْدَ الشَّيْطَانِ﴾ تديره، وكيد الله تدميره. ﴿كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ﴾ أي: عن القتال، وهم: عبد الرحمن بن عوف الزُّهري، والمِقْدَاد بن الأسود الكِنْدِي، وقُدَامَةُ بن مَطْعُون الجُمَحِي. وسعد بن وقاص الزُّهري يستأذنون النبي في قتال الكفار بمكة؟ فلم يأذن لهم حيث لم يُؤمر بالقتال، فلَمَّا أُمروا بالمدينة راعوا بعض المصلحة توقيًا عن الخطر⁽¹⁾.

﴿يَخْشَوْنَ النَّاسَ﴾ قتل الناس. ﴿كَخَشْيَةِ اللَّهِ﴾ خوف إِمَانَةِ الله، أو كخشية الله

= كَانَ يَوْمَ الْحُدَيْيَةِ هَرَبَ أَبُو جَنْدَلٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ. ينظر. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، 1621/4، و«أسد الغابة»، 54/5.

(1) أخرجه الطبري، في تفسيره، 549/8، عن عكرمة عن ابن عباس، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/170، عن الكلبي. وزاد السيوطي في الدرر، 2/594، نسبته إلى النسائي والحاكم، قال: وصححه، والبيهقي في «سننه».

المؤمنون، وأنه إضافة المصدر إلى المفعول ومحلّه النصب على الحال من ضمير يخشون، أي: مُشابهين لأهل خشية الله. ﴿أَشَدُّ﴾ معطوف على الحال. ﴿لِرَكَّبَتْ عَلَيْنَا﴾ أَلْفَنَالَ ﴿صَوَّرُوا وَأَصْمَرُوا، لَا أَنَّهُمْ صَرَّحُوا وَأَظْهَرُوا.﴾
 ﴿أَجَلٍ قَرِيبٍ﴾ الموت. ﴿مَتَّعَ الدُّنْيَا﴾ الحياة الدنيا. ﴿قَلِيلٌ﴾ والحياة ﴿الْآخِرَةِ﴾ خير لمن اتقى ﴿الْجَنِّ وَتَمَتَّعَ الْحَالِ﴾.

﴿أَيُّمًا كُفُّوا يَدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّدَةٍ﴾
 وَإِنْ تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَالِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴿٧٨﴾ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ وَأَرْسَلْنَا لِلنَّاسِ رَسُولًا وَكَرَّرْنَا إِلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّدَةٍ ﴿٧٩﴾

﴿يَدْرِكُكُمْ﴾ بالرفع، أي: لا يُظلمون فتيلًا. ﴿أَيُّمًا كُفُّوا﴾ نَمَّ ابتداء ﴿يَدْرِكُكُمْ﴾ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ مُّسَيَّدَةٍ مرفعة، وهو من الشَّيْدِ أو مُجَصَّصَةً، وهو من الشَّيْدِ. ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ﴾ اليهود والمنافقين. ﴿حَسَنَةٌ﴾ نِعْمَةٌ ظَنُّوا استحَقَّاقًا من الله.
 ﴿وَإِنْ تُصِبْهُمْ﴾ اليهود والمنافقين ﴿سَيِّئَةٌ﴾ جَذْبٌ وَبَلِيَّةٌ نَشَاءُوا بِالسَّيِّدِ الميمون قُدُمُهُ، المأمول كرمه. ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ﴾ عِلْمًا وَتَقْدِيرًا. ﴿فَمِنْ اللَّهِ﴾ عَطَاءً وَابْتِدَاءً. ﴿فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ جزاءً وَابْتِلَاءً، ودخول الغاء لتقدير الشرط، أي: إِنْ تُصِيبَكَ. ﴿لِلنَّاسِ رَسُولًا﴾ لِكُلِّهِمْ لا للعرب خاصة رسولاً ميمون النَّفِيَّةِ محمود الضَّرِيَّةِ، غير مُدَاوِمٍ⁽¹⁾.....

(1) غير دمام ولا عياب. يقال: ذَامَةُ يَذَامُهُ، إِذَا عَابَهُ وَحَقَرَهُ، مِثْلُ ذَابِهِ، فَهُوَ مُذَوِّمٌ. وَالذَّمُّ: نَقِيضُ الْمَدْحِ. يُقَالُ: ذَمَمْتُهُ فَهُوَ ذَمِيمٌ. يَنْتَظَرُ: «الصَّحَاحُ»، لِلْجَوْهَرِيِّ، بَابِ (ذَمَمَ)، 1925/5

وَمُشَاوِمٍ^(١) ﴿وَكُنْ بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ عَلَيْهِ. ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ﴾ مِنْ قَبْلِ مَنْهُ أَنْ الْكُلُّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ،
أَوْ جَمِيعٌ مَا أَتَى بِهِ.

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ
عَلَيْهِمْ حَفِيطًا﴾ ^(٨٠) وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَرُوا مِنْ
عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ
مَا يُنَاسُونَ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا
^(٨١) أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْفَرَقَانِ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لَوْجَدُوا
فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ ^(٨٢).

﴿فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ أي: قبل منه. ﴿عَلَيْهِمْ حَفِيطًا﴾ رقيبًا لأحوالهم وضمايرهم.
﴿طَاعَةٌ﴾ أي: أمرنا طاعة، ونصبه على معنى أطعنا طاعة. ﴿بَيَّتَ طَائِفَةٌ﴾ زُورَتْ
وَفَكَّرَتْ لَيْلًا فَحَدَّثَتْ غَيْرَ مَا تَقُولُ. ﴿وَاللَّهُ يَكْتُبُ﴾ في صحائف أعمالهم، أو ينزل
عليك بيان سوء دخیلتهم ليَكْتُبَ وَيُخَلِّدَ. ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ عن انتقامهم. ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ﴾
التدبر: النظر في أدبار الأمور. ﴿اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾ من شناعة المعاني وشناعة الألفاظ،
مُخْتَلَفًا باختلاف الوقت والطبع.

﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ﴾

(1) أي: غير مشؤوم. والمشاومة من الشؤم، ويقال: رجل مشؤوم، وقد شتم.. وشام فلان أصحابه، إذا أصابهم شؤم من قبله ويقال: طائر أشأم، وطير أشأم. والجميع: الأشائم..
ويقال: جرت لهم طير الأشائم، أي: جرت بالشؤم. ينظر: العين، للخليل، باب: (ش ي ء)،
ء ش ء، ش ء و، ش وي، 6/295.

وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ
الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ * وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ
وَرَحْمَتُهُ لَآتَمَّعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٧﴾ فَقِيلَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكْلَفُ إِلَّا نَفْسَكَ وَحَرِّضَ الْمُؤْمِنِينَ عَمَى
اللَّهُ أَنْ يَكْفَ بِأَسِ الَّذِينَ كَفَرُوا * وَاللَّهُ أَشَدُّ بِأَسِ
وَأَشَدُّ تَنكِيلًا ﴿٨٨﴾ مَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً حَسَنَةً يَكُنْ لَهُ
نَصِيبٌ مِنْهَا * وَمَنْ يَشْفَعْ شَفْعَةً سَيِّئَةً يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ مِنْهَا *
وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقِينًا ﴿٨٩﴾ وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحَيُّوا
بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رَدُّوْهَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ﴿٩٠﴾.

﴿مِنَ الْأَمْرِ أَوْ الْخَوْفِ﴾ الظفر والهزيمة، أو الوعد والوعيد. ﴿أَذَاعُوا بِهِ﴾ تَادُوا به، وحدَّثُوا به. وأذاعه وأذاع به واحد. رجلٌ مَذْيَاعٌ، لا يكتم السرَّ. ﴿أُولَى الْأَمْرِ﴾ أولو العلم والرأي، أو الولاة. ﴿يَسْتَنْبِطُونَهُ﴾ يستخرجون الخبر من الصحابة كي يذيعوه، أو العالمون لفظتهم يستنبطون من أولي الأمر. ودل ذلك على صحة الاستنباط في الدين. والنَّبْط: أول ما يخرج من ماء البشر. يقال: فلان قريب الثرى بعيد النَّبْط، أي: داني الوعد بعيد النَّجْز. ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾ الإسلام^(١). ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ القرآن. ﴿فَقِيلَ﴾ الفاء متعلق بقوله: ﴿وَمَا لَكُمْ لَا تُقِيلُونَ﴾ [النساء: 75]، أو بقوله: ﴿وَمَنْ يُقِيلْ﴾ [النساء: 74] إلى آخره.

﴿لَا تَكْلَفُ إِلَّا نَفْسَكَ﴾ لا تُلْزَم أمر غيرك. ﴿وَحَرِّضَ﴾ حَصَّ. والحُرْصَة: الذي يُناول قِداح الميسر. ﴿تَنكِيلًا﴾ تشهيرًا بأمور فاضحة. نزل حين أراد النبي ﷺ الخروج إلى بدر الصُّغرى لمواعدته أبا سفيان كما ذُكِرَ. الشَّفَاعَة الحسنة والسيئة: الدعاء بالخير والشَّر، أو إصلاح ذات البين وإفسادها. والكِفْل، النصيب، والمتأخر في الصف جُبْنًا، وكِسَاءً يُقَعَد لِمَقْعَد الرديف، واشتقاقه يُنبئ أنه النصيب الخاسر. وفي قوله: ﴿يُؤَيِّكُمْ

(1) «الكشف والبيان» 3/ 351، و«الكشاف» 1/ 541.

كَيْفَ لَيْنِ ﴿[الحديد: 28] أَقِيمَ مَقَامَ النَّصِيبِ الْمَطْلُوقِ. ﴿تُقَيِّمُنَا﴾ حَافِظًا. وَالْقُوْتُ: مَا يُحْفَظُ بِهِ النَّفْسُ، وَأَقَاتَ عَلَى الشَّيْءِ قَدِيرٌ عَلَيْهِ، وَهُوَ مِنَ الْقُوَّةِ. ﴿بِنَجِيَّةٍ﴾ هِيَ السَّلَامُ. ﴿يَا أَحْسَنَ مِنْهَا﴾ أَنْتُمْ مِمَّا ذُكِرَ⁽¹⁾.

﴿أَوْ رُدُّوهُآ﴾ إِذَا اسْتَوْعَبَ قَوْلُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، أَوْ الْأَحْسَنُ لِأَهْلِ بَيْتِكَ، وَالرُّدُّ لغيرهم. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «مَنْ سَلَّمَ عَشْرَ مِرَارٍ فَلَهُ مِنَ الْأَجْرِ عَتَقُ رَقَبَةٍ، وَكَذَلِكَ لِمَنْ يَرُدُّ السَّلَامَ عَشْرَ مِرَارٍ»⁽²⁾. ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ﴾ ﴿كَانَ﴾ إِذَا وَقَعَ مَقْرُونًا بِذِكْرِ اللَّهِ يَكُونُ لِلْمَاضِي وَالْحَالِ وَالْإِسْتِقْبَالِ. ﴿حَسْبِيَ﴾ مُجَازِيًا، أَوْ كَافِيًا.

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُجَمِّعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ
وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ ﴿٨٧﴾ ﴿فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ
فِتْنَةٍ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ
أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يَضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تُجِدَ لَهُ سَبِيلًا﴾ ﴿٨٨﴾ وَذُؤَا نَوَ
تَكْفُرُونَ كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُونَ سَوَاءً فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ زُورِيَّةً
حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَحُذِّهُمُ وَأَقْبِلُوهُمْ
حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وِلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ ﴿٨٩﴾
إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ أَوْ جَاءَكُمْ
حَصِيرَتٌ صُدُّوهُمْ أَنْ يُغَيِّلُوكُمْ أَوْ يُغَيِّلُوا قَوْمَهُمْ وَلَوْ شَاءَ
اللَّهُ لَسَاطَهُمُ عَلَيْكُمْ فَلَقَتْلُوكُمْ فَإِنْ أَعْرَضُوا عَنْكُمْ فَلَمْ يُغَيِّلُوكُمْ
وَأَقْرَبُوا إِلَيْكُمْ أَسَلَمَ فَأَجْمَلِ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ ﴿٩٠﴾.

﴿يُجَمِّعُكُمْ﴾ فِي الْقُبُورِ، أَوْ الْمَوْتِ. ﴿إِلَى يَوْمِ الْبَيْعَةِ﴾ وَلاَمُهُ لِلْقِسْمِ. وَالْقِيَامَةُ

(1) «الكشف والبيان» 3/ 354، و«الكشاف» 1/ 544.

(2) ذكره الثعلبي، في تفسيره، 3/ 354، عن ابن عباس.

والقيام: كالتَّلَابة والطلَّاب، وهو يوم القيام من الأحداث، أو للحساب. ﴿حَدِيثًا﴾ قولاً أو وعداً. ﴿فِي الْمُسْفِينِ﴾ في أمرهم، وسُمُّوا بما كانوا عليه مع لام التعريف وإن كفروا بعد ذلك. تقول: هذه العجوز وهي الشَّابة، ولا تقول شَابَّةً.

﴿فَتَتَيْنِ﴾ فريقين، وجمعه فئات وفؤن، ونصبه على الحال. نزل في العُزَّيين، أو في قوم هاجروا فاستأذنوا الخروج إلى المتمرِّه متعلِّين باجتواء المدينة، ولحقوا بالمشرِّكين، ثم سافروا تُجَرَّاء إلى الشام، فلقبهم المسلمون فكانوا فِتَتَيْنِ في تكفيرهم وجواز قتالهم⁽¹⁾. ﴿أَرْكَسَهُمْ﴾ وَرَّكَسَهُمْ رَدَّهُمْ إلى حكم الكفر في القتل والسَّبي. والرُّكْسُ: الشيء المردود. ﴿يَمَّا كَسَبُوا﴾ من الرَّدَّة والاحتِيال. ﴿تَهْدُوا﴾ تجعلوهم مهتدين. ﴿فَتَكُونُوا سَوَاءً﴾ شرعاً في الكفر، وهو عطف على ﴿تَكْفُرُونَ﴾، ولو نُصِبَ على جواب التَّمَيُّي لجاز. ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ عن الإيمان المُظَاهَر بالهجرة، فَإِنَّ الهجرة كانت فرضاً قبل الفتح، ثُمَّ تُسَخَّت.

﴿يَصْنُونُ إِنْ قَوْمٌ﴾ من الوصول، أي: يلجؤون إليهم، وهم الأسْلَمِيُّونَ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ عاهد هلال بن عُويم الأسْلَمِيَّ⁽²⁾ خروجه إلى مكة أن يُعِينَهُ ولا يُعِينُ عَلَيْهِ، ومن لجأ إليهم فلهم من الجوار مثل ما لهلال⁽³⁾. وقيل: هم بنو بكر بن زيد بن مَنَاة كانوا صُلَحًا للنبي ﷺ. ﴿أَوْجَأَكُمْ﴾ عطف على صِفَةٍ ﴿قَوْمًا﴾ أي: قوم معاهدين، أو ممسكين عن قتالكم، أو هو حال، على تقدير: قد ﴿حَصَرْتُ﴾ أي: ضاقت. وهم بنو

(1) أخرجه الإمام أحمد، في مسنده، 1/ 192، عن عبد الرحمن بن سلمة عن أبيه، والواحد في «أسباب النزول»، ص/ 172، من طريق محمد بن إسحاق، وعزاه السيوطي، في «الدر المنثور»، 2/ 190، لأحمد بسند فيه انقطاع. قال الهيثمي في «مجمع الزوائد»، 7/ 7: إسناده ضعيف؛ أبو سلمة لم يسمع من أبيه، وابن إسحاق مدلس وقد عنعن. وينظر: المحرر في «أسباب النزول»، للمزني، ص/ 416 وما بعدها.

(2) هَلَالُ بْنُ عُويمِ الأسْلَمِيُّ وَبَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ جُلْفٌ. وَهُوَ الَّذِي حَصَرَ صَدْرَهُ أَنْ يَقَاتِلَ الْمُؤْمِنِينَ، فَرَمَعَ عَنْهُمْ الْقَتْلَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّا إِلَيْنَ يَصْعَدُونَ إِنْ قَوْمٌ...﴾ الآية. ينظر: «أسباب النزول»، للواحد، ص/ 172. ولباب النقول، للسيوطي، 1/ 65.

(3) ينظر التخرُّيج السابق.

مُذْلَجِ جَاؤُوا مُؤْمِنِينَ. ﴿أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ﴾ مِنْ أَنْ يُقَاتِلُوكُمْ. ﴿أَوْ يُقَاتِلُوا قَوْمَهُمْ﴾ الْمُسْلِمِينَ مِنْهُمْ. ﴿لَسَطُهُمْ عَلَيْكُمْ﴾ ابْتِلَاءٌ لَكُمْ، وَاسْتِدْرَاجًا لَهُمْ. وَ﴿السَّلَامُ﴾ الْإِسْلَامُ وَالْإِنْقِيَادُ.

﴿سَتَجِدُونَ الْعَٰرِضِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَأْمَنُوكُمْ وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ كُلًّا
مَا رَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَعْتَرِلَوْكُمْ وَيُلْقُوا إِلَيْكُمْ
السَّلَامَ وَيَكْفُمُوا أَلْيَدِيَهُمْ فَخُذُوهُمْ وَأَقْبِلُواهُمْ حَيْثُ
تُؤَفِّقُوهُمْ وَأُولَٰئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ﴿١١﴾﴾.

﴿سَتَجِدُونَ الْعَٰرِضِينَ﴾ قَوْمٌ مِنْ أَسَدٍ وَغُطْفَانَ عَاهَدُوا النَّبِيَّ ﷺ لِأَيَّامِنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَمِنْ قَوْمِهِمْ، ثُمَّ نَكَثُوا عَهْدَهُمْ^(١). ﴿كُلُّ مَا رَدُّوْا إِلَى الْفِتْنَةِ أُرْكَسُوا فِيهَا﴾ كُلَّمَا سَنَحَتْ لَهُمْ فِتْنَةٌ كَانُوا مَعَ أَهْلِهَا عَلَيْكُمْ.

﴿وَمَا كَانَتْ لِأُولَٰئِكَ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا أَخَطَأَ وَمَنْ قَتَلَ
مُؤْمِنًا خَطَأً فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَدِيَةٌ مُسْلَمَةٌ إِلَىٰ
أَهْلِيهِ إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا فَإِنْ كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ لَكُمْ
وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ وَإِنْ كَانَتْ
مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ فَدِيَةٌ مُسْلَمَةٌ
إِلَىٰ أَهْلِهِ وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ

(1) أخرجه الطبري، في تفسيره، 5/ 273، والثعلبي، في تفسيره، 3/ 358، من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، والواحدي، في البسيط، 2/ 93. رواية سبب النزول ضعيفة جداً، فهي من رواية الكلبي عن أبي صالح، عن ابن عباس، والكلبي مترك منهم، وأبو صالح، روى عن ابن عباس منكير. ينظر: تفسير البغوي، ت: عبد الرزاق المهدي، 674/1.

فَيَسِيَامُ مَشْهُرَتَيْنِ مُسْتَايِمَيْنِ نَبَّهْتُ مِنَ اللَّهِ كَاتٍ
اللَّهُ عَلَيْمَا حَكِيمًا ﴿١٧﴾

﴿وَمَا كَانَتْ لِذِي الْقُرْبَىٰ مِنْ شَيْءٍ﴾ أي لا ينبغي على معنى النهي والتحريم. ﴿أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا﴾ ابتداء. ﴿إِلَّا خَطَأً﴾ مفعول له، أي: إلا أن يقتل للخطأ، أو حال، أي: إلا حال الخطأ، أو يكون صفة المصدر، أي: إلا قتلاً خطأ، بأن رمى كافراً فأصاب مسلماً، أو رمى من يظنه كافراً وهو مسلم. وذلك في عيَّاش ابن أبي ربيعة حيث أسلم وهاجر قبل النبي ﷺ إلى المدينة، فتبعه أخواه لأمه: أبو جهل الحارث بن هشام، والحرث بن زيد بن أبي أنيسة، أو يزيد العامري⁽¹⁾، فردوه إلى أمه، فحلف أن لا يلاقي ابن زيد خالاً إلا قتله، فلقي به بظهر قنا فقتله ولم يشعر بإسلامه⁽²⁾. وقيل: نزل في أبي الدرداء قتل الراعي خطأ⁽³⁾.

﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ فعلية عتق نسمة. ﴿وَذِيَّةٌ مُّسْلَمَةٌ﴾ كاملة. ﴿إِلَّا أَهْلِيهِ﴾ ورثته. ولا يُوجب إثم القتل، ويُحرّم الميراث، وتجب الدية على العاقلة في ثلاث سنين، عشرة

(1) الحرث، وقيل: الحارث بن يزيد بن أنسة وقيل: أنيسة، من بني معيص بن عامر بن لؤي القرشي العامري. وهو الذي قتل عيَّاش بن أبي ربيعة بالبيع عند قدومه المدينة، ولم يشعر بإسلامه. هكذا ذكره ابن أبي حاتم، عن أبيه. ينظر: «أسد الغابة»، لابن الأثير، 1/ 646، و«الإصابة»، في تمييز الصحابة، لابن حجر، 1/ 700.

(2) أخرجه البيهقي في السنن، 8/ 72، وقال: رواه من حديث جابر موصولاً، وأخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 173، من طريق محمد بن إسحاق عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه، وعزاه السيوطي، في «الدر المنثور»، 2/ 193، للبيهقي، وابن المنذر، وذكره الحافظ بن حجر، في «الإصابة»، 1/ 295، في ترجمة الحارث بن يزيد.

(3) أخرجه الطبري، في تفسيره، 9/ 33، 80، من طريق يونس عن ابن وهب عن ابن زيد، والرازي، في «التفسير الكبير»، 10/ 174، وابن كثير، في تفسيره، 2/ 330، عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم.

ألف درهم، بوزن سبعة، وعند مالك اثني عشر ألفاً، أو ألف دينار، أو مائة من الإبل أخماس: عشرون ابن مخاض، وعشرون بنت مخاض، وعشرون بنت لبون، وعشرون حقة، وعشرون جذعة، وعند أبي يوسف ومحمد؛ من الحيلة⁽¹⁾ والبقر مائتان، ومن الغنم ألفان. والمعلقة: هم أهل ديوانه، وعلى الأنساب إن كان بدوياً، وإلا ففي بيت المال، وإن لم يتيسر ففي ماله. ﴿إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا﴾ يتصدقوا عليه بالذية إلا أن يعفو، وهو متعلق بوليّه، أي: عليه الذية إلا حين يتصدقون، أو تعلق بمسلمة، أي: سلمها إلا حين التصديق عليه، فيكون نصيباً على الظرف مع حرف الزمان، أو حال من أهله، أي: إلا متصدقين.

﴿فَإِنْ كَانَتْ﴾ المؤمن بين قومه الكفار، فبقتله الذية لا غير. ومن قُتِلَ من المعاهدين ففيه الذية والكفارة، فإن لم يتيسر الإعتاق؛ فكفارته صيام ﴿شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ﴾ ستين يوماً، إلا أن يتدي بالأهله فيكمل كما يتفق. ﴿تَوْبَةً مِنَ اللَّهِ﴾ أي: شرع فضلاً ورحمة، أو للتوبة.



﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِناً مُتَعَمِّداً فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ

حَكِيداً فِيهَا وَعَصِيبٌ مِنَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَلَعْنُهُ، وَأَعَدَّ لَهُ عَذَاباً

عَظِيماً ﴿١٧﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّا ضَرَبْنَا فِي سَبِيلِ

اللَّهِ قَتَيْرًا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ ءَلْفَىٰ إِلَيْكُمْ السَّلَامَ لَسْتَ

مُؤْمِناً تَبْتَغُونَ عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَوَيْدَ اللَّهِ

(1) الحيلة: الحيلة: العظام من الإبل، وجُلُّ كُلِّ شَيْءٍ: عظمه، يُقَالُ: مَا لَهُ دِقٌّ وَلَا جُلٌّ أَخْبَرَنِي أَبُو نُزَيْرٍ، عَنْ الْأَصْمَعِيِّ يُقَالُ: جَلَّ الرَّجُلُ، يَجَلُّ، إِذَا ضَحَمَ أَخْبَرَنَا عَفْرُو عَنْ أَبِيهِ يُقَالُ: رَأَيْتُ أَرْضًا حَمَلَتْ دِقَّ الْمَالِ، وَجَلَّةٌ: بَعْضُ الشَّاءِ وَالْإِبِلِ. ينظر: «تاج العروس»، للزبيدي، باب: (ح ل ل)، 218/28، وعريب الحديث، إبراهيم بن إسحاق الحربي، ت: سليمان العايد، 117/1.

مَعَانِيهِ كَثِيرَةٌ كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ فَمَنْ
 اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ

خَبِيرًا ﴿١٦﴾

﴿ وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا ﴾ نزل في مقيس بن صُبَّابة اللُّثيبي، وجدَّ أخوه هشام^(١) قَتِيلًا في بني النُّجَار فأتى النبي ﷺ فأرسل رجلًا مِنْ فِيْهِرٍ وقال: «إِنْ عَلِمْتُمْ قَاتِلَ هِشَامٍ فادفعوه إليه، وَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا فادفعوا دينه»^(٢). فقالوا سمعًا وطاعةً، وسَلَّمُوا الدِّينَةَ، فسَوَّلَ لَهُ الشَّيْطَانُ حَتَّى قَتَلَ الْفِيْهَرِيَّ وَاسْتَأْذَنَ الْإِبِلَ وَلَحِقَ بِمَكَّةَ كَافِرًا، وَقَالَ فِي ذَلِكَ:

قَتَلْتُ بِهِ فِهْرًا وَحَمَلْتُ عَقْلَهُ سَرَّاءَ بَنِي النَّجَارِ أَرْبَابِ فَارِعِ
 وَأَذْرَكْتُ نَارِي وَاضْطَجَعْتُ مُوسَّدًا وَكُنْتُ إِلَى الْأَوْثَانِ أَوَّلَ رَاجِعِ^(٣)

(١) مِيقِسُ بْنُ صُبَّابَةَ اللَّثِيْبِيُّ الَّذِي قُتِلَ يَوْمَ فَتْحِ مَكَّةَ مُرْتَدًّا كَافِرًا، وَأُمُّهُ رَيْطَةُ بِنْتُ الزَّبْعَرِيِّ. وَهِشَامُ أَخُوهُ، قُتِلَ خَطَأً قَوْلَهُ السَّيِّئُ ﷺ. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 391/1، و«معركة الصحابة»، لأبي نعيم، 2743/5. الكامل في التاريخ لابن الأثير، 2/132، 169.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ، بَابِ فِي أَصْحَابِ الْكِبَارِ مِنْ أَهْلِ الْقَبْلَةِ، 276/1، رَقْم (296)، مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ. وَالطَّبْرِيُّ فِي التَّفْسِيرِ، 9/61-62. عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

(٣) أَخْرَجَهُ ابْنُ حَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ، 217/5، وَالْوَاهِدِيُّ، فِي «أَسْبَابِ النُّزُولِ»، ص/174، مِنْ طَرِيقِ الْكَلْبِيِّ عَنْ أَبِي صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَهُوَ إِسْنَادٌ ضَعِيفٌ كَمَا مَرَّ. وَذَكَرَ الْقِصَّةَ ابْنُ حَجَرٍ، فِي «الإصابة»، 3/603. وَيَنْظُرُ: دَفْعُ إِيهَامِ الاضطراب عَنْ آيَاتِ الْكِتَابِ، لِمُحَمَّدِ الْأَمِينِ الشَّنْفِيطِيِّ، مَكْتَنَةُ ابْنِ تَيْمِيَّةَ، الْقَاهِرَةِ، ط1، (1969م)، ص/98. وَالبَيْهَقِيُّ لِمِيقِسِ بْنِ صُبَّابَةَ، ذَكَرَهُمَا ابْنُ مَنْظُورٍ، فِي «لسان العرب»، 8/251، بَابِ: (فَرَعٌ)، وَفِيهِ الْأَصْنَافُ بِدِ الْأَوْثَانِ، وَتَاجُ الْعُرُوسِ، لِلزَّيْدِيِّ، 21/485، بَابِ: (فَرَعٌ)، وَابْنُ الْجَوْزِيِّ فِي زَادِ الْمَسِيرِ، 3/362. وَيَنْظُرُ: الْمَعْجَمُ الْمَفْصَلُ فِي شَوَاهِدِ الْعَرَبِيَّةِ، لِإِمِيلِ بَدِيْعٍ يَعْقُوبَ، دَارُ الْكُتُبِ الْعِلْمِيَّةِ، بَيْرُوتَ، ط1 (1996م).

﴿مُتَعَجِّدًا﴾ قاصداً. ﴿خَكِيلًا فِيهَا﴾ الخلود: البقاء المُمْتَد من غير تأييد. والخوالد: الأثافي⁽¹⁾، والجبال، ومن الدواب ما تبقى ثنياه حتى تخرج رِبَاعِيَّتُهُ. قال: تَقْضُ خَوَالِدُهَا الْجُنْدَلَا....⁽²⁾

أي: القوافي. وعن ابن عباس: «هي جزاؤه إن شاء عَذْبُهُ وإن شاء غفر له»⁽³⁾.

﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ أو ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾⁽⁴⁾ اطلبوا بيان الأمر والشبات فيه. ﴿وَالسَّلَامُ﴾ و﴿السَّلَامُ﴾⁽⁵⁾: الاستسلام، أو تحية الإسلام. وذلك أن مِرْدَاسَ بن نُهَيْك من أهل فَدَكَةَ⁽⁶⁾،

(1) الأثافي جمع أَثْفِيَّة، وهي الصخرات التي يوضع عليها القدر، لتكون له مرتكزاً. ينظر: «الصحاح»، باب: (ففى)، 2293/6، والكلديات معجم في المصطلحات والفروق اللغوية. لأبي البقاء الكفوي، ت: عدنان درويش، ومحمد المصري، باب: (الألف والياء)، 41/1.

(2) هو شطر بيت تمامه: فَتَاتِيكَ حِذَاءَ مَحْمُولَةٍ... تَقْضُ خَوَالِدُهَا الْجُنْدَلَا. وهو في العين، للخليل، باب: (الخاء، والذال، والنون)، 232/4، و«تهذيب اللغة»، للزهرى، 125/7، و«المخصص»، لابن سيده، باب: (نعوت الجبال)، 49/3.

(3) أخرجه الثعلبي، في تفسيره، 365/3، من طريق العلاء بن المسيب عن عاصم بن أبي النجود عن ابن عباس.

(4) قرأ ابن كثير، وناقع، وأبو عمرو، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾. وقرأ حمزة، والكسائي، وخلف، والحسن، والأعمش، وابن مسعود، وابن وثاب، وطلحة، وعيسى: ﴿فَتَبَيَّنُوا﴾ بالياء، والقراءتان عند الطبري سواء. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/97، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 394/1، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/126، و«تفسير الطبري»، 142/5.

(5) قرأ أبو عمر، والكسائي، وعاصم، وحفص، وأبو بكر، وعلي بن نصر، وأبان، وابن عباس وغيرهم: ﴿السَّلَامُ﴾ باللف، والمراد به الاستسلام. وقرأ نافع، وابن عامر، وحمزة، وابن كثير، وخلف، وأبو جعفر، وابن عباس: ﴿السَّلَامُ﴾ بفتح السين واللام من غير ألف. ينظر: التذكرة في القراءات الثماني، ص/309، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/31، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 446/1، و«معجم القراءات»، 132/2، وتفسير «الكشاف»، 417/1.

(6) مرداس بن نهيك الصُمري الفدكي: وقيل: ابن عمرو. وقيل: إنه أسلمي. وقيل: غطفاني، =

لم يسلم من قومه غيره، فلما أتاها أسامة في سرية؛ هربوا إلا مرداساً ثقةً بإسلامه، فنزل عن جبل كان متحصناً به مظهرًا كلمة الإسلام، فقتله أسامة؛ لظنه أنه يقولها تعوذاً، فنبه بهذا⁽¹⁾.
﴿عَرَضَ الْحَيَوةَ الدُّنْيَا﴾ متاعها، وقيل: هو ما سوى النعيم.

﴿كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ﴾ مغموري الحال. مستوري الأمر. ﴿فَمِنْ أَلْفِهِمْ﴾
عليكم. بإعزازكم وإظهار دينكم.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ وَالْمُجَاهِدُونَ﴾
في سبيل الله يأمرهم وأنفسهم. ﴿فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ﴾
وأنفسهم على القائدين درجةً. ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْمُتَّقِينَ﴾ ﴿وَفَضَّلَ اللَّهُ﴾
المجاهدين على القائدين أجراً عظيماً ﴿١٥﴾ ﴿دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَقَوَّةٌ﴾
ورحمة. ﴿وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ ﴿١٦﴾.

﴿لَا يَسْتَوِي الْقَائِدُونَ﴾ عن بدر. ﴿غَيْرَ أُولِي الضَّرَرِ﴾ بالرفع صفة القاعدين، وبالنصب
استثناء أو حال منهم، وبالجر صفة المؤمنين⁽²⁾. والضَّرَر: العمى والزمانة ونحوهما. وهم:

= والأول أرجح. ينظر: «الإصابة»، 59/6، و«أسد الغابة»، 138/5، و«معركة الصحابة»،
لأبي نعيم، 5/2567.

(1) أخرجه الطبري، في تفسيره، 5/141، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/177،
عن السدي، وهو مرسل، والسيوطي، في «الباب النقول»، 1/66، من طريق الكلبي عن
أبي صالح عن عباس.

(2) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، وعاصم، ويعقوب، واليزيدي، والحسن، والأعمش:
﴿غَيْرٌ..﴾ بالرفع على البدل من «القاعدون» أو الصفة له. وقرأ نافع، وابن عامر،
والكسائي، وشبل عن ابن كثير، وخلف، وأبو جعفر، وابن محيصن: ﴿غَيْرٌ..﴾ بالنصب
على الاستثناء أو الحال. وقرأ الأعمش، وأبو حيوة، وأبو موسى والكاظمي كلاهما عن
حمزة: ﴿غَيْرٌ..﴾ بالجر على البدل من «المؤمنين». ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، =

عبد الله ابن أم مكتوم، وعبد الله بن جحش وأضرابهما. ﴿وَكَلَّا وَعَدَ اللَّهُ الْحُسَيْنُ﴾ القاعدين المعتقدين، والمجاهدين المجتهدين. ونُصِبَ ﴿دَرَجَةً﴾ و﴿دَرَجَاتٍ﴾ لوقوعهما موقع المرات. و﴿أَجْرًا﴾ يُنْصَبُ بفعله، أي: أجره أجرًا، أو نُصِبَ ﴿أَجْرًا عَظِيمًا﴾ على أنه حال من النكرة التي هي ﴿دَرَجَتِي﴾ مُقَدِّمَةٌ عليها، وانتصب ﴿وَمَقُورَةً وَرَحْمَةً﴾ بإضمار فعلهما.



﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُتَسَمِّعِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا لَمْ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَسِعَةً فَهَاجَرُوا فِيهَا فَاُولَئِكَ مَاوْنُهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ﴿١٧﴾﴾ لَا الْمُسَمِّعِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ لَا يَسْمَعُونَ بَيْتَةً وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا ﴿١٨﴾﴾ فَاُولَئِكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ﴿١٩﴾﴾ وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرْعًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٢٠﴾﴾



﴿تَوَفَّيْتُمْ﴾ فعل ماضٍ أو مضارع، أي: يتوفاهم، أي: تقبض الملائكة أرواحهم. ﴿ظَالِمِينَ أَنْفُسِهِمْ﴾ بالشرك والنفاق، وهو حال. ﴿فِيمَ كُنْتُمْ﴾ سؤال تفریع، أو يُقال فيمن كنتم من المشركين أو المؤمنين؟. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ أرض مكة. ﴿أَرْضُ اللَّهِ﴾ أرض المدينة. ﴿مَاوْنُهُمْ جَهَنَّمُ﴾ حيث تعللوا كاديين. وذلك في المتخلفين عن الهجرة تَرْبُصًا ورياء مثل: قيس بن الفاكه بن المغيرة، وقيس بن الوليد بن المغيرة وأشباههما خرجوا مع الكفار

= 396/1، و«معاني القرآن»، للأحفش، 244/1، و«إعراب القراءات الشاذة»، 384/1، و«معجم القراءات»، 2/134 - 135، و«تفسير القرطبي»، 5/343، و«الكشاف»، 418/1.

وَقَتَلُوا بَيْدَرَ⁽¹⁾. ﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ جَبَلَةً﴾ نفقة وقوة للخروج.

﴿وَلَا يَتَذَكَّرُونَ سَبِيلًا﴾ لا يعرفون المسالك والمهالك. والجملة صفة ﴿الْمُسْتَغْنَيْنِ﴾ أو ﴿الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾. ﴿عَفَا عَنْكَ﴾ لم يكلفهما الاختيال⁽²⁾ ومعرفة الطريق ولما بُعث النبي ﷺ بهذه الآية إلى مُسْلِمِي مكة قال جُنْدُب بن عمرو الليثي أو جُنْدُب، أو صَمْرَةُ بن جُنْدُب⁽³⁾ - وكان شيخاً كبيراً: «لست ممن استثنى الله، إني لأهتدي الطريق، والله لا يَبُتُّ الليلة بمكة فاخرجوه على سرير إلى التنعيم، فأدركه الموت، فصَفَّقَ بيمينه على شماله وقال: اللهم هذه لك وهذه لرسولك، أبايعك على ما بآبئك عليه رسولك فنزل فيه ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ الآية⁽⁴⁾. ﴿مُرْعَمًا﴾ مَهْرَبًا أو ملجأً

(1) أخرجه الطبري، في تفسيره، 148/5، من طريق ابن جريج عن عكرمة، وابن هشام، في السيرة، 641/1. قال العلامة أحمد محمد شاكر، في تعليقه على تفسير الطبري، 105/9: «هكذا جاءت أسماؤهم في المخطوطة والمطبوعة، والدر المنثور 2: 295، واتفاقهم جميعاً جعلني أخرج في إثبات ما أعرفه صواباً. وهؤلاء الذين قتلوا بيدر معروفة أسماؤهم في السير، وهذا صوابها من سيرة ابن هشام 2: 295، وإمتاع الأسماع 1/20. «أبو قيس بن الفاكه بن المغيرة»، و«أبو قيس بن الوليد بن المغيرة»، و«العاص بن منه بن الحجاج». وأكبر ظني أن هذا خطأ من الساخ، لا خطأ في الرواية.

(2) أي: التحايل في الخروج من مكة، وانتهاز غفلة كفار قريش للخروج والهجرة للنبي ﷺ. الختل من قولهم: ختل الرجل عن الشيء إذا أرغته عنه أختله وأختله. وختل الذئب الصيّد إذا تخفى له. وكل خادع خاتل. ينظر: «جمهرة اللغة»، باب: (ت خ ن)، 1/389.

(3) جُنْدُب بن صَمْرَةَ اللَّيْثِيُّ نَزَلَتْ فِيهِ: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ فِيهِ اخْتِلَافٌ، فَقِيلَ: جُنْدُب بن صَمْرَةَ. وَقِيلَ: جُنْدُب بن صَمْرَةَ وَهُوَ الْمَشْهُورُ، وَقِيلَ: صَمْرَةُ بن جُنْدُب، وَقِيلَ: صَمْرَةُ بن أَبِي الْعَيْصِ. وَقِيلَ: صَمْرَةُ بن الْعَمَصِ، وَقِيلَ: صَمُصَم بن عَمْرِو الْخَزَاعِي. ينظر: «معرفة الصحابة»، لأبي نعيم، 585/2.

(4) أخرجه الطبراني، في المعجم الكبير، 272/11، رقم (11709)، عن عكرمة عن ابن عباس، وأبو يعلى الموصلي في مسنده، 81/5، رقم (2679)، وابن أبي حاتم في تفسيره، 2/175. قال الهيثمي، في «مجمع الزوائد»، 7/10: «رواه أبو يعلى، ورحاله

يُرْعَمُ مِنْ فَارَقَهُ. ﴿وَسَعَةً﴾ أي: في الرزق. ﴿وَقَعَ أَجْرُهُ﴾ أي: نبت جزاؤه. والوجوب، والوقوع، والسقوط أخوات.

﴿وَإِذَا ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ
الْصَّلَاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُرْ
عَدُوًّا مُبِينًا ۝١١﴾.

﴿ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ استمررتُم في السَّير. والضَّربَةُ: الطَّبيعة لاستمرارها، ومنه ضَرَبَ
المثل. ﴿أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ﴾ على ركعتين. وهي عزيمة عند أبي حنيفة وأصحابه،
وعند الشافعي رخصة. ونفي الجُنَاح لردِّ رعمهم الحرج عليهم.

﴿إِنْ خِفْتُمْ﴾ كلام مُبتدأ من غير حرف العطف، أو ذَكَرَ الخوف على غالب حال
أسفارهم، وجاز اتصاله بما قبله فيكون القصرُ حال خوف الفتنة.

﴿وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلَاةَ فَلَنْتُمْ طَائِفَةً
مِنْهُمْ مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا فَلْيَكُونُوا
مِنْ وَرَائِكُمْ وَلِتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَىٰ لَمْ يُصَلُّوا
فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا جِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ وَ الَّذِينَ
كَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُوا عَنْ أَسْلِحَتِكُمْ وَأَتِينَكُمُ قَيْسِلُونَ
عَلَيْكُمْ مَبْلَةٌ وَجِدَّةٌ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ
أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ
وَخُذُوا جِذْرَكُمْ إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُبِينًا ۝١٢﴾.

﴿وَإِذَا كُنْتُمْ فِيهِمْ﴾ تعلق بظاهره الحسنُ وأبو يوسف في رواية عنه حيث لا يريان

صلاة الحوف بعد النبي ﷺ، وحوزة أبو حنيفة، ومالك، والشافعي وجعلوا وليه بمنزلة. وصورتها: أن يجعلهم الإمام طائفتين، فيصلي بالطائفة الأولى نصف صلاته، ثم يقبلون إلى العدو فيصلي بالطائفة النصف الآخر، وترجع الطائفة الأولى فيؤمنون صلاتهم بغير قراءة لأنهم لا يحقون، والثانية يؤمنون بقراءة لأنهم مسبوقون، وعند الشافعي: لا يسلم حتى تفرغ الطائفة الأخيرة. ﴿جَذَرَهُمْ وَأَسْلَحَهُمْ﴾ أي: الطائفة الأولى. والسلاح: ما يهين للقتال غير الدواب. ﴿وَلَا جُنَاحَ﴾ لا عدول عن الحق.

﴿إِنْ كَانَ يَكُمُ أَذَى يَنْ مَطَرٍ﴾ أو مرض، وضع السلاح. وقيل: هو للنبي خاصة. وذلك أنه عزا محارباً بني أنمار⁽¹⁾، فخرج لحاجة فغافصة⁽²⁾ عوف بن الحارث المحاربي⁽³⁾، ثم الحصرمي فقال: من يمنعك عني يا محمد؟ قال: «الله»، ثم قال: اكفني عوقاً بما شئت، فأكب لوجهه وسقط سيفه من يده، فأخذه النبي ﷺ وقال: من يمنعك عني يا عوف؟ قال: لا أحد، قال: أشهد أن لا إله إلا الله، وأني محمد عبده ورسوله، قال: لا، ولكن لا أقاتلك أبداً، ولا أعين عليك عدواً، فرد عليه سيفه وخلاه⁽⁴⁾. ﴿عَذَابًا مُهِينًا﴾ ينقظكم في أمرهم وقتالهم.

(1) بني أنمار بن أراش بن عمرو بن الغوث بن نبت بن مالك بن زيد بن كهلان بن سبأ. وولد أنمار بن بغيض: عوف بن أنمار. وطريف بن أنمار فافترق بو أنمار منهما. وبنو الحرشب من بني طريف واسم الحرشب عمرو بن نصر بن حارية بن طريف. وكانت أم شماخ واخوته خرشية. ينظر: «أنساب الأشراف»، للبلاذري، ت: سهيل زكار ورياض الزركلي، 213/13، و«جمهرة أنساب العرب»، لابن حرم الأندلسي، ت: لجنة من العلماء، 484/1.

(2) غافصة مغافصة وغفاضا، إذا فاجأه. و(غافصة) أحده على غرة. ينظر: «جمهرة اللغة»، باب: (صمن)، 889/2، و«مختار الصحاح»، باب: (غ ف ص)، 228/1.

(3) وقيل: عويرث بن الحرث المحاربي الحضرمي. ينظر: «تفسير الثعلبي»، 378/3 - 379.

(4) أخرجه الثعلبي، في تفسيره، 378/3 - 379، من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس.

﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَادْكُرُوا اللَّهَ فِيمَا وُقِعُوا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا ﴿١٣﴾ وَلَا تَهَيَّؤُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٤﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ ۚ وَلَا تَكُنْ لِلخَائِبِينَ خَصِيمًا ﴿١٥﴾

﴿قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ﴾ في الخوف. ﴿فَادْكُرُوا اللَّهَ﴾ صلُّوا له. ﴿فِيمَا﴾ أمرٌ للأصحاء. ﴿وُقِعُوا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ للمرضى والجرحى. أو يُراد اذكروه على كلِّ حال. ﴿أَطْمَأْنَنْتُمْ﴾ أقمتم، وأمتم. إطمأنَّ سكن، وطامتْ سَكَنَتْهُ. ﴿فَأَقِيمُوا﴾ فاتمُّوا. ﴿كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ فرضاً موقُتاً وقته مخففٌ ومشدَّدٌ، جعل له وقتاً. ﴿وَلَا تَهَيَّؤُوا﴾ لا تضعفوا. يقال: وهَّأَ اللهُ وأوهَّأَ. ﴿فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ﴾ وهم أبو سفيان وأصحابه.

﴿تَأْلَمُونَ﴾ بالجراح. وتقديره: لا تهنوا إلا أن تكونوا تألمون. ﴿عَلِيمًا﴾ بما أصابكم. ﴿حَكِيمًا﴾ فيما أمركم. ﴿لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَبَكَ اللَّهُ﴾ أعلمك وأوحى إليك. نزل في طُعْمَةَ بن أبيرق الظفري⁽¹⁾، سرق درعاً من قتادة بن النعمان⁽²⁾ في جراب

(1) طُعْمَةُ وقيل: بُشَيْر بن الأبيرق، والأبيرق لقب، واسمه: الحارث بن عمرو بن حارثة بن الهيثم بن رفاعة. وطُعْمَةُ أو بشير كان منافقاً، وقيل: ارتدَّ سنة أربع من الهجرة، وكان له أخوان: مُبَشِّر، وبشر، انا الحارث فاضلان، شهدا أحداً مع رسول الله ﷺ. ينظر. «جمهرة أنساب العرب»، لابن حزم الأندلسي، 1/ 343.

(2) قَتَادَةُ بنُ النُّعْمَانِ بن رَيْد بن عَامِر بن سَوَاد بن ظَفَر. و أمه أنيسة بنت قيس بن عمرو بن عبَّيد بن مالك بن عمرو بن عامر بن غنم بن عدي بن النجَّار من الحزرج وشهد -

دقيق، فانتشر الدقيق في الطريق من خرق الجراب إلى باب داره، فلما أتبع؛ أودعه زيد بن السمين اليهودي، وأعلم قومه بخدعه، فاخصموا إلى النبي ﷺ والتمسوا أن يضرب اليهودي ليقر، وأرادوا التمويه على النبي ﷺ فأراه الله جليلة الأمر، وأمره بالحكم بما أمره الله⁽¹⁾. ﴿لِلخَائِنِينَ﴾ لأجل الراصين بالخيانة، أو لجميع خوان الأمة. ﴿خَصِيمًا﴾ مُخاصما على البراءة.

﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفْوَاً رَحِيماً﴾ (١٧) وَلَا تُجْدِلْ
عَنِ الَّذِينَ يَخْتَفُونَ أَنفُسُهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ
خَوَّافًا أَثِمًا (١٧) يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ
مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ إِذْ يُبَيِّنُونَ مَا لَا يَرْضَى مِنَ الْقَوْلِ وَكَانَ
اللَّهُ بِمَا يَصْمَلُونَ مُحِيطًا (١٨) هَكَذَا هُوَ لَا جِدَلُ لَكَ
عَنْهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَن يُجْدِلْ اللَّهَ عَنْهُمْ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ أَم مَّن يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَصِيلاً (١٩).

= بدراً وأحدًا ورميت عينه يوم أحد فسالت حدقته على وحتته فأتى رسول الله فقال: يا رسول الله إنَّ عندي امرأة أجهها، وإنَّ هي رأت عيني خشيت أن تغتربني. قال: فَرَدَّهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْدُو فاستوت ورجعت وكانت أقوى عييه وأصحهما بعد أن كبر. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 3/ 345، و«معرفة الصحابة»، لأبي نعيم، 4/ 2338.

(1) أخرجه الحاكم في المستدرک، 4/ 426، رقم (8164)، من طريق محمد بن إسحاق، عن عاصم بن عمرو بن قتادة عن أبيه عن جده. وصححه، وسكت عنه الذهبي، وابن شعبة، في تاريخ المدينة، ت: فهيم شلتوت، 2/ 417، من طريق محمد بن حاتم عن يونس بن محمد عن شيبان بن عبد الرحمن عن قتادة، والواحد في «أسباب النزول»، ص/ 183. وإسناد سبب النزول ضعيف جداً لأعضائه، وعبد الرحمن بن زيد متروك. ينظر: الاستيعاب في بيان الأسباب، لسليم الهلالي، ومحمد بن موسى آل نصر 1/ 499.

﴿وَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ﴾ عَمَّا خَطَرَ بِبَالِكَ مِنْ تَعْذِيبِ الْيَهُودِيِّ. ﴿يَتَنَاقُثُونَ﴾ يَفْتَعِلُونَ مِنْ الْخِيَانَةِ. ﴿أَنفُسُهُمْ﴾ لِرَجُوعِ الضَّرَرِ إِلَيْهِمْ. ﴿خَوَانًا﴾ بِالسَّرِقَةِ. ﴿أَيِّمًا﴾ بِالْإِفْتِرَاءِ.

﴿يَسْتَخْفُونَ مِنَ النَّاسِ﴾ يَسْتَرُونَ مِنْهُمْ. ﴿وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ الْإِسْتِخْفَاءُ مِنْهُ: أَلَّا يَفْعَلَ وَلَا يَهَيِّجَ بِهِ، فَإِنَّ خَافِيَةَ الصُّدُورِ، وَخَائِنَةَ الْعْيُونِ ظَاهِرَتَانِ عِنْدَ اللَّهِ. وَسُمِّيَ التَّنْذِيرُ قَوْلًا: لِأَنَّكَ تُحَدِّثُ بِهِ نَفْسَكَ. ﴿هَتَأْتُهُ﴾ مَا لِلتَّنْبِيهِ، وَأُولَاءُ بِمَعْنَى الَّذِينَ. ﴿وَحَدَّثْتُ﴾ صَلَةُ، أَيُّ: ظَنُّوا أَنَّكُمْ بِالْعَتَمِ فِي الْخِصَامِ. ﴿فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فَمَنْ يَقْوِيهِ عَلَى عُقُوبَةِ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ. وَالْوَكِيلُ: الْحَامِي وَالْمُحَامِي.

﴿وَمَنْ يَمَلْ سُوًّا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ﴾
يَجِدِ اللَّهَ عَفُورًا رَحِيمًا ﴿١١٠﴾ وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا
يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١١﴾ وَمَنْ
يَكْسِبْ خَطِيئَةً أَوْ إِثْمًا ثُمَّ يَرَوِهَا بِرَبِّهَا فَقَدْ احْتَمَلَ بُهْتَانًا
وَأِثْمًا مُبِينًا ﴿١١٢﴾ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَمُتَ
طَائِفَةٌ مِنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
وَمَا يَصُرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ
عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴿١١٣﴾.

﴿سُوًّا﴾ فُجِيحًا مُتَعَذِّبًا. ﴿أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ﴾ بِالْإِثْمِ اللَّازِمِ. ﴿يَكْسِبْ إِثْمًا﴾ يَمِينًا فَاجِرَةً. ﴿عَلَى نَفْسِهِ﴾ وَزَرًا عَلَيْهَا. ﴿وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً﴾ صَغِيرَةً. ﴿أَوْ إِثْمًا﴾ كَبِيرَةً. ﴿ثُمَّ يَرَوِهَا بِرَبِّهَا﴾ أَيُّ: بِالْمُكْتَسَبِ. ﴿فَضْلُ اللَّهِ﴾ عَصَمَتُهُ وَالنَّبُوَّةُ. ﴿وَرَحْمَتُهُ﴾ الْإِرْشَادُ وَالْإِبْحَاءُ. ﴿أَنْ يُضِلُّوكَ﴾ عَنِ الْحُكْمِ بِالْحَقِّ. ﴿وَمَا يَصُرُونَكَ مِنْ شَيْءٍ﴾ فَإِنْ مَنْ يَسْمَعُ

يُضِلُّ^(١). ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ﴾ من خفيات أمورهم وخبيات صدورهم.

﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّن نَّجْوَاهُمْ إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ
أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَن يَفْعَلْ ذَلِكَ
إِتِّعَاءً مَّرْصَاتٍ اللَّهُ قَسُوفٌ تُوَلِّيهِ أَجْرًا عَظِيمًا^(١٣) وَمَن
يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِن بَعْدِ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ
سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ تُوَلِّيهِ مَا تَوَلَّى وَتُضْلِغْهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ
مَصِيرًا^(١٤)﴾.

﴿تَجَوَّاهُمْ﴾ النجوى: ما تُحاور به خلاصتك وخاصتك. تَجَوَّاهُ خَلَصْتَهُ، وَتَجَوَّاهُ
الْجُلْدُ سَلَخْتُهُ. ﴿إِلَّا مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ﴾ مجرور المحل بدل من ﴿كَثِيرٍ﴾ أي:
إِلَّا نجوى الأمر بالمعروف. وهو فرض أو إغاثة ملهوف. أو تكون ﴿إِلَّا﴾ بمعنى لكن.
أو الصدقة هي الفرائض المالية، والمعروف النوازل. ﴿يَفْعَلْ ذَلِكَ﴾ أي: الأمر بهذه
الأمشياء^(٢).

﴿غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ ما عليه السواد الأعظم. ودل ذلك أن الإجماع حجة كالكتاب
والسنة. ﴿تُوَلِّيهِ مَا تَوَلَّى﴾ ندعه وما يختار. وذلك في طُعْمَةٍ لَمَّا وَقَعَ الْحُكْمُ عَلَيْهِ؛ هَرَبَ
كَافِرًا إِلَى مَكَّةَ، وَنَقَبَ بِهَا حُفْرَةً لِيَسْرِقَ فَانْهَارَتْ عَلَيْهِ فَمَاتَ.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن
يَشَاءُ وَمَن يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا^(١٥)﴾

(1) «الكشف والبيان» 3/ 379، و«الكشاف» 1/ 563

(2) «الكشف والبيان» 3/ 384، و«الكشاف» 1/ 564.

يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا إِنْ كُنَّا وَإِنْ يَدْعُونَ إِلَّا
 مَسْجِدَنَا مَرْيَدًا ﴿١٣٧﴾ لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ مِنْ
 عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا ﴿١٣٨﴾ وَلَا تُلَاقِهِمْ وَلَا تُنَاجِهِمْ
 وَلَا تُؤْمِرُهُمْ فَلَيَنْبَغَنَّ مَا آذَاتِ الْأَنْعَامِ وَلَا تَسْمِعَهُمْ
 فَلَئِمَّ بِمَرْكَبِكَ خَلَقَ اللَّهُ وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا
 مِنْ دُونِ اللَّهِ فَقَدْ خَسِرَ خُسْرَانًا مُبِينًا ﴿١٣٩﴾
 يَبْعِدُهُمْ وَيُخَوِّفُهُمْ وَمَا يَبْعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا عُرُودًا ﴿١٤٠﴾
 أُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَلَا يَجِدُونَ عَنْهَا مَحَصًا ﴿١٤١﴾.

﴿وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ وإن لم يثبت، فإن سياق الكلام أن لا يغفر الشرك بدون التوبة، ويغفر ما دونه لمن يشاء. فإن الشرك أيضًا مغفور إذا تاب.

﴿إِلَّا إِنْ كُنَّا﴾ مثل اللات والعزى ومناة، أو إِلَّا مُتَّضِعِي القدر، فإن الإناث من كل شيء أردله. ﴿إِلَّا مَسْجِدَنَا﴾ أي: إيليس فإنه هو العزى. والمريد: المتجرد عن الخير، أو ظاهر الشر، ومنه شجرة مُرداء، ورجل أمرد. ﴿لَعَنَهُ اللَّهُ وَقَالَ لَأَتَّخِذَنَّ﴾ هما صفتان للشيطان، أي: إِلَّا لَعِينًا قَاتِلًا هذا. ﴿نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ مفروزًا للنار. فَرَضَتْه قطعته. وعن الحسن: «من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار»^(١). ﴿وَلَا تُنَاجِهِمْ﴾ الأمانى الباطلة من طول الأعمار، وبلوغ الأوطار والنجاة من غير عمل الأبرار. ﴿فَلَئِمَّ بِمَرْكَبِكَ خَلَقَ اللَّهُ﴾ دين الله، أو المراد التَّخَنُّثُ والسَّخُّو^(٢)، وخِصَاء العبيد واللذات. وعن

(1) هذا قول مقاتل، أخرجه عنه ابن أبي حاتم في «تفسير القرآن العظيم» 4/ 1069، ولفظه: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار، وواحد إلى الجنة. وذكره ابن الجوزي في «زاد المسير» 2/ 204، وصححه القرطبي في «الجامع لأحكام القرآن» 5/ 388.

(2) قَالَ الْأَصْمَعِيُّ: أَخْخَقَ يَخْخِقُ، وَقَالَ أَبُو عُبَيْدٍ: أَخْخَقَ الصَّرْعُ ذَهَبَ وَيَلِي. وَأَسْخَقَتْ الدَّلُورُ: ذَهَبَ مَا فِيهَا. الْأَزْهَرِيُّ: وَمُسَاخَقَةُ النِّسَاءِ لَفْظٌ مُؤَلَّدٌ. السَّخَاقُ وَالْمَسَاخَقَةُ: فَعَلَ النِّسَاءُ بَعْضُهُنَّ بِبَعْضٍ، وَكَذَلِكَ فَعَلَ الْمَجْبُوبُ بِالْمَرْأَةِ يُسَمَّى سَخَاقًا. فَالْفَرْقُ بَيْنَ الزَّيِّ =

ابن مسعود: «الوشم»⁽¹⁾. ﴿وَلَيْسَ﴾ مطاعاً يأترونه. ﴿يَعِدُّهُمْ﴾ الحياة. ﴿وَيَمَيِّنُهُمْ﴾ يتوجه إلا عليه. ﴿إِلَّا عَزَّوَجَلَّ﴾ إيهامُ المنافع في المضار. ﴿يَحْصِيصًا﴾ مجيداً ومهرباً.

﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مَسْجِدُهُمْ
جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ
اللَّهُ حَقًّا وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ۖ﴾ ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾
وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ.
وَلَا يَحِذُّ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهًا وَلَا نَصِيرًا ۖ﴾ وَمَنْ
يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتُمْ وَهُوَ مُؤْمِنٌ
فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ۖ﴾

﴿وَعَدَ اللَّهُ﴾ مصدر مؤكَّد نَفْسُهُ. و﴿حَقًّا﴾ مصدر مؤكَّد له. ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ﴾
معناه النفي؛ لأنَّ جوابه: لا. ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ﴾ نزل حين قال المسلمون: نبينا خاتم
النبيين، وكتابتنا يحكمكم على الكتب. وقال أهل الكتاب: نبينا أقدم، وكتابتنا أسبق، فبيَّن
أنَّ العروة الوثقى خشيةُ الله والتقوى⁽²⁾. ﴿يُجْزَى بِهِ﴾ السينة واحدة بواحدة، والحسنة

= والسحاق: أن السحاق لا إيلاج فيه. ينظر: «لسان العرب»، باب: (السين المهملة)،
152/10، و«معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية»، محمود عبد الرحمن عبد المتعم،
دار الفصيحة، بدون تاريخ، 247/2.

(1) ذكره الزمخشري، في «الكشاف»، 1/567، وابن عطية، في «المحرر الوجيز»، 2/114،
والسمعاني، في «تفسير القرآن»، 1/481، عن ابن مسعود.

(2) أخرجه سعيد بن منصور في «سننه» (4/1377 رقم 693)، والطبري في «جامع البيان»
185/5 من طريق الأعمش عن أبي الصحن عن مسروق به. وذكره الواحدي، في
«أسباب النزول»، ص/183، عن مسروق وقتادة. وهو مرسل. وينظر: «الاستيعاب في
بيان الأسباب»، 1/505.

واحدة بعشرة. وعن النبي ﷺ: «وَيْلٌ لِمَنْ غَلَبَ أَحَادُهُ عَشْرَانَهُ»⁽¹⁾. ﴿مِنَ الْفَكْرِ حَتَّى﴾
 مِنْ: لِلتَّبْعِضِ. ﴿مِنَ ذَكَرٍ﴾ لَتَبِينِ الْإِبْهَامِ فِي ﴿مَنْ يَعْمَلُ﴾. ﴿وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا﴾
 تخصيصه بالصالحات، فإنه لَا يُقْصُصُ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ بِمَشِيئَةِ اللَّهِ، كَمَا يُقْصُصُ مِنَ السَّيِّئَةِ
 لِمَنْ يَشَاءُ.



﴿وَمَنْ أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ﴾
 وَأَتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ﴿١٢٥﴾
 وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَصَوَّاتُ اللَّهِ
 بِكُلِّ شَيْءٍ مُخِيطًا ﴿١٢٦﴾ وَتَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّسَاءِ قُلِ اللَّهُ
 يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ فِي
 يَتَنَمَى النِّسَاءِ الَّتِي لَا تَنْوُتُهُنَّ مَا كُتِبَ لَهُنَّ وَرَرَّعُونَ
 أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ وَالْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الْوِلْدَانِ وَأَنْ
 تَقُومُوا لِلنِّسَاءِ بِالْقِسْطِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ



﴿أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ﴾ أَخْلَصَ نَفْسَهُ. ﴿حَنِيفًا﴾ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ اتَّبَعَ إِبْرَاهِيمَ،
 كَقَوْلِهِ: ﴿مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا﴾. ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾ أَي: اجْتَبَاهُ لِيَدْخُلَ حُجُبَ
 الْطَافَةِ، وَيَسِيرَ طُرُقَ تَوْفِيقِهِ. وَحَلَالَ الدَّارِ وَخَلَّلَهُ: وَسَطَهُ، وَالْحُلُّ: الطَّرِيقُ فِي الرَّمْلِ.
 ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ﴾ أَي: يُعْلِمُهُمْ وَيُعْمِلُهُمْ، وَيُنْهِيهِمْ وَلَا يُهْمِلُهُمْ. ﴿مُخِيطًا﴾
 بِحَسَانَتِهِمْ، يُخِيطُ سَيِّئَانَهُمْ. ﴿وَتَسْتَفْتُونَكَ﴾ يَطْلُبُونَ الْفَتَا مِنْكَ. ﴿فِي النِّسَاءِ﴾ فِي
 الْوَاجِبِ لَهُنَّ. ﴿وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ﴾ فِي مَحَلِّ الرِّفْعِ، أَي: يُفْتِيكُمْ اللَّهُ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ.

(1) ذكره الألويسي، في تفسيره، 127/3، بدون إسناد بلفظ «ويل لمن غلب أحاده على أعشاره».

أو هو مبتدأ، و﴿فِي الْكِتَابِ﴾ خبره، والجملة اعتراضية. و﴿الْكِتَابِ﴾ اللوح ﴿فِي يَتَنَى الْإِنْسَاءِ﴾ إضافة بمعنى مِنْ نَحْو: عِنْدِي سَخَقٌ عِمَامَةٍ⁽¹⁾.

﴿مَا كَيْبَ لَهُنَّ﴾ من الميراث. ﴿وَالْمُسْتَضْعِفِينَ﴾ عطفٌ على ﴿يَتَنَى﴾ فإنهم كانوا لا يُورَثُونَ إِلَّا الرجل القَوَامُ بأمور الأعداء، أو هو خطاب الأولياء؛ فإنهم كانوا يتزوجون اليتيمة إن كانت ذات مال وجمال، وإن كانت دميمة فقيرة عَضَلُوهَا واستخدموها، فَمُنِعُوا عَنْهُ⁽²⁾. ﴿وَأَنْتَ تَقُومُوا﴾ مجرور المحل كالمُسْتَضْعِفِينَ، أو منصوب على معنى يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَقُومُوا.

﴿وَإِنْ أَمْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا ضُغْرًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ

(1) يُقَالُ: أَشَقَّ النَّوْبُ، إِذَا أَحْلَقَ وَيَلْبِي، وَهُوَ نَوْبٌ سَخَقٌ، وَيَتَابٌ سُحُوقٌ، وَقَالَ مَرْزُوقٌ: وَمَا زَوَّدُونِي غَيْرَ سَخَقٍ عِمَامَةٍ. ينظر: الدلائل في «غريب الحديث»، لقاسم السرقسطي، ت: محمد بن عبد الله القناص، 499/2، و«لسان العرب»، باب: (السين المهملة)، 153/10.

(2) أخرجه البخاري، كتاب: الوصايا، باب: قول الله ﴿وَمَا تَأْوِيْنَنَّهُمْ أَتْرُكُهُمْ﴾، 3/1015، رقم (2612)، ومسلم، كتاب: التفسير، 4/2313، 2314، رقم (3018)، عن عروة بن الزبير، أنه سأل عائشة - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا -: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يَفْقَهُوا فِي الْيَتَمَى فَانْكَحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ الْإِنْسَاءِ﴾. قالت: هي اليتيمة في حجر وليها، فيرغب في جمالها ومالها ويريد أن يتزوجها بأدنى من ستة نساء؛ فنهوا عن نكاحهن، إلا أن يقسطوا لهن في إكمال الصداق، وأمروا بنكاح من سواهن من النساء.

قالت عائشة: ثم استفتى الناس رسول الله - ﷺ - بعد، فأنزل الله - عَزَّ وَجَلَّ -: ﴿وَمَسْقُوتُكَ فِي الْإِنْسَاءِ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْتَضِيكُمْ فِيهِنَّ﴾ قالت: بين الله في هذه أن اليتيمة إذا كانت ذات جمال ومال رغبا في نكاحها، ولم يلحقوها بستمها بإكمال الصداق، فإذا كانت مرغوبة عنها في قلة المال والجمال تركوها والتمسوا غيرها من النساء قال: فكما يتركونها حين يرغبون عنها، فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبا فيها، إلا أن يقسطوا لها الأوفى من الصداق ويعطوها حقها.

عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُحْضِرَتِ
الْأَنفُسُ الشُّحَّ وَإِنْ تُحْسِنُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ
بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٢٨﴾ وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا
بَيْنَ الْبَنَاتِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ
فَتَذَرُوهُنَّ كَالْمُعَلَّقَةِ وَإِنْ تُصْلِحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٢٩﴾ وَإِنْ يَفْقَرَا يَعْنِ اللَّهَ كَلَّا
مِنْ سَعْيِهِ وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا حَكِيمًا ﴿١٣٠﴾.

﴿خَافَتْ مِنْ بَهِلَهَا﴾ من إقامة بعلها على النشوز، وهو الترفع عن أداء حقها من
النفس والمال. والإعراض: تقليل المؤانسة والمجالسة. ﴿يُصْلِحَا﴾ يصطلحا بهبة المهر
والمساهلة في النفقة وإيثار التوبة، كما جعلت سودة نوبتها لعائشة.

﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ أي: من المفارقة والإعراض. نزلت في خولة بنت محمد بن
مسلمة⁽¹⁾ وزوجها أسعد بن الربيع⁽²⁾، أو رافع بن خديج⁽³⁾⁽⁴⁾. ﴿وَأُحْضِرَتِ الْأَنفُسُ

(1) عميرة بنت مُحَمَّد بن مُسْلِمَةَ بنِ خَالِد بنِ عَدِي بنِ مَجْدَعَةَ بنِ حَارِثَةَ بنِ الْحَارِثِ بنِ
الْخَزَرَجِ بنِ عَمْرٍو. وهو النبيت. ابن مالك من الأوس. ينظر: «الطقات الكبرى»،
338/3.

(2) أسعد بن الربيع. وقال ابن حجر. صوابه سعد، بن أبي زُهَيْر بن مَالِك بن أُمَيْرِ الْقَيْسِ بن
مَالِك بن ثَعْلَبَةَ بنِ كَعْبِ بنِ الْخَزَرَجِ الْأَنْصَارِيِّ الْخَزْرَجِي أَحَدَ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ مِنْ
الْأَنْصَارِ وَأَحَدَ الْفَرَسَانِ الْمَشَاهِيرِ. ينظر: «الإصابة»، 369/1، وتعجيل المنفعة بزوائد
رجال الأئمة الأربعة، لابن حجر العسقلاني، ت: إكرام الله إمداد الحق، 1/572.

(3) رَافِعُ بنِ خَدِيجِ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيُّ الْحَارِثِيُّ الْأَوْسِيُّ الْمَدَنِيُّ، مَاتَ قَبْلَ ابْنِ عُمَرَ قَالَه
عَبْدُ اللَّهِ بنِ صَالِحٍ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ يُونُسَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ عَنْ سَالِمٍ، مَاتَ فِي زَمَنِ مُعَاوِيَةَ.
ينظر: التاريخ الكبير، للبخاري، 3/299.

(4) أخرجه البيهقي في السنن 7/296 وعزاه السيوطي، في «الدر المنثور» 2/232 للشافعي =

الْشَّحُّ ﴿المرأة تشح في بذل أنصبتها، والرجل يبخل بالمساهمة والمُقاسمة. ﴿وإن تُعَسِّوْا﴾ الإغماض في العشرة، ﴿وَتَتَّقُوا﴾ الإعراض. ﴿فَاتَّ اللَّهُ﴾ خير بالإساءة والإحسان. ﴿أَنْ تَهْدُوا أَيْنَ النَّسْلُ﴾ في المحبة والرغبة. ﴿كُلُّ الْيَسِيلِ﴾ الحرمان من النعمة والقسمة. ﴿كَالْمُعَلَّقَةِ﴾ لا أيمًا ولا ذات بعل. ﴿وإن تُصْلِحُوا﴾ ما مضى. ﴿وَتَتَّقُوا﴾ فيما يُستقبل. ﴿كُلَّ مَنِ مَسَّيْتُمْ﴾ زوجًا خيرًا من زوجها، وعيشًا أهنى من عيشه. الواسع: الموسع.



﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَإِيَّاكُمْ أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا ضَامِدًا ﴿١٣٠﴾ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿١٣١﴾ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا ﴿١٣٢﴾ مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِثْهُ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا بَصِيرًا ﴿١٣٣﴾﴾



﴿مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ متعلق بـ ﴿وَصَّيْنَا﴾، أو بـ ﴿أُوتُوا﴾. ﴿وَإِيَّاكُمْ﴾ عطف على ﴿الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾. ﴿أَنْ اتَّقُوا اللَّهَ﴾ أي: بأني اتقوا، أو تكون مُفسِّرة. ﴿وَإِنْ تَكْفُرُوا﴾ عطف على ﴿اتَّقُوا﴾ أي: أمرناهم وأمرناكم بالتقوى، وقلنا لهم ولكم:

= وسعيد بن منصور وابن أبي شيبة والبيهقي. وذكره في لباب النقول ص/ 95- وله شاهد موصول عن رافع بن خديج أخرجه الحاكم 308/2 وصححه ووافقه الذهبي. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 188، والعجائب في بيان الأسباب، لابن حجر، 868/2، وذكر عميرة، بدل خولة.

﴿وَأَن تَكْفُرُوا﴾. والغنى: الذي لا حاجة له. ﴿يُذْهِبْكُمْ﴾ يُمْسِكْكُمْ، وَيَأْتِ بآخرين منكم مكانكم، أو جنساً آخر غير الإنس، أو يُمْتَكِمْ أَيْهَا الكافرون المُبْغِضُونَ ﴿وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ مسلمين مُجِئِينَ. فلَمَّا نزلت هذه الآية ضرب النبي ﷺ على ظهر سلمان وقال: «هم قومٌ هذا»⁽¹⁾. ﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ﴾ دخول كان للتأكيد وإن أُريد الاستقبال. ﴿ثَوَابُ الْأَخْيَرَةِ﴾ الغنمة. وثواب ﴿رِضَا اللَّهِ وَالْجَنَّةِ﴾ فما للسَّاعي يَطْلُبُ الْأَخْسَ، ويدع الْأَخْسَ.

﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ آمَنُوا كُوفُوا قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَن تَعْدِلُوا وَإِن تَلَوْا أَوْ نَعَزْضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ ﴿٣٥﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا ءَامِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَالَّذِي أُنزِلَ مِن قَبْلُ وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ

ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٣٦﴾

﴿قَوْمِينَ بِالْقِسْطِ﴾ مجتهدين في إقامة العدل. ﴿شُهَدَاءَ لِلَّهِ﴾ لوجه ورضاه. والشهادة على النفس الإقرار، أي: وإن كانت الشهادة وبالألَا ﴿عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ﴾. ﴿أَوْلَىٰ بِهِمَا﴾ أي: بالفريقين والجنسين، أي: لا تشهد زوراً لغناه، ولا تكتُم صدقاً لفقره. ﴿أَن تَعْدِلُوا﴾ لأن تعدلوا، وهو من العدول. ﴿وَإِن تَلَوْا﴾ أَلَيْسَتْكُمْ تُحَرِّفُوهَا عن الصدق، أو

(1) أخرجه ابن أبي شيبة، في مسنده، 2/ 179، من حديث عياض الأشعري. وفيه أن الذي ضرب على كتفه النبي ﷺ؛ أبو موسى الأشعري، وليس سلمان الفارسي، وهكذا في جل الروايات. وأخرجه الطبراني، في المعجم الكبير، 17، 371، والترمذي، في نوادر الأصول، 5/ 11.

تُدافعوا، من لَوَيْتُ حَقًّا. ومن قرأ ﴿تَلَّوْا﴾⁽¹⁾ من الولاية، أي: إِنْ وَلَيْتُمْ إقامة الشهادة. ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: بالرسول والكتب المتقدمة. ﴿ءَامِنُوا﴾ بالمناخرة. أو أيها المؤمنون دُوموا واثبتوا على ما أنتم عليه، أو أيها المنافقون آمنوا سرًّا كما آمنتم جهراً، أو أيها الكافرون آمنوا بالله كما آمنتم باللات.

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ ءَامَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ
أَذَادُوا كَفَرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا﴾^(١٧)
يُبَشِّرُ الْمُتَّقِينَ وَأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾^(١٨) الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ
الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَيْنِئْتُمْ عَنْهُمْ
الْعِزَّةَ فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا﴾^(١٩) وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ
أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَعْبُدُوا
مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوشُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِذْ أَنْتُمْ إِذَا يَتْلَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ
جَامِعُ الْمُتَّقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾^(٢٠).

﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ أي: بموسى. ﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بعزير. ﴿ثُمَّ ءَامَنُوا﴾ بعزير.
﴿ثُمَّ كَفَرُوا﴾ بعبسى. ﴿ثُمَّ أَذَادُوا كَفَرًا﴾ بمحمد ﷺ. ﴿لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ﴾ استبعاد
واستعجاب من قبولهم المغفرة والهداية؛ حيث مروا على النفاق، ورسخوا في الكفر.
﴿يُبَشِّرُ الْمُتَّقِينَ﴾ أخبرهم. ﴿يَتَّبِعُونَ الْكَافِرِينَ﴾ أي: اليهود.
﴿عَنْهُمْ الْعِزَّةَ﴾ الرُّفْد والظهور على النبي. ﴿أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ﴾ أي: أنه. وأن، وما في

(1) قرأ ابن عامر، وحزمة، والأعمش، وابن وثاب، وابن عباس: ﴿تَلَّوْا﴾ بضم اللام وبواو واحدة. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 399، و«حجة القراءات»، 2/ 215، و«معجم القراءات»، 2/ 173، و«المحرر الوجيز»، 4/ 258، و«البحر المحيط»، 3/ 371.

حَيْرَهَا فِي مَحَلِّ الرِّفْعِ بِ﴿تَزَلَّنَا﴾، أَوْ مَنْصُوبٍ بِ﴿تَزَلَّ﴾. ﴿مَعَهُدٌ﴾ الضَّمِيرُ رَاجِعٌ إِلَى مَا يَنْسَبُكَ مِنْ ﴿يُكْفِّرُهَا وَيُسْتَهْزِئُهَا﴾ أَي: مَعَ الْكَافِرِينَ وَالْمُسْتَهْزِئِينَ. وَذَلِكَ حِينَ كَانَ الْمُنَافِقُونَ يُجَالِسُونَ الْيَهُودَ وَهُمْ يَخُوضُونَ فِي نَعِيبِ الْقُرْآنِ⁽¹⁾. ﴿إِذَا ثَلَاثُهُ﴾ فِي الْكُفْرِ بِالرِّضَا بِهِ، وَبَعْدَ الْخَوْضِ لَا يُرَخَّصُ فِي مَجَالَسَتِهِمْ، أَوْ هِيَ مَنْسُوخَةٌ يَقُولُهُ: ﴿فَلَا نَقْعُدُ بَعْدَ الْوَيْكَرَى﴾ [الأنعام: 68].

﴿الَّذِينَ يَرْتَبِصُونَ بِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فِتْنَةٌ مِنْ اللَّهِ فَالَوْ أَنَّهُ تَكُنْ مَعَكُمْ وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ قَالُوا أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ وَنَمْنَعْكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ (١٦١).

﴿الَّذِينَ يَرْتَبِصُونَ﴾ بدل من ﴿الَّذِينَ يَتَحَدُّونَ﴾، أَوْ صِفَةُ لِلْمُنَافِقِينَ. ﴿أَلَمْ نَسْتَحِذْ عَلَيْكُمْ﴾ أَي: أَلَمْ نَغْلِبْكُمْ عَلَى أَسْرَكُمْ وَقَتْلَكُمْ؟ ﴿سَبِيلًا﴾ أَي: نُصْرَةً دَائِمَةً، وَحِجَّةً قَائِمَةً.

﴿إِنَّ الْمُتَفِيقِينَ يُخَدِّعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَدِيعُهُمْ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كَسَالَى يُرَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (١٦٢) مَذْبُوحِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَهَ هَكَذَا وَلَا إِلَهَ هَكَذَا وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَلَنْ يَهْدِيَهُ سَبِيلًا (١٦٣) بَنَاتُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا نَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أَرْبِدُونَ أَنْ يَجْعَلُوا بَيْنَهُمْ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا (١٦٤) إِنَّ الْكُفْرَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجْعَلَ لَهُمْ نُصِيرًا (١٦٥)

(1) ذكره الثعلبي، في تفسيره، 403/3، والرازي، في «التفسير الكبير»، 11/246، 247،

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا
 دِينَهُمُ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ
 الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ﴿١٦٦﴾ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ
 إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴿١٦٧﴾

﴿يُحَدِّثُونَ اللَّهَ﴾ يُقَالُ: حَدَّثْتُهُ فَحَدَّثْتُهُ، أَي: غلبتُه بالخداع. ﴿فَأَمَّا كُتَالَى﴾
 لتقاعد بواعث الطبع، وتقاعس دواعي الشرع، وزيف سرائرهم. ﴿وَرَأَوْنِ النَّاسَ﴾ أَي:
 يَرَوْنَهُمُ الحسنة، والناس يَرَوْنَهُمُ تحسین حالهم، أو المراءاة بمعنى التَّريّة. ﴿الْأَقْيَلَا﴾ فَإِنَّ
 كل كثير مردود قليل. ﴿مُذَبِّدِينَ﴾ الذنبة: تَوَسُّ (١) الشيء المعلق. وَذَبَذَبَ اليهودج:
 معاليقه.

﴿فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ﴾ لِإِعْلَاوة استهزائهم على حمل الكفر. والدَّرِيكة: الطريدة.
 وَدَرَكَ الطريدة. مَذَرَكُهَا. ﴿الَّذِينَ تَابُوا﴾ من نفاقهم. ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ أعمالهم.
 ﴿وَاعْتَصَمُوا﴾ بحبل الله. ﴿وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ﴾ لم يُكَذِّرُوهُ بشوائب التصنع والزَّيَّاء. ﴿مَا
 يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ﴾ أَي: لَا يَنْتَقِي وَلَا يَسْتَجْلِبُ نفعًا كسائر المُتَقِمِينَ. ﴿شَاكِرًا﴾
 مُجَازيًا على القليل الكثير. دَابَّةُ شُكُورٍ: يكفيها العلف القليل. ﴿عَلِيمًا﴾ عالمًا بإيمانكم.
 وَقَدَّمَ الشُّكْرَ على الإيمان؛ فَإِنَّ الشُّكْرَ معرفة الصَّيِّعَةِ، والإيمان التصديق بها.

﴿لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوَرِ مِنَ الْقَوْلِ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ وَكَانَ
 اللَّهُ سَمِيعًا عَلِيمًا﴾ (١٦٨) إِن مُدُوا خَيْرًا أَوْ تُخَفُّوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ
 سُوءٍ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا قَدِيرًا (١٦٩) إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ

(١) أَي: تتحرَّكه. والنُّوس: تَذَبُّبُ الشيء. ناس يَتَوَسَّسُونَ نَوْسًا. وأصل الناس: أناس، إِلَّا أَنَّ
 الألف حذفت من الأناس فصارت: ناسًا. وسُئِيَ ذُو نَوَاسٍ، لِدُّوَابِّهِ كَانَتْ عَلَيْهِ تَتَحَرَّكَ. كان.
 ينظر: العين، للخليل، باب: (السين والنون)، 7/ 303.

يَا اللَّهُ وَرُسُلِهِ، وَرِيْدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ
وَيَقُولُوا نَحْنُ نَبْعُضُ وَنَكْفُرُ بِبَعْضِ وَرِيْدُونَ
أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴿١٥﴾ أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ
حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ﴿١٦﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا
يَا اللَّهُ وَرُسُلِهِ، وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوْفَ
يُؤْتِيهِمْ أَجْرُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿١٧﴾

﴿الْجَهْرُ بِالسُّوءِ﴾ إظهار القبيح. ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾ أي: جَهْرٌ مِنْ ظَلَمٍ بِسوءِ القِرَى،
ومن نصب الظاء؛ أي: لا يُحبُّ الجهر بالسوء إلا الظالم، وموضع من نصب، وهو استثناء
منقطع، ويجوز رفعه على إعمال المصدر، أي: يُحبُّ الجهرَ المظلوم⁽¹⁾. ﴿إِنْ تُبْدُوا
خَيْرًا﴾ شكر المضيف. ﴿أَوْ تَخْفَوْهُ﴾ أي: تكفروه. ﴿أَوْ تَقْعُوا عَنْ سُوءِ القِرَى﴾. ﴿فَإِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَاقِبًا﴾ عن الجاني. ﴿قَدِيرًا﴾ على الكافر والبخيل.

﴿أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ يُفَرِّقُونَ بِالْمُوجِدِ، ولا يرونَ النبيَّ حقًّا، أو يؤمنون
ببعض الرسل. ﴿هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ بالله وجميع الرسل. و﴿حَقًّا﴾ صفة مصدر محذوف،
أي: كُفْرًا حَقًّا. ﴿بَيْنَ أَحَدٍ﴾ بين تذكرٍ للثنين فصاعدًا، وتذكرٍ مع أحدٍ أيضًا، فإنه عام
للمذكر والمؤنث، والجمع والواحد. تقول: ما رأيتُ أحدًا إلا، بني فلان، ولا يجوز
واحدًا.

﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنِزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ﴾
فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا آرَأَى اللَّهَ جَهْرًا

(1) قرأ ابن عباس، وابن عمر، وسعيد بن جبير، وعطاء بن السائب، والضحاك بن مزاحم،
وغيرهم: ﴿ظَلَمَ﴾ مَبْنِيًّا لِلْفَاعِلِ. وقرأ ابن جبير، والضحاك، وعطاء: ﴿إِلَّا مَنْ ظَلَمَ﴾
مصدر، أي: إِلَّا مِنْ أَجْلِ ظَلَمٍ. ينظر: «المحتسب»، 1/ 203، و«معاني القرآن»، للأخفش،
1/ 248، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 29، و«معجم القراءات»، 2/ 186.

فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ أَخَذُوا الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِ
مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ فَعَقَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا
مُبِينًا ﴿١٣٧﴾ وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ بِمِيثَاقِهِمْ وَقُلْنَا لَهُمْ ادْخُلُوا
الْبَابَ مُجِدًّا وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا فِي السَّبْتِ وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا
عَظِيمًا ﴿١٣٨﴾

﴿ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ ﴾ سأل كعب بن الأشرف، وفنحاص بن عازورا، أن ينزل كتاب
جملة (١). ﴿ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى ﴾ السبعون الذين اختارهم، وهو جواب الشرط المتقدم، أي:
إن استعظمت سؤالهم! فقد سألوا موسى أعظم منه. ﴿ بِظُلْمِهِمْ ﴾ بسببه. ﴿ فَعَقَوْنَا عَنْ
ذَلِكَ ﴾ عن اتخاذ العجل. ﴿ بِمِيثَاقِهِمْ ﴾ بسبب نقض ميثاقهم.

﴿ فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِنْهُمْ وَيَكْفُرِهِمْ ﴾ يَأْتِي اللَّهُ وَقَالَهُمُ الْآيَاتُ
يَقْبِرُ حَتَّى وَقَوْلُهُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ
فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿١٣٩﴾ وَيَكْفُرُهُمْ وَقَوْلُهُمْ عَلَى مَرْيَمَ
بِهَتْنًا عَظِيمًا ﴿١٤٠﴾

﴿ فِيمَا نَقُصُّهُمْ ﴾ ما: مزيدة، وتعلق الباء بمحذوف تقديره: بـ ﴿ نَقُصُّهُمْ مِنْهُمْ ﴾
لَعَنَهُمْ ﴿ [المائدة: 13]، أو بقوله: ﴿ حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ ﴾ [النساء: 160]. ودلّ الاعتراض بالطبع
على قلوبهم على إرادة معنى اللعن. والاعتراض بين الفعل ومُتَعَلِّقُهُ جائر كما بين المبتدأ
والخبر. ﴿ وَيَكْفُرُهُمْ ﴾ بالمسيح. ﴿ بِهِتْنًا عَظِيمًا ﴾ فرية الزُّنْيَةِ على الطاهرة البتول.

(1) أخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 189، بدون إسناد، والبغوي، في تفسيره،
718/1، وأبو السعود، في إرشاد العقل السليم، 2/ 249، وابن العاني آل غازي، في بيان
المعاني، 5/ 622.

﴿ وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴾ (١٧٧)

لَمْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٧٨﴾ .

﴿ وَمَا قَتَلُوهُ ﴾ فَإِنَّ القتل والإحياء لا يكون إلا من الله. ﴿ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ﴾ أي: شُبِّهَ المقتول، ودُلَّ عليه ﴿ قَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا ﴾ وإن لم يجرِ للمقتول ذكر، أي: أُلْقِيَ على غيره شُبِّهَهُ، أو شُبِّهَ عليهم علماؤهم ورؤساؤهم، فإنهم عرفوا حَقِيقَتَهُ وحَقِيقَتَهُ. ﴿ يَقِينًا ﴾ أي: قَتَلًا يَقِينًا، أو مُتَبَيِّنًا، أو يكون الضمير للظن، أي: وما قتلوا الظنَّ يقينًا، أي: لم يُبالِغوا في علمه. ﴿ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ ﴾ استثناء من غير الجنس فيُنصب.

﴿ وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ﴾ (١٨١) ﴿ فَيُظَاهَرُ مِنَ الذَّيْتِ هَادُوا حَرَمًا عَلَيْهِمْ طَبِيعَتِ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا ﴾ (١٨٢) وَأَخَذَهُمُ الرِّبَا وَقَدْ نُهُوا عَنْهُ وَأَكْلِهِمْ أَمْوَالَ النَّاسِ بِالْبَاطِلِ وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ (١٨٣) لَكِنِ الَّذِينَ فِي الْآلِافِ مِنْهُمْ وَالْمُؤْمِنُونَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ وَالْمُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ أُولَئِكَ سَنُعْطِيهِمُ أَجْرًا عَظِيمًا ﴾ (١٨٤) .

﴿ لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ ﴾ جملة قَسَمِيَّة صفة لمحدوف تقديره: وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَحَدٌ

إِلَّا ﴿لِيُؤْمِنَ بِهِ﴾ بعيسى. ﴿قَبْلَ مَوْثٍ﴾ أي: حين يُبعث، فإن أسماء الجهات يقوم بعضها مقام البعض، أو يراد عند المعاينة. ﴿عَلَيْهِمْ طِبَيتٌ﴾ كل ذي ظفر، وشحوم القر والعنم، والبانهما. ﴿كثيراً﴾ ناساً كثيراً. ﴿بِالْطَّلِ﴾ بِالرُّشَا. ﴿مِنْهُمْ﴾ من: للتخصيص. ﴿لَكِنَّ الرَّاغِبِينَ﴾ لكن، مثل: إلّا، في الإيجاب والنفي إلّا أنها للاستدراك بعد الواجب، وإلّا لإخراج البعض من الكل. والراسخون: عبد الله بن سلام وأضرابه. ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ من المهاجرين. ﴿وَالْمُقِيمِينَ الصَّلَاةَ﴾ أي: بالمقيمين، وهم الأنبياء، أو نُصِبَ على المدح.

﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ
وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ
وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَمُوسَى
وَأَخْتَنَا دَاوُدَ وَزَبُورًا﴾ (١٣)

﴿كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ﴾ هذا جواب أهل الكتاب، حيث التمسوا أن ينزل عليهم كتاب من السماء. والزبور: فعول من الزبر، وهو أحكام الكتاب. ويشتر مزبورة، مطوية بالحجارة. وزبور جمع زبر.

﴿وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ
نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (١٤)
رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِنَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ
حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ (١٥) لَكِنَّ اللَّهَ
يَشْهَدُ بِمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ أَنْزَلْنَاهُ بِعِلْمِهِ. وَالْمَلَكُوتُ
يَشْهَدُونَ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (١٦) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا

عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا ضَلَالًا بَعِيدًا ﴿٢٧﴾ إِنَّ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَظَلَمُوا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يَجْعَلْ لَهُمْ وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ
طَرِيقًا ﴿٢٨﴾ إِلَّا طَرِيقَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَكَانَ ذَلِكَ
عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٢٩﴾

﴿وَرُسُلًا﴾ أي: أرسلنا رُسُلًا، أو هو منصوب بفعل يُفسره. ﴿فَصَصَّتَهُمْ﴾ وقرئ
﴿رُسُلٌ قَدْ قَصَصْنَاهُمْ وَرُسُلٌ لَمْ نَقْصُصْهُمْ﴾⁽¹⁾ وقرئ ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى﴾ بالنصب⁽²⁾.
﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ جواب أهل الكتاب، أي: أنهم لا يشهدون، لكن الله يشهد.
وقيل: لما نزل ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ قالوا: لا نشهد لك بهذا فتزل ﴿لَكِنَّ اللَّهَ
يَشْهَدُ﴾⁽³⁾. وقرئ ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ بالتشديد⁽⁴⁾⁽⁵⁾ ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ مُلْتَبِسًا بعلمه
الذي لا يعلم غيره من الإعجاز فيه، أو أنزل وهو عالم به، أو أنزله على علم بمصالح
العباد. ﴿ضَلَالًا بَعِيدًا﴾ الضلال بالكفر، والبعد بصد الناس. ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ بالله.

- (1) قرأ أبي بن كعب: ﴿وَرُسُلٌ... وَرُسُلٌ﴾ بالرفع فيهما على الابتداء. ينظر: «إتحاف فضلاء
البشر»، ص/ 142، و«معجم القراءات»، 203/2.
- (2) قرأ إبراهيم النخعي، ويحيى بن وثاب: ﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى﴾ بنصب الهاء في لفظ الجلالة،
والفاعل، هو «موسى». ينظر: «المحتسب»، 1/ 204، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 30،
و«معجم القراءات»، 2، 203، و«الدر المصون»، 2/ 466.
- (3) ذكره السمرقندي، في بحر العلوم، 1/ 359، والرازي، في «التفسير الكبير»، 11/ 269،
والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 189، بدون إسناد.
- (4) في نسخة (ي): «وَقَرَأَ يُشْهَدُ» بالتشديد. وهذا وهم من الناسخ، وإنما التشديد
والتخفيف في (النون) في قوله تعالى: ﴿لَكِنَّ﴾.
- (5) قرأ السلمي، والجراح الحكمي: ﴿لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ﴾ بتشديد النون ونصب الهاء، اسمًا
للحرف الناسخ. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 474، و«معاني القرآن»، للزجاج،
2/ 132، و«حجة القراءات»، لابن زنجلة، ص/ 109، و«معجم القراءات»، 2/ 204.

﴿وَعَلَّمُوا﴾ محمد بتكذيبه، أو إخراجه. ﴿خَالِدِينَ﴾ العامل فيه ﴿وَلَا يَهْدِيهِمْ﴾ لأنه بمنزلة يُعَاقِبُهُم خالدين.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ
فَاتَّبِعُوا خَيْرَ لَكُمْ وَإِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿٧٦﴾﴾ يَأْهَلُ الْكَتَابِ
لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ
إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ
الْقَهْطُ إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ فَاتَّبِعُوا بِاللَّهِ وَرُسُلَهُ وَلَا
تَقُولُوا ثَلَاثَةً أَنْتَهُوا خَيْرًا لَكُمْ إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهٌ وَجِدُّ
سُبْحَانَهُ أَلَّا يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي
الْأَرْضِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ﴿٧٧﴾﴾

﴿فَاتَّبِعُوا خَيْرَ لَكُمْ﴾ أي. وأتوا وافصدوا أمراً خيراً لكم. ومثله: ﴿أَنْتَهُوا خَيْرًا
لَكُمْ﴾. ﴿لَا تَقُولُوا فِي دِينِكُمْ﴾ لا تُجَاوِزُوا الْقَدْرَ، حَيْثُ غَلَّتِ الْيَهُودُ فِي حَطَرُتَيْهِ
عِيسَى، وَالنَّصَارَى فِي رَفْعِ دَرَجَتِهِ. ﴿إِلَّا الْحَقُّ﴾ التَّيْبَةُ عَنْ الْوَلَدِ وَالشَّرِيكِ. ﴿الْقَهْطُ
إِلَى مَرْيَمَ﴾ أَوْصَلَهَا إِلَيْهَا، وَحَصَّلَهَا فِيهَا. ﴿وَلَا تَقُولُوا ثَلَاثَةً﴾ أي: الله ثلاثة، وَحُكِيَ عَنْهُمْ
أَنَّهُ ثَلَاثَةُ أَقَانِيم^(١): أَقْنُومُ الْأَبِ الذَّاتِ، وَأَقْنُومُ الْإِبْنِ الْعِلْمِ، وَأَقْنُومُ رُوحِ الْقُدُسِ الْحَيَاةِ.
وَالْكُلُّ اسْتِمَارَةٌ. ﴿وَكَلِمَتُهُ﴾، ﴿وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ أي: يَهْتَدِي بِهِ الْخَلْقُ، وَيَحْيَى كَمَا
بِالْكَلَامِ وَالرُّوحِ.

(١) الأَقَانِيم: الْأَصُول. مَفْرُوداً أَقْنُوم (الأصل). والأَقَانِيمُ الثَّلَاثَةُ: عِنْدَ النَّصَارَى: الْأَبُ،
وَالْإِبْنُ، وَالرُّوحُ الْقُدُسُ. يَنْظُرُ: «الصَّحَاحُ»، بَاب: (قَوْم)، 2016/5، و«مَعْجَمُ اللُّغَةِ
العَرَبِيَّةِ الْمَعَاصِرَةِ»، بَاب: (أَقْنُوم)، 105/1.

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَمَنْ يَسْتَنْكِفْ عَنْ عِبَادَتِهِ وَسْتَكْبِرْ فَسَيَحْمِلُهُ إِلَهُهُ جِيعًا﴾ (٧١) ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَأَمَّا الَّذِينَ اسْتَنكَفُوا وَاسْتَكْبَرُوا فَيُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ (٧٢) ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَأَرْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُبِينًا﴾ (٧٣) ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَاعْتَصَمُوا بِهِ فَسُخِّدْ لَهُمْ فِي رَحْمَتِنَا وَفُضِّلَ بِهِمْ إِلَيْنَا صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ (٧٤).

﴿لَنْ يَسْتَنْكِفَ﴾ لن يأنف ولن يتنحى عن موقف العبودية. من تكفّت الذم، إذا نَحْتَهُ عن خَدِّكَ. ﴿وَلَا الْمَلَائِكَةُ﴾ تنبيه لعبادهم لا تفصيل على عيسى. ﴿الْمُقَرَّبُونَ﴾ الكَرُوبِيُّونَ^(١)، وهم حملة العرش. ﴿وَسْتَكْبِرْ﴾ الاستكبار: طلب الكبير. ﴿فَسَيَحْمِلُهُمُ إِلَهُهُ﴾ المتكبرين، والمتخشعين. ﴿بُرْهَانٌ﴾ شاهدًا حَقًّا. ﴿نُورًا مُبِينًا﴾ القرآن، لاستنارة الحق به. ﴿وَاعْتَصَمُوا بِهِ﴾ أي: بالله.

﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ إِنْ أَسْرَفْتُمْ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ أُخْتٌ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ وَهُوَ يَرِثُهَا

(1) رَوَى أَبُو الرَّبِيعِ، عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ أَنَّهُ قَالَ: الْكَرُوبِيُّونَ: سَادَةُ الْمَلَائِكَةِ. مِنْهُمْ: جِبْرِيلُ، وَمِيكَائِيلُ، وَإِسْرَافِيلُ. يَنْظُرُ: «تَهْذِيبُ اللَّغَةِ»، لِلْأَزْهَرِيِّ، بَابُ: (الْكَافِ وَالرَّاءِ)، 10/118، وَ«مَقَائِيسُ اللَّغَةِ»، لِأَبْنِ فَارَسٍ، بَابُ: (كَرَتْ)، 5/175.

إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ فَإِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثَّلَاثَانِ بِمَا تَرَكَ
وَلِنْ كَانُوا إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ
يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ أَنْ تَضِلُّوا وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ ^(١١٨)

﴿إِنْ أَمْرًا﴾ مرفوع بما يفسره. ﴿هَلْكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ﴾ أي: ابن، ونُصِبَ على الحال،
أي: غير ذي ولد. وفي قوله: ﴿إِنْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ﴾، وقوله: ﴿وَلِنْ كَانُوا إِخْوَةً﴾ ثنّى وجمع
لبيان الخبر عنهما، نحو قولك: مَنْ كَانَتْ أُمُّكَ. وذكر إخوة؛ لتغليب الذكور على الإناث.
﴿أَنْ تَضِلُّوا﴾ كراهة أَنْ تَضِلُّوا، والله تعالى أعلم.



[5] سورة المائدة

مدينة. وهي مائة وثلاث وعشرون آية. عن أبيه عنه عليه السلام: «من قرأ سورة المائدة، أعطي من الأجر بعدد كل يهودي ونصراني يتنفس في دار الدنيا، عشر حسنات، ومحا عنه عشر سيئات، ورفع له عشر درجات»⁽¹⁾.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوفُوا بِالْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بَيْعَةُ
الْأَنْعَامِ إِلَّا مَا يُبْتِغَىٰ عَلَيْكُمْ غَيْرَ مُحِلِّي الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ إِنْ أَلَّهَ
يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ ۝١﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ
وَلَا أَشْهَرُ الْحَرَامِ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَلَائِدَ وَلَا آمِينَ الْبَيْتِ
الْحَرَامِ يَتَفَتَحُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَرِصْوَةً إِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا
وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ أَنْ مَكَدُوْكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ
الْحَرَامِ أَنْ تَمْتَدُوا وَتَمَآوُوا عَلَى الْإِلْرِ وَالنَّقَوِّ وَلَا تَمَآوُوا
عَلَى الْإِلْمِ وَالْمُدَوِّنِ وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝٢﴾

رَبِّ سِرٍّ وَسِرِّ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ أي: التي عقدها الله عليكم. أو النَّاسِ
عَاقِدُوا عَلَيْهَا مِنْ إِعَانَةِ الضَّعِيفِ، وَإِغَاثَةِ الْمَلْهُوفِ، وَإِجَارَةِ الْخَافِ، وَإِجَارَةِ الْغَيْرِ.
﴿أُحِلَّتْ لَكُمْ﴾ هو تفصيل ذلك المجمل. ﴿بَيْعَةُ الْأَنْعَامِ﴾ هي كل ذات أربع قوائم

(1) «الكشف والبيان» 5/4، و«الكشاف» 1/600.

في البر والبحر. وهذه إضافة جنسية، أي: من الأنعام، أو هي الحنين؛ لقوله -ﷺ-: «ذكاة الجنين ذكاة أمه»⁽¹⁾.

﴿عَرِجِي الصَّيْدَ﴾ نُصِبَ عَلَى الْحَالِ، أَوْ هُوَ بَدَلٌ مِنَ الْإِسْتِثْنَاءِ الْأَوَّلِ، أَيْ: إِلَّا الْمَتَلَوُّ وَإِلَّا الصَّيْدَ حَالِ الْإِحْرَامِ. وَالْحُرْمُ وَالْحَرَمُ: الْمُحْرِمُونَ جَمْعٌ حَرَامٌ. ﴿يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ﴾ لَا رَادَّ لِمَا أَرَادَ. ﴿سَعَتِ اللَّهُ﴾ مَعَالِمُ عِبَادَتِهِ. جَمْعُ شَعِيرَةٍ، أَوْ شَعَارِ النَّسْكِ. وَذَلِكَ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ كَانُوا يَحْجُونَ، وَيَهْدُونَ، وَيَطُوفُونَ، وَأَرَادَ الْمُسْلِمُونَ مَخَالَفَتَهُمْ؛ فَمَنْعُوا عَنْهُ⁽²⁾.

﴿وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾ هُوَ النَّسِيءُ. ﴿وَأَقِينَ أَلَيْتَ﴾ قَاصِدِيهِ. وَفِي الْحَدِيثِ: «يُؤْمَرُ بِأَمِّ الْبَابِ»⁽³⁾. أَيْ: قَصْدِ إِغْلَافِهِ. نَزَلَ فِي الْحُطْمِ، وَهُوَ: سُرَيْحُ بْنُ صُبَيْعَةَ بْنِ هَنْدٍ بْنِ سُرْحَبِيلِ الْبَكْرِيِّ، خَلَفَ خَيْلَهُ بِظَاهِرِ الْمَدِينَةِ، وَدَخَلَ إِلَى النَّبِيِّ وَقَالَ: إِلَى مَا تَدْعُو؟ قَالَ: إِلَى شَهَادَةِ إِلَّا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَإِقَامِ الصَّلَاةِ، وَإِتَاءِ الزَّكَاةِ. قَالَ: حَسَنٌ، لَكِنْ لِي أُمَرَاءُ اسْتَأْمَرُواهُمْ فَيْكَ؛ فَإِنْ قَبِلُوا قَبِلْتُ، وَإِنْ أَبَوْا كُنْتُ مَعَهُمْ، وَخَرَجَ. فَقَالَ -ﷺ- «لَقَدْ دَخَلَ بَوَاجِهُ كَافِرٌ، وَخَرَجَ بِعَقَبِي

(1) أخرجه أبو داود، في سننه، باب: (ما جاء في أكل اللحم..)، 4/ 449، رقم (2828)، عن جابر بن عبد الله، وابن ماجه، في سننه، باب: (ذكاة الجنين ذكاة أمه)، 4/ 630، رقم (3199)، عن أبي سعيد الخدري، والحاكم، في المستدرک، كتاب: (الأطعمة)، 4/ 127، رقم (7109)، عن جابر بن عبد الله. وصححه ووافقه الذهبي.

(2) أخرجه الطبري في «جامع البيان» 6/ 36، وابن أبي حاتم؛ كما في «الدر المنثور» 3/ 5، والنحاس في «ناسخه» (ص 111) جميعهم من طريق أبي صالح عبد الله بن صالح كاتب الليث بن سعد عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس به. قلنا: وهذا إسناده حسن؛ ورواية علي عن ابن عباس محمولة على الاتصال. ينظر: الاستيعاب في بيان الأسباب، لسليم الهلالي، 2/ 5.

(3) ذكره أبو عبيد الهروي، في الغريبين في القرآن والحديث، ت: أحمد فريد المزيدي، 1/ 109، وابن الجوزي، في «غريب الحديث»، 1/ 42، وابن الأثير، في النهاية في غريب الحديث والأثر، 1/ 69، عن كعب بن مالك. بلفظ: «ثُمَّ يُؤْمَرُ بِأَمِّ الْبَابِ عَلَى أَهْلِ النَّارِ فَلَا يَخْرُجُ مِنْهُمْ عَمَّ أَبَدًا».

غادر، وما الرجل بمسلم. «فمرَّ بسرح»⁽¹⁾ المدينة فاشتاها، ثم حجَّ في تجار بكر بن وائل، فأراد المسلمون اتباعه فنُّهوا بهذا⁽²⁾.

﴿فَضْلًا مِّن رَّيِّهِمْ وَيَرْضَوْنَ﴾ ربحًا في التجارة، وتقربًا إلى الكعبة على زعمهم. حلَّ الرَّجُلُ وأحلَّ: خرج من إحرامه. ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ﴾ الجُرم: الكسب والقطع. والجُرْامة: ما تُقَطُّ من النمر وما سقط منه. ﴿شَتَاؤُ قَوْمٍ﴾ بَغْضُهُمْ. شَتَى شَتَانًا وَشَتَا وَرَجُلٌ مَشْتَوٌّ: مبغوض. ﴿أَن صَدُّوكُم﴾ لصدِّهم إياكم. ﴿أَن تَعْتَدُوا﴾ أَن تنقضوا العهد، أو تُسرفوا في القتل. وعن الأولى مفعولٌ له، والثانية مفعولٌ ثانٍ، أي: لأن صدوكم للاعتداء. والاعتداء الانتقام منهم، أي: لا يَكْسِبَنَّكُمْ بغضهم لصدِّكم عام الحُدُبية؛ الاعتداء عليهم. وَقُرِئَ ﴿لَا يُجْرِمَنَّكُمْ﴾⁽³⁾ ﴿وَإِن صَدُّوكُم﴾⁽⁴⁾. والتعاون: الظاهر. امرأةٌ مُتعاونة، كثيرة اللحم في اعتدال.

﴿عَلَى أَلْبَرٍ وَأَلْفَقَوْا﴾ العفو والإغماض. أو جميع المَبَارِّ والديانات. أو البر: مُتابعة الأمر، والتَّقْوَى: مُجانبة النَّهْي. وعن النبي ﷺ: «الْبِرُّ حُسْنُ الْحُلُقِ، وَالْإِثْمُ مَا حَاكَ فِي

(1) يعني: إبل المدينة. السارح ما سرح من الأنعام يُقَال: سرحت الإبل والغنم إذا غَدَت للمرعى. وفي حديث أم زَرْعَ «لَهُ إِبِلٌ قَلِيلَاتُ الْمَسَارِحِ كَثِيرَاتُ الْمَبَارِكِ» ينظر: «غريب الحديث»، لابن قتيبة، ت' عبد الله الجبوري، 545/1، و«النهاية في غريب الحديث والأثر»، لابن الأثير، 357/2.

(2) رواه ابن جرير، في تفسيره، 8/31 - 33، عن ابن عباس، والثعلبي، في تفسيره، 8/4، وذكره الواحدي في «أسباب النزول»، ص/107، بدون إسناد.

(3) قرأ ابن مسعود، والأعمش، وابن وثاب: ﴿وَلَا يُجْرِمَنَّكُمْ﴾ بالون الثقيلة، وضم الياء، من «أجرم» الرباعي ينظر: «المحتسب»، 1/206، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعسكري، 416/1، و«مختصر ابن خالويه»، ص/31، و«معجم القراءات»، 2/220.

(4) قرأ أبو عمرو، وابن كثير، وابن محيصن، واليزيدي: ﴿إِن صَدُّوكُم﴾ بكسر الهمزة على أنها شرطية. ينظر: «معاني القرآن»، للفراء، 1/300، و«معجم القراءات»، 2/222، و«المحرر الوجيز»، 4/332، و«البحر المحيط»، 3/422.

صدرك وإن أفنأك المقتون⁽¹⁾.

﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ النَّيْسَةُ وَالْدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ
بِفِعْرِ اللَّهِ بِهِ. وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيلَةُ
وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ
تَسْتَقْسِمُوا بِالْأَزْلَمِ ذَلِكُمْ يَسْقُ الْيَوْمَ بَيِّنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا
مِنْ دِينِكُمْ فَلَا تَحْشَوْهُمْ وَأَحْشَوْنِ الْيَوْمَ أَكَلْتُ لَكُمْ
دِينَكُمْ وَأَمْسَتْ عَلَيْكُمْ يَمَنِي وَرَضِيْتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا
فَمَنْ اضْطُرَّ فِي عَهْدِي غَيْرَ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ فَإِنَّ اللَّهَ
عَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢﴾﴾.

﴿وَالْمُنْخَنِقَةُ﴾ التي يضيق مجرى نفسيها حتى تموت. ومنه: شَغِبَ خَانِقٌ.
﴿وَالْمَوْقُوذَةُ﴾ المقتولة بما لا حدَّ له ﴿وَالْمُتَرَدِّيَةُ﴾ السَّاقِطَةُ من جبل أو في بئر.
﴿وَالنَّطِيلَةُ﴾ المائتَةُ بالنَّطِجِ. وتاء التانيث يدخل في القَعِيلِ بمعنى الفاعل وفي معنى
المفعول، ويستوي فيه المذكر والمؤنث نحو كَفَّ خَضِيْبٍ، وَعَيْنٌ كَحِيلٌ، وَلِخِيَةٌ دَهِيْنٌ.
﴿وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ﴾ غير المعلم بِعَضْوٍ ولم يُدْرِكُوا ذَكَاتَهُ. والذَّكَاءُ أَنْ تُدْرِكَهَا وفيه بقية
تَشْخَبُ معها الأوداج.

﴿عَلَى النُّصُبِ﴾ هو ثلاثمائة وستون حجرًا منصوبةً حول الكعبة. وهو جمع؛
واحد نَصَاب، أو واحد جمعه أنصاب. كانوا يذبحون ويُشْرَحُونَ اللحم عليها للتقرب

(1) أخرجه أحمد، في مسنده، 279/29، عن أبي نعلبة الخشني، وأبو يعلى الموصلي،
في مسنده، 476/13، عن واثلة بن الأصقع، وأبو نعيم، في حلية الأولياء، 44/9، عن
واثلة بن الأصقع. كلهم مع اختلاف في الألفاظ عما أثبت المصنف. قال شعيب الأرناؤوط،
في تعليقه على مسند الإمام أحمد، 4/194: «إسناده صحيح».

والتعظيم. ﴿وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا﴾ تطلبوا القسم الموزون. أي: حرّم الاستقسام. والزّلم: القُدْحُ⁽¹⁾ الذي لا ريش له ولا نصل. وزلّم: أي: سُويّ أطرافه. ﴿ذَلِكَم فِتْنٌ﴾ إشارة إلى الاستقسام؛ لأنه مكتوث على واحد أمرني ربي، وعلى الآخر نهاني ربي، وواحد غفل، فإن خرج ذلك أعادوا، وإلا مضوا، وأنه افترى على الله. أو الضمير للميسر. وقسمتهم الجزور. ﴿الْيَوْمَ﴾ الآن، وأراد الوقت الحاضر وما يدانيه، لا اليوم المعين. كقولهم: كنت بالأمس شاتياً، وأنت اليوم أشيب. أو أريد يوم تزولها، وذلك يوم الجمعة وعرفة بعد العصر في حجة الوداع. ﴿مِنْ دِينِكُمْ﴾ من إبطال دينكم.

﴿وَأَخْشَوْنِي﴾ أكملوا الإخلاص في خشيتي. ﴿أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ أصول التكليف، النص والتوقيف قوانين القياس وأساس الاجتهاد. والدين: جمع ما تعبد الله به خلقه. وعن ابن عباس: «اجتمع في ذلك اليوم خمسة أعياد: الجمعة، وعرفة، وعيد اليهود، والمجوس، والنصارى، ولم يتفق هذا فيما سُمع قبله»⁽²⁾. ﴿وَأَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ﴾ بهدم منار الجاهلية، وإظهار شعار الإسلام ﴿وَرَضِيتُ لَكُمْ﴾ اخترت لكم. وكانت هذه الآية نعي النبي ﷺ وعاش بعدها إحدى وثمانين ليلة. المخمصة؛ ضمور البطن من المجاعة. ﴿غَيْرِ مُتَجَانِفٍ لِإِثْمٍ﴾ لا متحرف مائل إليه.

﴿يَسْتَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ تُحْلُوهُنَّ بِمَا عَلَيْكُمْ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَسْكَنَ عَلَيْكُمْ وَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَانْفِقُوا إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ

① الْيَوْمَ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَامَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَّ

(1) الزّلم والقُدْح: السهم. وهي مجموعة السهام التي يُستقسم بها. ينظر: الجيم، لأبي عمرو الأيباري، باب: (الزاي)، 48/2، وجمهرة اللغة، لابن دريد، باب: (زلم)، 826/2، والمحكم والمحيط الأعظم، لابن سيده، باب: (الزاي واللام والميم)، 53/9.

(2) الأثر ذكره ابن عادل الحنبلي، في اللباب في علوم الكتاب، 197/7، والبغوي، في تفسيره، 12/2، والبقاعي، في نظم الدرر، 17/6. كلهم عن ابن عباس.

لَكُمْ رِطْعًا مِمَّنْ جِلُّ لَمْ وَالْمَحَصَنُ مِنَ الْمُؤْتَمِنِ وَالْمَحَصَنُ
مِنَ الَّذِينَ أَوْثَقُوا الْكُتُبَ مِنْ قَبْلِكُمْ إِذَا عَاتَيْتُمُوهُمْ الْجُورَهُنَّ
مُحَصِّنِينَ غَيْرَ مُسْتَفْعِينَ وَلَا مَسْجُودِينَ أَخْدَانِي وَمَنْ
يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ
الْمُتَّعِينَ ﴿٥٠﴾

﴿مَاذَا أُحِلَّ لَكُمْ﴾ أي: شيء؟ و﴿مَاذَا﴾ متندأ، و﴿أُحِلَّ لَكُمْ﴾ خير. والسؤال في
معنى القول؛ ولهذا جاز وقوع ﴿مَاذَا﴾ بعده.

﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ﴾ صيد ما علمتم من الكواشب ذات الناب والمخلب.
﴿مُكَلِّبِينَ﴾ حال من ﴿عَلَّمْتُمْ﴾. والتكليب: التَّضَرُّعُ^(١)، وهو عام في جميع الجوارح.
وَرَجُلٌ كَلَبَ صَارٍ. ﴿تَعْلِيمُهُنَّ﴾ حال ثانية، أو استئناف. والتعليم: هو أن يَبْنَعَ إذا أرسله
ويرجع إذا دعا. وإن أَكَلَ الْكَلْبُ لم يكن مُعَلِّمًا عندنا خلافاً للشافعي. ﴿وَأَذْكُرُوا أَنَّمْ
أَنَّهُ عَلَيْهِ﴾ على إرسال السهم والجوارح. ﴿بِمَا عَلَّمْتُمْ﴾ من دقائق التثقيف، ولطائف
التأديب. ﴿وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ﴾ بشرائعه، أن يُحِلَّ ويُحَرِّمَ برأيه.

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْلُظُوا
وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ
وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا
وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُم مِّنَ الْمَآطِ

(١) التضرية: ضربه بالشيء: بمعنى أضربه: إذا عودته إياه. وَقَدْ ضَرَبَ الْكَلْبُ بِالصَّبْدِ صَرَاوَةً
أَي: تَعَوَّدَ، وَأَضْرَاهُ صَاحِبُهُ أَي: عَوَّدَهُ، وَأَضْرَاهُ بِهِ أَي: أَغْرَاهُ. بنظر: لسان العرب، باب:
الضاد المعجمة، 482/14، وشمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، لابن سعيد
الحميري، 3960/6.



أَوْ لَمَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ يَجِدُوا مَا فَتَيْتُمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا
فَأَتَسَّخُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ مَا يُرِيدُ اللَّهُ
لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ
وَلِيُثَبِّتَ يَمَنَّهُ عَلَيْكُمْ فَلَمَّا كُنْتُمْ تَنْكُرُونَ ﴿١﴾



﴿إِذَا قُمْتُمْ﴾ أردتم القيام. وكان الوضوء فرضاً لكل صلاة، ثم تُسبح، أو إذا قمتم وأنتم مُخْذِثُونَ.

﴿إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ إلى الغاية، ولهذا وجب غسل المِرْفَقِ؛ فإنَّ اليد اسم لجارحة القبض إلى الإبط، فالوجوب ثبت في الكل ثم، انتهى إلى المِرْفَقِ. ﴿وَأَزْطَلَّكُمْ﴾ بالكسر حملت على أقرب العامِلَيْنِ، وبالتَّضْبُ عطفٌ على الوجه^(١). ﴿وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾ من: لا ابتداء الغاية عند أبي حنيفة، وعند الباقيين للتبويض، أي: ابتداءه أمر المسح منه. ﴿وَلِيُثَبِّتَ يَمَنَّهُ عَلَيْكُمْ﴾ بإياحة التيمم^(٢).

(1) قرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وأبو بكر عن عاصم، وحمزة، وأبو جعفر، وخلف، والضحاك، والأعمش وغيرهم: ﴿وَأَزْجَلَّكُمْ﴾ بالخفض. وقرأ نافع، والكسائي، وابن عامر، وحفص عن عاصم، وابن مسعود، ويعقوب، والأعشى، وابن عباس، والمفضل وغيرهم ﴿وَأَزْجَلَّكُمْ﴾ بالنصب. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، لابن السَّار، ص/ 33، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 406 - 407، و«الحجّة»، لابن خالويه، ص/ 129، و«معجم القراءات»، 2/ 231 - 232، و«تفسير الطبري»، 6/ 81، و«تفسير القرطبي»، 6/ 91.

(2) في (ي) حاشية نقضها: ﴿وَأَنْ كُنْتُمْ جُنُثًا﴾ إلى ﴿تَنْكُرُونَ﴾، هذه الآية مشتملة على سبعة أمور كلها مثني: طهارتان أصل وبدل، والأصل اثنان مستوعب وغير مستوعب، وغير المستوعب باعتبار الفعل غسل ومسح وباعتبار المحل محدود وغير محدود، وأنَّ أَلْتَهْمَا مائع وجامد، وموجبهما حدث أصفر وأكبر، وأنَّ المبيع للعدول إلى البديل مرض أو سفر، وأنَّ الموعود عليهما تطهير الذنوب وإتمام النعمة. ينظر: «تفسير البيضاوي» 2/ 117.

﴿وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ إِذْ قُلْتُمْ مَسِيعَنَا وَأَطَعْنَا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُتُوبًا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ٨ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ٩﴾

﴿إِذْ قُلْتُمْ مَسِيعَنَا﴾ ليلة العقبة، ويوم بيعة الرضوان. ﴿بِذَاتِ الصُّدُورِ﴾ أُنْتُ لإرادة النيات والسرائر والجوانح. ﴿شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ﴾ مُبَيِّنِينَ دين الله، أو شهداء بنعمه، وبما يفعله الكفرة والعصاة، أو قَوَّامِينَ لله بالحق. ﴿أَن تَعْدُوا﴾ أَن تَقْضُوا العهد، أو تُسْرِفُوا في القتل. ﴿لَهُمْ مَّغْفِرَةٌ﴾ موضع الجملة نصب⁽¹⁾، أي: وعدهم مغفرة، أو وعدهم بأن لهم مغفرة. وجاز رفعه؛ فَإِنَّ الوعد ضربٌ من القول، أو لهم مغفرة فيما وعدهم.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْحَرِيرِ ١٠﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَن يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ١١ ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا وَقَالَ اللَّهُ

(1) سقط في (ر) «أي: وعدهم مغفرة، أو وعدهم بأن لهم مغفرة. وجاز رفعه؛ فَإِنَّ الوعد ضربٌ من القول، أو لهم مغفرة فيما وعدهم».

إِلَى مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ
وَأَمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا
حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ
جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ
ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ﴿١٢﴾

﴿إِذْ هُمْ قَوْمٌ أَنْ يَسْطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ﴾ بسط يده إليه، مدها إليه. وبسط يده، أنفق وإسعاً، ومنه: رَجُلٌ بَسِطَ. وذلك أَنَّ رَجُلَيْنِ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ قُتِلَا خَطَأً، فَتَحَمَّلَ النَّبِيُّ ﷺ حِمَايَتَهُمَا، وَاسْتَعَانَ مِنْ بَنِي النَّضِيرِ فَوَاعَدُوهُ يَوْمًا، فَذَهَبَ هُوَ وَالْعُمَرَانُ وَعَلِيٌّ، فَأَجْلَسُوهُمْ، وَهَمَوْا بِقَتْلِهِمْ، فَأَخْبَرَهُ جَبْرِيلُ فَهَازُوا بِأَنْفُسِهِمْ⁽¹⁾. ﴿أَتَى عَشْرَ نَفِيسًا﴾ أي: من ينقب عن أحوالهم، من كُلِّ سَبِطٍ وَاحِدٍ. ﴿مَعَكُمْ﴾ ناصركم. ﴿وَعَزَّرْتُمُوهُمْ﴾ منعتموهم من عدوهم. ولام ﴿لَئِنْ﴾ للقسمة. ولام ﴿لَأُكَفِّرَنَّ﴾ جوابه.

﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِثْلَهُمْ لَمَنَّهُمْ وَجَمَلْنَا قُلُوبَهُمْ
فَنَسِيَةً يَجْرِفُوكَ الْكَلِمَةَ عَنْ مَوَاضِعِهِمْ وَنَسُوا
حَقًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ
إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ ﴿١٣﴾﴾

﴿لَمَنَّهُمْ﴾ مسخناهم. ﴿فَنَسِيَةً﴾ يابسة. ورجلٌ قاسي القلب. أي: أنفيناهاهم حتى

(1) أخرجه الطبري في تفسيره، (6/ 93، 94)، من طريق ابن جريج عن عكرمة، وهو مرسل، والواحد، في «أسباب النزول»، ص/ 195، عن مجاهد، والكلبي، وعكرمة، وذكره السيوطي، في «الدر المنثور»، 3/ 37، وعزاه لابن المنذر. وسبب النزول علته الإرسال. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/ 27.

فست قلوبهم. وقرئ ﴿فسية﴾⁽¹⁾ أي: ردية مغشوشة. ﴿وتسوا﴾ إذ لم يفوزوا بحظوظ الاتعاف والانتفاع. ﴿ولا تزال تطلع على خائبة﴾ خصلة ذات خيانة، أو نفس، أو فرقة. وذلك أن نقض العهد سجنهم لا يزالون عليه. ﴿فأعفت عنهم﴾ ليدمتهم. ونسخ بقوله: ﴿وإنما تخافون من قوم خيانة فأنذرتهم على سواء﴾ [الأنفال: 58]، أو عن مؤمنهم.

﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرِي أَخَذْنَا مِنْهُمُ
تَسْوًا حَقًّا وَمَا دُكِّرُوا بِهِ فَأَعْرَضْنَا عَنْهُمْ الدَّوَاءَ
وَالْبَقِصَةَ إِلَى يَوْمِ الْفَيْصَةِ وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ
بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ ﴿١٤﴾﴾ يتأهل الكتاب
قد جاءكم رسولنا يثبت لكم كثيرًا مما
كنتم تفتنون من الكتاب ويعقوا عن
كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب
مبين ﴿١٥﴾ يهدي به الله من أتبع رضوانه
سبل السلك ويخرجهم من الظلمات إلى
النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ﴿١٦﴾﴾

﴿قَالُوا إِنَّا نَصْرِي﴾ فإنهم يدعون نصرة الله كاذبين. ﴿فَأَعْرَضْنَا﴾ ألصقنا. ومنه: الغراء⁽²⁾. ﴿يُنَبِّئُهُمُ﴾ الضمير لليهود والنصارى أو النصارى يكفر ويلعن بعضهم بعضًا.

(1) قرأ حمزة، والكسائي، وعبد الله بن مسعود، والأعمش، والمفضل عن عاصم، والنخعي، ويحيى بن وثاب: ﴿فسية﴾ بغير ألف، وتشديد الباء، وهي فاعل، للمبالغة، مثل: شاهد وشهد. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/ 99، والتذكرة في القراءات الثمانية، ص/ 315، و«معجم القراءات»، 2/ 239، وحاشية الشهاب الخفاجي، 3/ 225، و«فتح القدير»، 2/ 21.

(2) الغراء: الطلاء. قَالَ اللَّيْثُ: الْغَرَاءُ مَا غُرِّتَ بِهِ شَيْئًا مَا دَامَ لَوْنًا وَاحِدًا، وَيُقَالُ أَيضًا: =

﴿وَيَقْفُوا عَنْ كَثِيرٍ﴾ لم يؤمر بإظهاره. ﴿مَنْ أَقْوَنُ﴾ هو الدين. الميّن: به. ﴿اتَّبَعَ رِضْوَانُكُمْ﴾ الإيمان، أو جميع ما يرضيه. ورضا الله: قبوله وإثابته. ﴿سُبُلَ السَّلَاسِ﴾ طرق السلامة، وهي الجنة. أو السلام هو الله.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ۚ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ ۚ وَفِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٧﴾﴾.

﴿فَمَنْ يَمْلِكُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ فمن يمنع من أمره وقهره. مَلَكُ فلان عليه أمره، أي: لم يقدر تنفيذه بدونه.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ يَفْعَلُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ﴿٨﴾﴾.

﴿الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى﴾ يهود المدينة، ونصارى نجران. ﴿نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ﴾ أشباع إبنيه

= أغربته، ويُقال: مطلقٌ مُعَرَّى بالتشديد. وَقَالَ شَمْرٌ: الغراءُ ممدودٌ هُوَ الطلاءُ الَّذِي يُطْلَى بِهِ، وَيُقَالُ: إِنَّهُ الْغَرَى يَفْتَحُ الْغَيْنَ مَقْصُورٌ. ينظر: «تهذيب اللغة»، باب: (الغين والراء)، 160/8، و«الصالح»، باب: (غرا)، 2445/6، و«المصباح المنير»، للفيومي، باب: (غري)، 446/2.

عزير وعيسى، نحو قولهم: هُدِيلُ شُعْرَاءٍ. وقال رَهْطٌ مُسْلِمَةٌ: نحن أنبياء.

﴿يَتَاهَلُ الْكِتَابَ فَجَاءَكُمْ رَسُولَانِ مِنْكُمْ عَلَى فَرْقٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١١﴾ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يُنْفَوِرُ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا وَآتَاكُمْ مَا تَنْتَهِونَ أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ١٢ يُنْفَوِرُ أَذْخَلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَرْدُوا عَلَى الْأَرْضِ فَتَنْفَلِلُوا خَسِرِينَ ١٣﴾.

﴿عَلَى فَرْقٍ﴾ انقطاع. ﴿مِنَ الرُّسُلِ﴾ خمسمائة أو ستمائة وستين سنة. وهو متعلق بـجاء، أي: جاء على حين فترة. ﴿أَنْ تَقُولُوا﴾ كراهة أن تقولوا. ﴿فَقَدْ جَاءَكُمْ﴾ متعلق بمحذوف، أي: لا تعتدوا فقد جاءكم. ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ تملكون أمركم لا تغلبون فيه، أو ملأكم ملكاً فرعون والجبابرة. ﴿وَآتَاكُمْ﴾ والمن والسلوى، وعلق البحر، وظل الغمام. ﴿الْأَرْضَ تَكُونُ﴾ دمشق وفلسطين وبعض الأردن. ﴿وَلَا تَرْدُوا﴾ عن طاعتي في الإقدام على الجبابرة. ﴿فَتَنْفَلِلُوا خَسِرِينَ﴾ نوابي ورضواني.

﴿قَالُوا بِمُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَقٌّ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ١٢﴾ قَالَ رَبُّ لَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْتُمْ اللَّهُ عَلَيْهَا أَذْخَلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ فَاسْلُمُوهُمْ عَلَيْهِمْ وَعَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ١٣﴾.

﴿ قَالَ رَجُلَانِ ﴾ يوشع بن نون⁽¹⁾، وكاليب بن يوفنا⁽²⁾، كانا من النقباء. ﴿ الَّذِينَ يَخَافُونَ ﴾ أي: الله، أو يخافونهما بنو إسرائيل. ﴿ أَتَمَّ اللَّهُ ﴾ وصف لرجلان، أو هو اعتراض.

﴿ قَالُوا يَسُوءُ إِنَّا لَنَنَدِّخُنَهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا ﴾

فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَتِلَا إِنَّا هُنَا مُعْجُذُونَ ﴿١١﴾

﴿ قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَأَخِي ﴾ فَافْرُقْ بَيْنَنَا

وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ﴿١٢﴾ ﴿ قَالَ فَإِنَّهَا مُخَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ

أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتِيهُونَ فِي الْأَرْضِ فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ

الْفَاسِقِينَ ﴿١٣﴾

﴿ أَنْتَ وَرَبُّكَ ﴾ أي: سيّدك، وهو هارون. أو وربك معين لك. ﴿ إِلَّا نَفْسِي ﴾

تصريف نفسي. ﴿ وَأَخِي ﴾ أي: من يواخيني في الدين، أو هارون فإنه طوعي، فيكون

محل ﴿ وَأَخِي ﴾ نصب أو هو رفع بالابتداء والخبر مكثفي، أو عطف على ضمير

﴿ أَمْلِكُ ﴾، أو نصب عطف على الباء في ﴿ إِنِّي ﴾ ويرفع على محل (إن) واسمها.

﴿ فَافْرُقْ ﴾ فاحكم يوم القيامة. ﴿ فَإِنَّهَا مُخَرَّمَةٌ ﴾ ممنوعة. ﴿ أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾ ثم ظهرُوا

على الأرض المقدسة، وظهر ما كتب الله لهم بعد الأربعين.

(1) يوشع بن نون بن أفرايم بن يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل عَلَيْهِ السَّلَامُ،

وهو فتى موسى بن عمران عَلَيْهِ السَّلَامُ، والخليفة بعده على أمته. ورد مع موسى أرض كنعان

بالبقاء من نواحي دمشق. وروي أَنَّ يعقوب دعا لحدّه أفرايم ولدريته، فولد له نون بن

أفرايم، وولد لنون يوشع بن نون. ينظر 'تاريخ دمشق'، لابن عساكر، 265/74.

(2) كالب بن يوفنا بن بارص بن يهوذا بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم الخليل عَلَيْهِ السَّلَامُ

ورد مع موسى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أرض كنعان من البقاء من نواحي دمشق، وهو الذي قام بأمر

بنو إسرائيل بعد يوشع بن نون. ينظر: مختصر 'تاريخ دمشق'، لابن منظور، 131/21.

ومات هارون في التيه⁽¹⁾، وموسى بعده بسنة، وبعث يوشع نبياً، وأمر بقتال الجبابرة فقتلهم، وملك الشام كلها. ﴿يَبْهُوتُ﴾ يتحIRON أربعين سنة في ستة فراسخ⁽²⁾، يسيرون جاذين كل يومهم؛ فيمسون على مرحلتهم. ﴿فَلَا تَأْسُ﴾ يا محمد، أو يا موسى؛ فإنه من دعائه عليهم.

﴿وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ آدَمَ يَالْحَقُّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَلَوَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ ﴿١٧﴾ لَئِن بَسَطْتَ إِلَيَّ يَدَكَ لِتَقْتُلَنِي مَا أَنَا بِبَاسِطٍ يَدِيَ إِلَيْكَ لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ إِنَّهُ أَخَافُ اللَّهَ رَتَّ الْعَلَمِينَ ﴿١٨﴾﴾.

﴿آدَمَ﴾ هابيل وقابيل. ﴿يَالْحَقُّ﴾ بالصدق كما كتب في الأولين، أو بالغرض الصحيح وهو تقييح الحسد. ﴿إِذْ قَرَّبَا﴾ نصب بالنبأ، أي: نبأهم في ذلك الوقت، أو يكون بدلاً من النبأ، أي: أتل عليهم نبأ ذلك الوقت. ﴿قُرْبَانًا﴾ قرب قابيل بضربة بردي، وهابيل بجمل سمين، وزيد ولبن. وعلامة القبول كان احتراق المتقبل بنار من السماء. ﴿قَالَ﴾ أي: المردود عليه.

﴿لَأَقْتُلَنَّكَ﴾ قال المقبول منه ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾ وأنه تعرض بعصيان

(1) وهو الموضع الذي ضل فيه موسى ابن عمران، عَلَيْهِ السَّلَام، وقومه، وهي أرض بين أيلة (الأردن) ومصر وبحر القلزم وجبال السراة من أرض الشام، ويقال: إنها أربعون فرسخاً في مثلها. ينظر: «معجم البلدان»، للحموي، 2/ 69، و«آثار البلاد وأخبار العباد»، لتركيا القزويني، 1/ 174.

(2) فرسخ مفرد: والجمع: فراسخ: مقياس للطول يُقَدَّر بثلاثة أميال (4827 متراً) أو ثمانية عشر ألف قدم، أو أربعة كيلومترات «يقال: تبعد مدينتي عن العاصمة خمسة فراسخ». ينظر: معجم اللغة العربية المعاصرة، أحمد عمر، باب: (ف ر س خ).

أخيه وبراءة نفسه. ﴿إِنِّي أَخَافُ اللَّهَ﴾ فَإِنْ رَدَّ الْقَاتِلُ بِالْقَتْلِ لَمْ يَكُنْ مُشْرِعًا.

﴿إِنِّي أُرِيدُ أَنْ تَبْوَأَ بَايِعِي وَإِنَّكَ فَتَكُونُ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ
وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ فَطَوَّعْتُ لَهُ نَفْسَهُ قَتْلَ
أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿١٧﴾ قَبَعَتْ اللَّهُ غُرَابًا
يَبْحَثُ فِي الْأَرْضِ لِرَبِّهِ كَيْفَ يُوَرِّى سَوْءَ أَخِيهِ قَالَ
يَتَوَلَّى أَعِجَزْتُ أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُوَرِّى
سَوْءَ أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ﴿١٨﴾﴾.

﴿تَبْوَأَ﴾ ترجع. ﴿بَايِعِي﴾ إثم قتلي. ﴿وَإِنَّكَ﴾ أي: الذي من أجله لم يُقْبَلْ قربانك.
أو عقاب إثمِي. ﴿فَطَوَّعْتُ لَهُ نَفْسَهُ﴾ وسعته. من طَاعَ لَهُ المَرْتَع. أو ساعدته. من طَاعَ
لَهُ كَذَا. ﴿فَقَتَلَهُ﴾ عند عقبة حراء، أو بالبصرة على مكان المسجد الأعظم. ﴿يَبْحَثُ﴾
يُثِيرُ بِرِجْلِهِ. والبحث: الطلب في التراب. ﴿سَوْءَ أَخِيهِ﴾ عورته أو جيفته، فإنها أروحت
أو أُنْتِنَتْ. ﴿يَتَوَلَّى﴾ تنبيه للمخاطبين، أي: يا ويلتي تعالي. ﴿هَذَا﴾ جِنَّتِكَ، وكذا يا
عجبا!. ﴿فَأُوَرِّى﴾ نصبٌ على جواب الاستفهام بالفاء، وبالكون، أي: أنا أواري، أو
التخفيف في النصب. ﴿مِنَ النَّادِمِينَ﴾.

﴿مِنَ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ
نَفْسًا يَغْتَرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ
النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ
جَمِيعًا وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا
مِّنْهُمْ بَعْدَ ذَلِكَ فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ﴿٢١﴾﴾.

بأن لم يُؤاير. ﴿مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ﴾ أي: من جرّائه وجنّايته. ﴿أَوْ فَسَادٍ﴾ بغير شرك، أو قطع طريق. ﴿فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ﴾ لأنّ هناك حرمة الله في الواحد، كهتكه في الجميع. ﴿وَمَنْ أَحْيَاهَا﴾ خلّصها مما يُعيت غالباً؛ فأجره أجرٌ من أحيائهم. ﴿بَعْدَ ذَلِكَ﴾ بعد أن كتبنا، أو بعد أن جاء الرّسل. ﴿لَمَسْرِ قَوْمٍ﴾ بالقتل أو الظلم على أنفسهم.

﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ جِزَاؤُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ٣٢﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُلُوبُ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَحِيمٌ ٣٣﴾

﴿يُحَارِبُونَ اللَّهَ﴾ يعصونه ويُعاَصِبُونَهُ. حَرِبَ الرَّجُلُ وَحَرَبْتُهُ. ﴿فَسَادًا﴾ مُفسدين، أو يُنصَبُ على المعنى، فإنّ السعي في الفساد فساد. نزلت في قوم أبي بُرْدَة هلال بن عُويم الأسلمي⁽¹⁾، كان بينه وبين النبي ﷺ عهدٌ، فمرّ بهم قومٌ يريدون النبي ﷺ ففقطعوا طريقهم. وقيل: في العُرنين. فالقتل والصلب لمن قتل وأخذ المال، ومن أفرّد القتل قُتِلَ، ومن أخذ المال قُطِعَتْ يده للأخذ ورجله للسعي، ومن أفرّد الإخافة نُفِيَ⁽²⁾. والتَّغْيِي:

(1) هلال بن عُويم بن حارثة بن مالك بن ثعلبة، من خزاعة. بنظر: «الطبقات الكبرى»، 322/4.

(2) أخرجه النسائي، كتاب: تحريم الدم، باب: تأويل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾، 8/109، رقم (4037)، وأبو داود، كتاب: الملاحم، باب: ما جاء في المحاربة، 4/533، رقم (4366)، والإمام أحمد، في مسنده، 20/103 - 104، رقم (12668)، عن أنس رضي الله عنه.

الحبس في بلده. قال أبو حنيفة ومحمد: يُضَلَبُ حَيًّا وَيُطَعَنُ حَتَّى يَمُوتَ. وفيل لمحمد: هذا مثله؟ قال: فَاَلْمَثَلَةُ يُرَادُ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا﴾ أي: من الشرك. ومحلّه رفعٌ بالابتداء، وخبره ﴿فَاعْلَمُوا﴾ أو ﴿إِلَّا﴾ بمعنى لكن. أو يكون نصباً، أي: جزاؤهم ما وصفنا إلاّ الثائنين. والاستثناء من العذاب؛ العذاب العظيم، فإنّه وإن تاب؛ يُؤْخَذُ بضمان المال، وقصاص الجراحات.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ
الْوَسِيلَةَ وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ
(٥٥) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَآتَتْ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا
وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهٖ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ مَا تُقِيلُ
مِنْهُمْ وَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٥٦)﴾

﴿إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ هي كلّ ما يُرَغَّبُ فيها لله. والواصلُ الراغِبُ إلى الله. ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ خبره ﴿لَوَآتَتْ﴾ مع ما في خبره. ﴿لَيَفْتَدُوا بِهٖ﴾ أي: بما في الأرض، ومثله نحو:

إِنِّي وَقَيَّارُ بِهَا لَغَرِيبٌ^(١)

(1) البيت لضباب بن الحارث البرجمي، وتماه:

فمن يك أمسى بالمدينة رحله فإني وقيارُ بها لغريب

وهو بيت من أبيات قالها وهو محبوس في سجن المدينة، زمن عثمان بن عفان - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - لهجاء قاله في خصومه. ومطلع الأبيات:

دعاك الهوى والشوق لما ترئمت هتوف الضحي بين الغصون طروب
يجاربها صوت الحمام لصوتها فكل لكل مسعد ومجيب

ينظر: «سر صناعة البلاغة»، لابن جني، 50/2، و«المذكر والمؤنث»، لابن الأنباري، ت: محمد عبد الخالق عزيمة، 278/2، و«السان العرب»، لابن منظور، 125/5، مادة (قير).

أو الضمير أجري مجرى ذلك، أو الواو بمعنى مع، فيتوحد المرجوع إليه.

﴿يُرِيدُونَ أَن يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا
وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌّ ﴿٧٧﴾ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا
أَيْدِيَهُمَا جِزَاءً بِمَا كَسَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ
﴿٧٨﴾ فَمَن قَاتَلَ مِنْ بَعْدِ طُلُوعِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ
عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٧٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ
وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٨٠﴾﴾

﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ مبتدا محذوف خبرها، أي: حُكْمُهُمَا. أو يُرفعان بالابتداء،
والخبر ﴿فَاقْطَعُوا﴾ والفاء: لتَضَمُّنِ الموصول معنى الشرط، والقصد ليس إلى واحد
بعينه، بل المراد: من سرق. ﴿فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا﴾ أيماهما. والسارق في الشرع: آخِذُ
النَّصَابِ خَفِيَةً مِنَ الْحَزْرِ. وهو عشرة دراهم أو ما يقرم مقامه عند أصحابنا. وعند مالك،
والشافعي: ربع دينار. ﴿جِزَاءً﴾ مفعول له. وكذا ﴿نَكَالًا﴾.

﴿يَتُوبُ عَلَيْهِ﴾ يُسْقِطُ عَذَابَ الْآخِرَةِ، والقطع لا يسقط بالتوبة عندنا خلافاً للشافعي
في أحد قوليه. وذلك في شأن طُعْمَةٍ كما ذُكِرَ. ﴿مَن يَشَاءُ﴾ من تقتضي الحكمة والمَعْدِلَةُ
تعذيبه ومغفرته.

﴿يَكَايِبُهَا الرَّسُولُ لَا يَخْرُجُكَ الَّذِينَ يُسَكِّرُونَ
فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ
قُلُوبُهُمْ مِنَ الَّذِينَ هَادُوا وَسَمِعُونَ لِلْكَذِبِ
سَمْعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ بِخَبَرٍ مِنَ الْكِبَرِ مِنْ
بَعْدِ مَوَاضِعِهِمْ يَقُولُونَ إِنَّا أَنْشَأْنَاهُ هَذَا فَمُحَدِّثُهُ

وَأَن لَّمْ تُوْتُوهُ فَأَحْذَرُوا وَمَن يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَن تَمْلِكَ
لَهُ مِن اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَن
يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ فَمَن فِي الدُّنْيَا خَرَىٰ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ
عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾

﴿يُسْعِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾ في موالاة الكفار. ﴿ءَامَنَّا﴾ مفعول ﴿قَالُوا﴾. ﴿وَأَفْوَاهِهِمْ﴾ متعلق بـ ﴿قَالُوا﴾ لا بـ ﴿ءَامَنَّا﴾. ﴿سَتَعُوبُونَ لِلْكَذِبِ﴾ هم بنو قريظة قاتلون للكذب من أحبارهم، أو يسمعون منك ليكذبوا عليك. ﴿لِقَوْمٍ ءَاخَرِينَ﴾ يهود خيبر. ﴿مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعُوهُ﴾ من بعد أن وضعه الله مواضعه من الحِلِّ والحُرمة. ﴿يَقُولُونَ﴾ أي: لمقلديهم. ﴿فَحَذَرُوهُ﴾ أي: الجلد. ﴿فَأَحْذَرُوا﴾ أي: أن تعملوا به.

﴿فِتْنَتُهُ﴾ فضيخته، أو تركه مفتوناً. وذلك أن شريكاً من خير زنى بشريفة من خير، وهما مُحَصَّنَان؛ فكرهوا رجمهما، فبعثوا إلى بني قريظة سرّاً، وأرسلوا الزانين معهما، وقالوا: اذهبوا إلى محمد؛ فإن أمر بالجلد والتَّحْمِيمِ فاقبلوا، وإن أمر بالرجم فردوا عليه. فأمرهم النبي ﷺ - بالرجم فأبوا. فقال له جبريل: اجعل بينك وبينهم ابن صوريا⁽¹⁾، فقال ﷺ: «هل تعرفون شاباً أُمرداً أَعْوَرَ أبيضَ سَكَرَنَ قَدْ كُفِيَ قَالُوا: نعم، وهو أعلم يهودي على وجه الأرض، فاستحضره النبي ﷺ وحلفه بالله والتوراة «هل تجلدون في كتابكم الرجم على من أُخْصِنَ؟» قال: نعم. وسأل النبي ﷺ عن أشياء فأجابته بالحق فأمن، وأمر النبي ﷺ برجمهما عند باب المسجد، وكثُرَ فيه قَيْلُ اليهود⁽²⁾.

(1) عبد الله بن صوريا: ويقال: ابن صور الإسرائيلي. وكان من أحبار اليهود، يقال: إنه أسلم ثم جحد بعد ذلك. ينظر: «الإصابة»، 4/ 115، و«السيرة النبوية»، لابن هشام، 1/ 549 وما بعدها.

(2) أخرجه الطبري، في «جامع البيان»، 6/ 103، 104، من طريق عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن عكرمة به. وهو مرسل. والسيوطي، في «اللباب النقول»، 1/ 78، وعزاه لأبي نعيم. وينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، لسليم الهلالي، 2/ 33، وقال: وهذا =

﴿أَنْ يَطْلَهَرَ قُلُوبَهُمْ﴾ يهديهم، أو يُخْلِيهَا مِنَ الحسد والحقد، وَيُجْلِيهَا لنور الإيمان. ﴿خِزْيٌ﴾ أخذ الجزية، وضرب الذلة، وإظهار كذبهم.

﴿سَمْعُوتَ لِلْكَذِبِ أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ فَإِنْ جَاءُوكَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَإِنْ تُعْرِضْ عَنْهُمْ فَكَنْ يَضُرُّكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ فَاحْكُم بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴿١٦﴾ وَكَيفَ يُحْكِمُكَ اللَّهُ تَبَعًا بِمَا يَكُونُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ ﴿١٧﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يُحْكَمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالزَّيْنِيُّونَ وَالْأَنْجَارُ بِمَا اسْتَحْفَضُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوْنَ اللَّهَ وَلَا تَشْتَرُوا بِمَا بَيْنَ يَدَيْكُمْ قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿١٨﴾﴾

﴿سَمْعُوتَ لِلْكَذِبِ﴾ أي: يسمعون ليكذبوا على خضم الراشي. ﴿أَكَلُونَ لِلسُّحْتِ﴾ يأكلون لتكون عاقبتهم السحت، كما قال ﷺ: «لِدُوا لِلْمَوْتِ»^(١).

- مرسل صحيح الإسناد.

(1) أخرجه أبو الشيخ الأصهباني، في «العظمة»، ت: رضاء الله بن محمد إدريس الماركنفوري، 3/ 995، عن أبي هريرة، وتماه: «عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «إِنَّ مَلَكًا بِبَابِ مِنْ أَبْوَابِ السَّمَاءِ يَقُولُ مَنْ يَقْرَأُ الْيَوْمَ بِحَرْزِ غَدَا، وَمَلَكٌ بِبَابِ آخَرٍ يُنَادِي: اللَّهُمَّ أَغِثْ مُتَيْقِنًا خَلْفًا، وَأَغِثْ مُتَمَسِّكًا تَلَفًا، وَمَلَكٌ بِبَابِ آخَرٍ يُنَادِي: يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلُمُّوا إِلَى رَبِّكُمْ، مَا قَلَّ وَكَفَى خَيْرٌ مِمَّا كَثُرَ وَاللَّهِ، وَمَلَكٌ بِبَابِ آخَرٍ يُنَادِي: يَا بَنِي آدَمَ لِدُوا لِلْمَوْتِ، وَابْنُوا لِلْخَرَابِ». وأخرجه الثعلبي، في تفسيره، 22/ 118، من طريق أبي حازم عن أنس بن مالك. ولِدُوا: =

وَيُؤَيِّدُهُ قِرَاءَةً مِنْ قُرْآنِ ﴿لِلسَّحَابِ﴾⁽¹⁾. وَالسَّحَابُ: الْمَسْحُوت. «أَوْ أَعْرَضَ عَنْهُمْ» فَإِنَّهُ كَانَ مُخِيرَ بَيْنَ الْحُكْمِ وَالْتَرَكِ، ثُمَّ تُسَيِّخُ بِقَوْلِهِ: ﴿وَأَن أَعْلَمَكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾. وَعِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ: إِنْ احْتَكَمُوا إِلَيْنَا يَحْكُمُوا حُكْمَنَا، وَإِنْ زَنَى أَحَدٌ بِمُسْلِمَةٍ، أَوْ سَرَقَ مِنْ مُسْلِمٍ؛ أَقِيمِ الْحَدَّ عَلَيْهِمَا.

﴿يُحْكِمُونَكَ﴾ يَجْعَلُونَكَ حَكَمًا. ﴿فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ﴾ حَالٌ مِنَ التَّوْرَةِ، وَهُوَ مُبْتَدَأٌ خَبْرُهُ ﴿وَعِنْدَهُمْ﴾ وَأَمَّا إِنْ ارْتَفَعَ خَبْرًا عَنْهَا، أَيْ: عِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ نَاطِقَةٌ بِحُكْمِ اللَّهِ. ﴿مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ﴾ أَيْ: بَعْدَ الْعِلْمِ وَالْبَيَانِ. ﴿وَمَا أَوْلَيْتُكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ أَيْ: بِالتَّوْرَةِ، أَوْ يُقَالُ لَا مَحَلَّ لَهُ مِنَ الْإِعْرَابِ، وَيَكُونُ جُمْلَةً مَنِيَّةً. يَقُولُ: عِنْدَكَ زَيْدٌ يَنْصَحُكَ وَيُشِيرُ عَلَيْكَ. ﴿ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ﴾ مَعْطُوفٌ عَلَى ﴿يُحْكِمُونَكَ﴾. ﴿هُدًى وَنُورٌ﴾ تَبْيَانُ حَالِ النَّبِيِّ ﷺ وَحُكْمِ الرَّجْمِ. ﴿الَّذِينَ أَسْلَمُوا﴾ انْقَادُوا لِأَمْرِ اللَّهِ وَإِنْ كَانَ عَلَيْهِمْ، وَأَنَّهُ تَعْرِيفٌ لِلْمُحَرِّفِينَ. أَوْ أَسْلَمُوا لِحُكْمِ التَّوْرَةِ، أَوْ لَمْ يَسْتَبِدُّوا⁽²⁾ بِشَرِّهِ كَأُولِي الْعِزْمِ - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ - ﴿لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ مُتَعَلِّقَةٌ بِ﴿هُدًى﴾ أَيْ: هُدًى لِلَّذِينَ هَادُوا، أَوْ لِيَحْكُمَ.

﴿وَالرَّهْبَنِيِّينَ وَالْأَحْبَارَ﴾ هُمُ وَلَدُ هَارُونَ، وَالْحَبِيرُ وَالْحَبِيرُ: الْعَالِمُ، أَوْ هُوَ مِنَ الْحَبَارِ، أَيْ: الْأَثَرِ الْحَسَنِ وَهُوَ الْجَمَالُ. ﴿أَسْتَحْفِظُوا﴾ اسْتَوْدَعُوا، أَوْ طَلَبَ أَنْبِيَائُهُمْ مِنْهُمْ حِفْظَهُ عَنِ التَّغْيِيرِ. أَوْ طَلَبَ اللَّهُ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرَّهْبَنِيِّينَ وَالْأَحْبَارِ. ﴿مِنْ كَلْبِ اللَّهِ﴾ مِنْ؛ لِلتَّبَيِّنِ.

= فعل أمر للجماعة، من الولادة. ينظر: «تصحیح التصحیف وتحرير التحريف»، للصفدي، باب: (الهمزة واللام)، 125/1.

(1) قرأ زيد بن علي، وعباس بن الفضل عن خارجة بن مصعب عن نافع: ﴿لِلسَّحَابِ﴾ بفتح السين وإسكان الحاء، وهو مصدر من «سَحَتَ». ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 498/1، و«معجم القراءات»، 275/2 - 276، و«الكشاف»، 461/1، و«البحر المحيط»، 489/3.

(2) أي: لم يتفردوا بشريع دون باقي الأنبياء. يقال: اسْتَبَدَّ بِرَأْيِهِ، أَيْ: تَفَرَّدَ. وَاسْتَأْثَرَ بِالشَّيْءِ: اسْتَبَدَّ بِهِ، وَخَصَّ بِهِ نَفْسَهُ. ينظر: معجم ديوان الأدب، للعارفي، باب: (الاستعمال)، 184/3، و«القاموس المحيط»، للفيروز آبادي، باب: (الهمزة)، 342/1.

﴿عليه شهادة﴾ رُقباء لئلا يتدل. ﴿ومن لم يحكم بما أنزل﴾ من التوحيد. ﴿فأولئك هم الكافرون﴾، أو هم الكافرون بذلك الحكم.

﴿وَكَيْفَاَعْلَيْهِمْ فِيهَا أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالْعَيْنِ وَالْأَنفَ بِالْأَنفِ وَالْأُذُنَ بِالْأُذُنِ وَالسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالْجُرُوحَ قِصَاصٌ فَمَن تَصَدَّقَ بِهِ فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ وَمَن لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿٥٥﴾﴾.

﴿أَنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ﴾ مأخوذة بالنفس إذا قتلها. ﴿وَالْعَيْنَ﴾ مفقوعة. ﴿وَالْأُذُنَ﴾ مضمومة^(١). ﴿وَالْأَنفَ﴾ مجذوع. ﴿وَالسِّنَّ﴾ مقلوعة^(٢) مبرودة. ﴿وَالْجُرُوحَ﴾ ذوات القصاص ما أمكن.

فَأَمَّا رَضَّة^(٣) اللحم، وَهَيْضَةُ^(٤) العظم، وَهَذَّة^(٥) الرُّكْنِ التي لا يُحاط بضبطها؛ ففيها

(1) الصِّلَم: قطعك الأنف أو الأذن حتى تستأصله صَلَفْتُهُ أَصْلِمَهُ صَلَمًا فَهُوَ مَصْلُومٌ، واصطلمته اصطلامًا. ينظر: «جمهرة اللغة»، لابن دريد، مادة: (صلم)، 2/ 896.

(2) في (غ)، و(ر) «مقلومة».

(3) رَضَّ الشَّيْءُ: كَسَرَهُ، دَقَّهُ وَضَرَبَهُ بِشِدَّةٍ. يقال: سمعت ما نزل بك فَقَتَّ كَيْدِي وَرَضَّ عِظَامِي. ينظر: معجم اللغة العربية المعاصرة، أحمد عمر، مادة (رض ض)، 2/ 901.

(4) الْهَيْضُ: كَسْرُ الْعِظَمِ بَعْدَ مَا كَادَ يَسْتَوِي خَبْرُهُ. هَيْضَتُهُ فَانْهَاضَ. وَالْهَيْضَةُ: مُعَاوَذَةُ الْهَمِّ وَالْحَزَنِ، وَالْمَرْضَةُ بَعْدَ الْمَرَضَةِ. وَالْمُسْتَهَاضُ: الْمَرِيضُ. ينظر: «العين»، للخليل، باب: (الهاء والضاد)، 4/ 69.

(5) هَذَّ هَذَذْتُ، يَهْذُ، اهْذُذْ، هَذَّ هَذَا وَهَذُوذًا، فَهُوَ هَازٍ، وَالْمَفْعُولُ مَهْدُودٌ. هَذَا الْحَافِظُ: هَذَمَهُ بِشِدَّةٍ صَرَبَ «هَذَا الْبِنَاءُ الْجِدَارَ - وَتَخَرَّ الْجِبَالُ هَذَا»». هَذَّ الْأَمْرُ: أَوْهَمَ وَبَلَغَ مِنْهُ «هَذَّتْهُ الْفَجِيعَةُ، الْمَصِيبَةُ» هَذَا الْأَرْضَ بِرَحْلَيْهِ: وَطِئَهَا بِشِدَّةٍ. ينظر: «معجم اللغة العربية =

حُكُومَة⁽¹⁾ العدل. وعن ابن عباس: «كانوا لا يقتلون الرجل بالمرأة»⁽²⁾ فنزلت هذه. وتُرْفَعُ المعطوفات كلها على محل (أَنَّ)، أو على إجراء ﴿وَكَبَّيْنَا﴾ مجرى قُلْنَا. أو هو نحو: قولهم: قرأتُ سورةَ أنزلناها، أو هو على وقوع الفعل على الجملة، أو ينتصب الكل وهو ظاهر. ﴿فَمَنْ تَصَدَّقَ﴾ من أصحاب الحق. ﴿يَوْمَ﴾ أي: بحقه. ﴿فَهُوَ﴾ أي: التَّصَدِّق.

﴿كَفَّارَةٌ لَهُ﴾ للمتصدِّق، أو للجراح فإنه لا يؤخذ بقصاصه. وكلُّ جُرح في الرأس والوجه ومواضع العظم منهما فهو سَجَّةٌ، وإنَّه أحد عشر سَجَّةً: الخارِصة، ثم الدامعة، ثم الدَّامِيَّة، ثم الباضعة، ثم المَتَلاحمة، ثم السَّمحاق، ثم المَوْضحة، ثم الهاشمة، ثم المُنْقَلَة، ثم الأَمَة، ثم الدَّامِغَة⁽³⁾. وما كان في البدن يسمى جراحة، وليس في الجراح شيء معلوم إلا

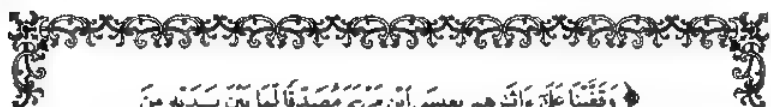
= المعاصرة، أحمد عمر، مادة (هدد)، 2332/3.

(1) (حكومة): أضلها من الحُكْم، يقال: تَحَاكَمَ القَوْمُ حكومةً. وَحَكَمَ الحَاكِمُ حكومةً، ثم قَسَرَ الشيخ الحكومة: «بأنَّ يَقُومَ المَجْنُونُ عليه كأنَّه عَيْدٌ جنائياً به، ثم يَقُومُ وهي به قد بَرَّتْ، فما نقص من القيمة قلَّةٌ مثله من الدية. ينظر: «الدر النقي في شرح ألفاظ الخرفي»، لابن المبرد، 736/3.

(2) أورد الأثر الطبري، في تفسيره، 362/3، وابن أبي حاتم، في تفسيره، 294/1، والزمخشري، في «الكشاف»، 638/1، والرازي، في «التفسير الكبير»، 368/12، عن ابن عباس.

(3) الخارِصة: وهي التي تقشر الجلد قليلاً، وهي الدامية. ثم الدامِغَة: وهي التي يسيل منها دم. وقيل: هي والدامية سواء. ثم الباضعة: وهي التي تشق اللحم شقاً خفيفاً. ثم المتلاحمة. وهي التي أخذت في اللحم. ثم السَّمحاق: وهي التي لم يبق بينها وبين العظم إلا قشرة رقيقة، وهي أيضاً المَلطَا والمَلطَاء، وقد قيل: إن السَّمحاق هي الخارِصة. ثم المَوْضحة: وهي التي توشح عن العظم. ثم الهاشمة: وهي التي تهشمه. ثم المُنْقَلَة: وهي التي تكشر العظم فتقل منه العظام. ثم المأمومة: وهي أيضاً الأَمَة وهي التي تبلغ أم الرأس، وهي الدماغ. ينظر: أحكام القرآن، لابن الفرس، ت: طه بن علي بوسريح وآخرون، 437/2.

في الجانفة⁽¹⁾ وفيها ثلث الدية على العاقلة⁽²⁾، ومن الشجاج في الموضحة القصاص إجماعاً، وفيما بعدها حكومة العدل، وكذا فيما قبلها في رواية الحسن عن أبي حنيفة، وفي رواية محمد: فيه القصاص. وحكومة العدل أن يُضاف بالحزر هذه الشجة إلى ما له أُرْس⁽³⁾ معلوم فيؤدي ما يُخْصه، أو يَقُوم عبداً، صحيحاً ومشجوجاً، ثم يؤدي فضل القيمة. ﴿يَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ أي: كون التصديق كفارة.



﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِمْ بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ ۚ وَإِنِّي أَنزِلُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ ۝١٥﴾ وَلَيَحْكُرْ أَهْلُ الْإِنجِيلِ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِيهِ ۚ وَمَن لَّدُنَّ يَحْكُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ۝١٦﴾ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّئًا عَلَيْهِ فَاحِشَكُمْ بَيْنَهُم بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ ۚ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ ۚ لِكُلِّ جَعَلْنَا بَيْنَكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا ۚ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَكِن لِّيَبْلُوَكُمْ فِي مَا

(1) الجانفة: وهي من جراح البدن، ما وصل إلى الجوف ولو يدخل إبرة، فلا تكون إلا في الظهر والبطن، ينظر: السابق، 2/ 438.

(2) العاقلة: هم أقارب الرجل، وهم العصبة الذين يرثونه عند انعدام الوارث من الأصول والفروع. سُمِّيَتْ عاقلة؛ لأنها هي المؤدبة لِعَقْلِ الْمُقْتُولِ خَطَأً، يُقَالُ: عَقَلْتُ الرَّجُلَ: إِذَا أَنْتَ أَذَيْتَ دِيْنَهُ، وَأَنَا عَاقِلُهُ وَعَقَلْتُ عَنْهُ: إِذَا لَزِمْتُهُ دِيْنَهُ فَأَذَيْتُهُ عَنْهُ. ينظر: «تهذيب اللغة»، للأزهري، باب: (العين، والقاف، واللام)، 1/ 158، و«حلية الفقهاء»، لأحمد بن قارس، ت: عبد الله بن عبد المحسن التركي، 1/ 196.

(3) الأُرْس: الدية في الحراحات. وهو اسمٌ للمال الواجب على ما دون النفس. ينظر: «التعريفات»، لعلي بن الشريف الجرجاني، ت: جماعة من العلماء، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1 (1403هـ - 1983م)، 1/ 17.

ءَاتَيْنَاكُمْ فَأَسْتَقِيمُوا الْخَيْرَاتِ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا
فَلْيَتْلُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلِفُونَ ﴿١٨﴾

(قفينا) أتبعنا. ﴿عَلَىٰ أَثَرِهِمْ﴾ آثار النبيين المسلمين في التوراة. وهو ساذ مسدّ
المفعول الأول. ﴿بِيعَسَىٰ﴾ حقّ مفعوله الثاني أَنْ يَتَعَدَّى بِأَلَاءٍ. ﴿مُصَدِّقًا﴾ وهدى
وموعظة. أحوال، أي: هاديا وواعظا. أو يكونان مفعولين لهما، أي: آتيناه للهدى
والموعظة. ﴿إِلَيْكَ الْكِتَابُ﴾ القرآن، وهو تعريف العهد. ﴿لِمَا أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا
حَافِيَةً﴾ تعريف الجنس، أي: جنس الكتب. ﴿وَمُهَيِّئْنَا﴾ رقبيا أو أمينا، وأصله:
مَأْيُيْنٌ^(١). وقرئ بفتح الميم الثانية^(٢)، أي: محفوظا عليه بالقراء المتيقظين. ﴿يَبْنَهُمْ﴾
أي: أهل الكتاب. ﴿وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ جارِفا زائغا ﴿عَمَّا جَاءَكَ﴾.

﴿شِرْعَةً يَبْنَهُمْ﴾ الشريعة: أول الطريق. والمنهاج: ما استمر منها. وقيل: ما استمر
على القلب. وكل ما شرعت فيه فهو شريعة وشريعة. ومنه: مَشْرَعُ الْمَاءِ، وشرائع الإسلام.
ومعناه: الزم حُرْكَ الْجَدِيدِ^(٣). إِنَّا غَيْر مُتَعَبِدِينَ بِشَرَائِعِ مَنْ قَبْلَنَا، وما اتَّفَقَ الْوِفَاقُ فهو
شريعتنا. ﴿أُمَّةً وَاحِدَةً﴾ جماعة متفقة على شريعة واحدة. ﴿لِتَبْلُوكُمْ﴾ يَتَعَبَّدُكُمْ بما فيه
صلاحتكم. ﴿فَأَسْتَقِيمُوا﴾ بادروا قوات الحظ بالموت.

(1) الْمُهَيَّيْنُ: الشاهد، وهو من آمن غيره من الخوف. وأصله آمن فهو مؤامن، بهمزيين،
قلبت الهمزة الثانية ياء كراهة لاجتماعهما، فصار مأيمن، ثم صيرت الأولى هاء، كما قالوا:
أراق الماء وهراقه. ينظر: «الصحاح»، باب: (هون)، 6/2218.

(2) قرأ مجاهد، وابن محبص: ﴿مُهَيِّئْنَا﴾ بفتح الميم الثانية، اسم مفعول. ينظر: «مختصر
ابن خالويه»، ص/32، و«معاني القرآن»، للزجاج، 2/179، و«معجم القراءات»،
2/285، و«تفسير الرازي»، 12/11، و«روح المعاني»، 6/152.

(3) شريعتك وقصدك الجديد. يقال: حرذتُ حردك، أي: قصدك، قال الله عز وجل: ﴿وَعَدَاغَنَ
حَرَوْدِيًّا﴾. قالوا: على قصد. ينظر: «معجم ديوان الأدب»، لأبي إسحاق الفارابي،
2/151.

﴿وَأَن أَحْكُمَ بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ
أَن يَفْتِنُوكَ عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِن تَوَلَّوْا فَاعْلَمْ
أَنَّا يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُصِيبَهُم بِبَعْضِ دُورِهِمْ وَإِنَّ كَيْدَ مِنَ النَّاسِ
لَلْفَاسِقُونَ ①﴾ أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ
حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ ②﴾

﴿وَأَن أَحْكُمَ﴾ أن: متعلقة بـ ﴿وَأَنزَلْنَا﴾ أي: أنزلنا أن احكم. أي: لتحكم. أي:
أحكم بالنسوية بين الدّيّات. ﴿أَن يَفْتِنُوكَ﴾ أن يُضِلُّوكَ وَيَسْتَرْلُوكَ. فإن كعب بن
أسيد⁽¹⁾، وعبد الله بن صوريا، وشاس بن قيس⁽²⁾ قالوا: اذهبوا بنا إلى محمد نقتنه عن
دينه، وقالوا، يا محمد قد عرفنا أبا حبار اليهود، وأشرافهم، وإن اتبعناك؛ اتبعنا اليهود،
وإن بيتنا وبين قوماً خصومة فنحاكمهم إليك، فتقضي لنا عليهم، ونحن نؤمن بك،
فأنزل الله فيه⁽³⁾.

﴿فَإِن تَوَلَّوْا﴾ عن الحكم. ﴿فَاعْلَمْ أَنَّا يُرِيدُ اللَّهُ﴾ يعارضهم تعجيل إنزال العقوبة عليهم
وهو الإجماع. ﴿بِبَعْضِ دُورِهِمْ﴾ أي: التولي، فإنه مع عظمه بعض مما اجترحوه. ويذكر
البعض تفخيمها للشأن، أي: بذنب وأي ذنب، كما قال لبيد⁽⁴⁾:

(1) كعب بن أسيد القرظي صاحب بني قريظة وسيدهم. ينظر: «دلائل النبوة»، للبيهقي،
400/3، و«زوجات النبي»، لسعيد أيوب، ص/94.

(2) شاس بن قيس، وكان من سادات اليهود، ومن أكبرهم عمراً. عظيم الكفر، شديد الضغن
على المسلمين، شديد الحسد لهم. ينظر: «السيرة»، لابن هشام، 555/1، و«الروض
الأنف»، للسهيلي، 251/4.

(3) أخرجه ابن هشام، في «السيرة»، 216/2، والطبري في «جامع البيان» 273/6،
وابن أبي حاتم في «تفسير القرآن العظيم» 1154/4. وينظر: «أسباب النزول» للواحدي
ص/200، و«دلائل النبوة»، للبيهقي، 536/2.

(4) لبيد بن ربيعة بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة الشاعري،

تَرَكَ أَمْكِنَةً إِذَا لَمْ أَرْضَهَا أَوْ يَرْتَبُطُ بِبَعْضِ النَفُوسِ حِمَامُهَا

أي: نفساً وأيّ نفسٍ. ﴿وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ﴾ أي: اليهود. ﴿لَفَتَقَتُونَ﴾ لخارجون عن قبول الأحكام. ﴿أَفَحُكْمَ الْجَنَّةِ﴾ أي: أهل الجاهلية، وهو تفضيل الغني والقوي على الفقير والضعيف، في تَضْعِيفِ الدِّينِ، والجلدُ على الْمُخَصَّنِ. وَمَن رَفَعَ الْحُكْمَ؛ فهو مُبْتَدَأٌ⁽¹⁾، و﴿يَبْغُوتُ﴾ خبره، وأسقط عنه الرجوع للدلالة كما جاء في الصلة، والصفة، والحال. ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِّنَ اللَّهِ حُكْمًا﴾ حَسَنُ الْحُكْمِ تَخْلِيَتِهِ عَنِ الْمُحَابَاةِ وَالْمُبَالَاةِ، لتَوْهَمِ الْمُعَادَاةِ أَوْ الْمُوَالَاةِ. ﴿لَقَوْمِهِ﴾ اللام للبيان، كما في قوله: ﴿هَيْتَ لِّلْعُتَّةِ﴾، أو يُرَادُ عِنْدَ قَوْمٍ.



﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ أُولَٰئِكَ بِمَنٍّ مِّنْكُمْ أُولَٰئِكَ بِمَنٍّ مِّنْكُمْ فَإِنَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥١) فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يُسْرِعُونَ فِيهِمْ يَقُولُونَ نَحْشُوهُ أَنَّ نُسَيْبَنَا دَآئِرَةٌ فَحَسَىٰ اللَّهُ أَن يَأْتِيَ بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِندِهِ فَيُصْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ تَدْمِيعًا ﴿٥٢﴾

= وَيُكْنَىٰ أَبَا عَقِيلٍ قَدِيمَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَسْلَمَ وَرَجَعَ إِلَى بِلَادِ قَوْمِهِ ثُمَّ هَاجَرَ إِلَى الْكُوفَةِ فَتَزَلَّهَا وَمَعَهُ بَنُونَ لَهُ، وَمَاتَ بِهَا لَيْلَةً نَزَلَ مُعَاوِيَةُ التُّخَيْلِيُّ لِمُصَالَحَةِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَدُفِنَ فِي ضَعْرَاءَ بَنِي جَعْفَرٍ بْنِ كِلَابٍ وَرَجَعَ بَنُوهُ إِلَى الْبَادِيَةِ أَغْرَابًا، وَلَمْ يَقُلْ لِيُيَدِّ فِي الْإِسْلَامِ شِعْرًا، وَقَالَ: أَبَدَلَنِي اللَّهُ بِذَلِكَ الْقُرْآنَ. والبيت في ديوانه، ص/ 175. [من الكامل]. ينظر: «الأضداد»، لابن الأنباري، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، 1/ 193، و«الطبقات الكبرى»، لابن سعد، 6/ 33.

(1) قرأ السلمي، وابن وثاب، وأبو رجاء، والأعرج، ويحيى بن يعمر، وإبراهيم النخعي: ﴿أَفَحُكْمُ﴾ برفع الميم على الابتداء. وخبره «يَبْغُوتُ». ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/ 32، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 443، و«معجم القراءات»، 2/ 287.

وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَوَلَّوْا الَّذِينَ أَفْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ
إِنَّهُمْ لَكَاكِبٌ حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ فَأَصْبَحُوا خَسِرِينَ ﴿٥٣﴾

﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: في الغضب واللعنة. وذلك حين أراد المسلمون موالاة اليهود بعد
وقعة أحد حزمًا في أمورهم^(١). ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي﴾ إلى الأمن والنصر.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا﴾ الذين يضعون تحذير المسلمين موضع تبشيرهم. ﴿الَّذِينَ فِي
قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ﴾ عبد الله بن أبي وأصحابه. ﴿يُسْرِعُونَ فِيهِمْ﴾ في موالاتهم. ﴿دَائِرَةٌ﴾
دولة تظهر علينا، أو حادثة بما نكرها. وذلك أن عبادة بن الصامت قال يرسول الله
إن لي أولياء من اليهود، كثير عددهم، قوية أنفسهم، شديدة شوكتهم، كثير سلاحهم،
وإنني أبرأ إلى الله ورسوله من ولايتهم، ولا مولى لي إلا الله ورسوله فقال عبد الله بن
أبي للنبي ﷺ: لا أبرأ من موالاة اليهود؛ لأنني أخاف الدوائر^(٢). ﴿يَالْفَتْحُ﴾ فتح مكة،
أو جميع البلاد. ﴿أَوْ أَمْرَيْنِ عِنْدِي﴾ إجلاء اليهود، أو النصر بالرغب وإسلام الناس بلا
قتال. ﴿وَيَقُولُ﴾ بالنصب عطف على (أن)، وبالرفع على الاستئناف. وقرئ بغير واو
العطف^(٣) على أنه جواب من يقول: ماذا يقول المؤمنون حينئذ؟ فيجواب: يقول الذين

(١) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره» (4/ 1155 رقم 6507)، والطبري في «جامع البيان»
178/6 من طريق أحمد بن الفضل عن أسباط عن السدي. وسنده ضعيف جدًا؛
لإعضاله، وضعف أساط. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، لسليم الهلالي، 60/2،
والحديث ذكره السيوطي في «الدر المنثور» 3/ 99.

(٢) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف»، 12/ 137 رقم (12351)، والطبري في «جامع
البيان» (6/ 177، 178) من طريق عبد الله بن إدريس عن أبيه عن عطية بن سعد. وهذا
إسناد ضعيف؛ فيه علتان: (الأولى): الإرسال. (الثانية): عطية هذا ضعيف مدلس،
ولخصه ابن حجر في «التقريب» 2/ 24 بقوله: «صدوق يخطئ كثيرًا، كان شيعيًا مدلسًا».
ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 58/2.

(٣) قرأ أبو عمر، ويعقوب، واليزيدي، وابن إسحاق، وسهل ﴿وَيَقُولُ﴾ بالنصب، وإثبات =

آمَنُوا وَالْمُؤْمِنُونَ إِنَّمَا قَالُوا ارْتِيَاحًا بَمَا نَأْلُوا. ﴿جَهَدَ آيَتِنِهِمْ﴾ غاية تأكيدها.

﴿حِطَّتْ أَعْمَلُهُمْ﴾ كلام على وجه التعجب من الله، أو المؤمنين، أي: ما أحبط أعمالهم وأخسرهم!

﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَرْتَدٍّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِمْ فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهَ

بِقَوْمٍ خَيْرٌ مِنْهُمْ وَيُخَيِّبُهُمْ أُولَئِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ

يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ

يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٥٢﴾

﴿مَنْ بَرْتَدَّ﴾ و﴿يَزِيدُ﴾ [البقرة: 217]⁽¹⁾ أي: يرجع على عقبيه عن الإسلام. وهم إحدى عشرة فرقة: ثلاث على عهد رسول الله، فأوليتهم: بنو مُذَحِّجٍ أو مُذَلِّجٍ⁽²⁾،

= الواو. وقرأ عاصم، وحمزة، والكسائي، وخلف، وهي رواية نصر عن أبي عمرو، وابن أبي إسحاق: ﴿وَيَقُولُ﴾ بالرفع، وإثبات الواو، وقرأ ابن كثير، وابن عامر، ونافع، وأبو جعفر، وابن محيصن: ﴿يَقُولُ﴾ بغير واو. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، لأبي عمرو الداني، ص/ 99، و«الكشف عن وجوه القراءات»، لمكي بن أبي طالب، 1/ 411، و«حجة القراءات»، لابن زنجلة، ص/ 229، و«معجم القراءات»، 2/ 292-293.

(1) قرأ نافع، وابن عامر، وأبو جعفر. ﴿يَزِيدُ﴾ بدالين، مكسورة وساكنة، وهي لغة الحجاز، وكذلك جاء في مصاحف المدينة والشام. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وعاصم، وحمزة، والكسائي، ويعقوب: ﴿يَزِيدُ﴾ بدال واحدة مشددة، وهي لغة تميم، وهو كذلك في مصاحف الكوفة والبصرة. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/ 35، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 132، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 505، و«معجم القراءات»، 2/ 292-294، و«البحر المحيط»، 1/ 398، و«الدر المصون»، 2/ 547.

(2) مدليج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة. مِنْهُمْ سراقَةُ بن مالك بن جعشم المدليجي. ينظر: «الإنباء على قبائل الرواة»، لابن عبد البر، 1/ 52.

ورئيسهم: ذو الخمار عَهْلَةُ بن كعب العنسي⁽¹⁾، المُلقَّب الأسود. وكان كاهناً متعبداً، تنبأ باليمن، وقتل شهر بن باذان وتزوج امرأته «آزاد»⁽²⁾، فكتب النبي ﷺ إلى معاذ بن جبل، وعامر بن شهر⁽³⁾، ودادويه⁽⁴⁾ وذو مُرَّان⁽⁵⁾، وذو الكُلاع⁽⁶⁾، وذو ظلم⁽⁷⁾، فقاموا

(1) الأسود العنسي، عيهلة بن كعب بن غوث بن صعْب بن مالك بن عس، وهو أول من ارتد عن الإسلام، وكان كاهناً تنبأ باليمن واستولى على بلاده فأخرج منها عمال النبي ﷺ فقد توفي سنة (11) هـ. ينظر: «جمهرة الأنساب»، لابن حزم، ص/ 405، و«الإصابة»، لابن حجر، 1/ 467، و«فتح البلدان»، للبلاذري، 1/ 109، و«روح المعاني»، للآلوسي، 3/ 328.

(2) شهر بن باذان الهمداني. استعمله النبي - ﷺ - على اليمن خلفاً لأبيه «باذان». وقيل: هو أول من أسلم من ملوك العجم وأول من أترف في الإسلام على اليمن. قتله الأسود العنسي. و«آزاد» تزوجها الأسود العنسي بعد قتل زوجها الأول شهر بن باذان. ينظر: «الإصابة في تمييز الصحابة»، 1/ 464.

(3) هو ابن شهر بن باذان الهمداني، المذكور في الحاشية السابقة. ينظر: «تجارب الأمم وتعاقب الهمم»، لابن مسكويه، ت. أبو القاسم إمامي، 1/ 268.

(4) (دادويه): أحد الثلاثة الذين دخلوا على الأسود العنسي الذي ادعى النبوة بصنعاء، فقتلوه في حياة النبي ﷺ وهم: قيس بن مكشوح، ودادويه، وفيروز الديلمي. ينظر: «أسد الغابة»، 2/ 196.

(5) بنو مران - بطن من جمعي من سعد العشيرة، منهم علقمة الخراج بن الحصين الذي قال له ابن الزبير: أكلت تمرى وعصيت أمري. ينظر: «نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب»، لأبي العباس الفلقشندي، ت: إبراهيم الأبياري، 1/ 417.

(6) (كُلاع): بفتح الكاف وفي آخرها العين المهملة، قبيلة نزلت الشام، وأكثرهم نزلت حمص، والمشهور بالنسبة إليها عبد الله بن خالد بن معدان الكلاعي، من أهل الشام. ينظر: «الأنساب»، لابن السمعماني المروزي، ت: عبد الرحمن المعلمي، 11/ 186.

(7) حوشب ذو ظليم هو بن طخية وقيل: ابن طخمة ويقال: ابن الساعي بن عتيان بن ظلم بن ذي أستار، ويقال غير ذلك في نسبه. آمن بعد ما وصل إليه كتاب النبي - ﷺ -، وهاجر حوشب بعد النبي ﷺ وشهد اليرموك. ينظر: «الإصابة»، 2/ 185.

بحربه، فاغتاله ليلة فيروز الديلمي⁽¹⁾. وبُشِّر النبي ﷺ ليلته تلك أصحابه، وقال: «فاز فيروز»⁽²⁾. وقُبِضَ ﷺ من غده. والثانية: بنو حنيفة⁽³⁾ باليمامة، وفيهم نَبِيُّ مُسَيْلَمَةَ الكَذَّاب، وكتب إلى النبي ﷺ: «من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله، أما بعد: فَإِنَّ الْأَرْضَ نِصْفَانِ، نِصْفٌ لِي وَنِصْفٌ لَكَ، وَالسَّلَامُ». فأجاب النبي ﷺ: «من محمد رسول الله إلى مسيلمة الكَذَّاب، أما بعد: فَإِنَّ الْأَرْضَ لَهِ يَوْمَئِذٍ أَوْ يُورَثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ، وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ»⁽⁴⁾. وتُوفِّي النبي ﷺ وهو يَتَلَسَّعُ⁽⁵⁾ في حياته، فحاربه خالد بن ولید الصَّدِيق، وقتله وخشي، وقال:

(1) فيروز بن الديلمي بكى أبا عبد الله. وقيل: أبا عبد الرحمن ويقال له الحميري لتزوله بحمير، وهو من أبناء فارس، من فرس صنعاء. وقد قيل: إن هؤلاء الأبناء ينسبون في بني ضبة، وكان ممن وفد على النبي ﷺ، وحديثه عنه في الأثرية حديث صحيح، وهو قاتل الأسود العنسي الكذاب. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 1/866، و«الاستيعاب»، 3/1264.

(2) أخرجه مسلم في صحيحه كتاب: (الرؤيا)، باب: رؤيا النبي ﷺ في شأن الأسود العنسي ومسيلمة الكاذبين، 4/1781 رقم (2274). وأخرجه البيهقي، في «دلائل النبوة»، 5/335، بلفظ: فقال: ﷺ «أما الأسود صاحب صنعاء فإنه قتل فيروز بن الديلمي».

(3) بنو حنيفة بن لجيم بن صعب وهم أهل اليمامة، وهم أصحاب نخل وزرع. فولد حنيفة بن لجيم: الدول، وفيه الثروة من بني حنيفة والعدد؛ وعدي، وعامر. ينظر: «جمهرة الأنساب»، لابن حزم، 1/309.

(4) أخرجه ابن شبة، في «تاريخ المدينة»، ت: فهم محمد شلتوت، 2/572، من طريق عمرو بن الحارث عن ابن أبي هلال، والحرثي، في «مسند أبي حنيفة النعمان» ت: لطفي القاسمي، 2/893، من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس، والمناوي، في «الفتح السماوي»، 2/569، عن محمد بن إسحاق، وابن هشام، في «السيرة النبوية»، 2/600، وابن كثير، في تفسيره، 5/297.

(5) التَّلَسُّعُ للعقرب تلسع بالحمة. والحية تلسع أيضًا، ويقال: إنَّ من الحيات ما تلسع بلسانها كلسع الحمة وليس لها أسنان. وتَّلَسَّعَ فلان فلانًا بلسانه، أي: قرصه. وإنَّه لَتَّلَسَّعَ للناس، أي: قرصة لهم بلسانه. ينظر: العين، للخليل، باب: (العين والسين)، 1/335.

«قَتَلْتُ خَيْرَ النَّاسِ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، وَشَرَّ النَّاسِ فِي الْإِسْلَامِ»⁽¹⁾.

والثالثة: بنو أسد⁽²⁾.

وَمُتَّبِعُهُم: طَلِيحَةُ بْنُ خُوَيْلِدٍ⁽³⁾، وَكَانَ آخِرَ مَنْ ارْتَدَّ وَأَوَّلُ مَنْ حُورِبَ فِي عَهْدِ الصَّدِيقِ، فَهَرَبَ إِلَى الشَّامِ، ثُمَّ أَسْلَمَ وَحَسَّنَ إِسْلَامَهُ. وَسَبَّحُ فِرْقٍ ارْتَدُّوا بَعْدَ مَا لَقِيَ النَّبِيَّ رَبَّهُ: فِرَازَةُ⁽⁴⁾، قَوْمُ عَيْنَةَ بْنِ حُصَيْنٍ بْنِ بَدْرٍ⁽⁵⁾،

(1) الأثر ذكره الثعلبي، في تفسيره، 78/4، والزمخشري، في «الكشاف»، 645/1، والخازن، في «اللباب التأويل»، 65/2.

(2) بنو أسد بن ربيعة بن نزار ولد أسد بن ربيعة: جديلة؛ وعنزة؛ وعميرة. فمن بني عميرة بن أسد بن ربيعة بن نزار: طريف بن أبان بن سلمة بن جارية بن فهم بن بكر بن عبله بن أنمار بن مبشر بن عميرة بن أسد بن ربيعة، وفد على رسول الله ﷺ؛ ومن ولده: عامر بن مسلم بن قيس بن مسلمة بن طريف بن أبان، قتل مع الحسين، رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. ينظر: «جمهرة الأنساب»، لابن حزم، 293/1.

(3) طليحة بن خويلد بن نوفل بن نضلة بن الأشتر بن جحوان بن فقفس بن طريف بن عمرو بن قُعين بن الحارث بن ثعلبة بن دودان بن أسد بن خزيمه، كان أسلم ثم ارتد ثم أسلم وحسن إسلامه، وكان يعدل بألف فارس. ينظر: الإكمال في رفع الأرتياب عن المؤلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب، لابن ماکولا، دار الكتب العلمية، 1411 هـ - 1990 م)، 81/1.

(4) فزارة بن ذبيان بن بغض بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس عيلان بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان. ينظر: «جمهرة الأنساب»، لابن حزم، 255/1، و«اللباب في تهذيب الأنساب»، لابن الأثير، دار صادر بيروت، بدون تاريخ، 429/3.

(5) عيينة بن حصين الصحابي المؤلف. وقيل: عيينة بن بدر، نسب إلى جد جده، هو أبو مالك عيينة بن حصين بن حذيفة بن بدر بن عمرو بن جوييرة بن لوزان بن ثعلبة بن عدي بن فزارة بن ذبيان بن بغض بن ريث بن غطفان بن سعد بن قيس عيلان بالمهملة الفزاري. أسلم بعد الفتح، وقيل: قبله وشهد حنيناً والطائف وكان من المؤلفات والأعراب الحفافة ارتد وتبع طليحة الأسدي وقتل معه فأسرته الصحابة وحملوه إلى أبي بكر الصديق رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فأسلم فأطلقه. ينظر: تهذيب الأسماء واللغات، للإمام النووي، ت: مكتب البحوث والدراسات في دار الفكر، بيروت، 361/2.

وَعُظْفَانُ⁽¹⁾، قوم قُرَّةُ بن سَلَمَةَ الْقُشَيْرِي⁽²⁾. وَبَنُو سُلَيْمٍ⁽³⁾، قوم فُجَاءَةُ بن عبد ياليل⁽⁴⁾.
وَبَنُو يَرْبُوعٍ⁽⁵⁾، قوم مَالِكُ بن نُويرَةَ⁽⁶⁾. وَطَائِفَةٌ مِنْ تَمِيمٍ⁽⁷⁾،

(1) غطفان بن سعد بن قيس عيلان بن مضر. ولد غطفان: ريث؛ وعبد العزى، بدل رسول الله - ﷺ - اسمه، فسماه عبد الله، فهم بنو عبد الله بن غطفان. ينظر: «جمهرة أنساب العرب». لابن حزم، 248/1، والأنساب المتفقة في الخط المتماثلة في النقط والضبط، لابن القيسراني، ت: دي يونج، 115/1.

(2) قُرَّةُ بن مُبِيرَةَ بن عَامِرٍ بن سَلَمَةَ الْخَيْرِ بن قُشَيْرٍ، وَهُوَ الَّذِي قَتَلَ عِمْرَانَ بن مَرَّةَ الشَّيْبَانِيِّ ينظر: «الطبقات الكبرى»، 617/1.

(3) سليم بن منصور بن عكرمة بن خصفة بن قيس عيلان. ولد سليم بن منصور: بهثة. فولد بهثة بن سليم: الحارث؛ وثعلبة، طعن صغير؛ وامرؤ القيس؛ وعوف، وكان كاهنًا؛ وثعلبة؛ ومعاوية. ينظر: «جمهرة الأنساب»، 261/1.

(4) فُجَاءَةُ بن عبد ياليل: هو إياس بن عبد الله بن عبد ياليل بن عميرة بن خفاف، وقيل: بجير بن إياس بن عبد الله، وقد أتى أبا بكر عند ارتداد العرب، فقال: احملني وقوني أقاتل المرتدين، فحملة وأعطاه سلاحًا، فخرج يعترض الناس ويقتل المسلمين والمرتدين، وجمع جمعًا، فقاتله طريف بن حازمة وأسرته، وبعث به إلى أبي بكر فأمر بحرقه. ينظر: «أنساب الأشراف»، للبلاذري ص/104، و«معجم ما استعجم»، لأبي عبيد البكري، 1077/3.

(5) يربوع بن حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم. ولد يربوع بن حنظلة: رياح، وثعلبة، والحارث، وعمرو، وصبير. ينظر: «جمهرة الأنساب»، 224/1.

(6) مالك بن نويرة بن جمره بن شداد بن عبيد بن ثعلبة بن يربوع التميمي. يكنى أبا حنظلة ويلقب الجفول وهو شاعر شريف أحد فرسان بن يربوع بن حنظلة ورجالهم المعدودين في الجاهلية وكان من أرواف الملوك. وكان النبي ﷺ استعمله على صدقات قومه، فلما بلغه وفاة رسول الله ﷺ أسك الصدقة وفرقها في قومه وجعل إبل الصدقة فسمي الجفول بذلك. ينظر: معجم الشعراء، لأبي عبيد المرزباني، دار الكتب العلمية، بيروت، ط2، (1402 هـ - 1982 م)، 360/1.

(7) من عشائر العرب وقد تفرقت في أنحاء مختلفة من العراق، ومن هذه العشيرة قسم كبير تفرق في نجد. وتتسبب الفرق التي تفرعت عن تميم إلى عشيرة واحدة من بني سعد ما عدا =

قوم سَجَّاحِ بنت المنذر⁽¹⁾، الْمُتَنَبِّئَةُ. وَكِندَةُ⁽²⁾، قوم أَشْعَثَ بن قيس⁽³⁾. وبنو بَكْر بن وائل⁽⁴⁾ بأرض البحرين، قوم خُطْمُ الحُطَم بن زيد⁽⁵⁾. فكفى الله المسلمين أمرهم في دولة خلافة الصَّدِّيق. وَفِرْقَةٌ واحدة في عهد عمر، وهم: قوم جَبَلَةَ بن أَيُّهَم الغَسَّاني⁽⁶⁾،

= بني نهشل وبني يربوع وبني مازن فإنهم من عشائر بني تميم الأخرى. معجم القبائل العربية القديمة والحديثة. لعمر رضا كحالة، 43/4.

(1) سَجَّاح بنت الحارث بن سويد بن عقفان، التميمية، من بني يربوع، أم صادر: متنبئة مشهورة. كانت شاعرة أدبية عارفة بالأخبار، رفيعة الشأن في قومها. نبغت في عهد الردة (أيام أبي بكر) وأدعت النبوة بعد وفاة النبي ﷺ وكانت في بني تغلب بالجزيرة، وكان لها علم بالكتاب أخذته عن نصارى تغلب، فتبعها جمع من عشيرتها بينهم بعض كبار تميم: كالزبرقان بن بدر، وعطاردة بن حاجب. ينظر: الأعلام، للزركلي، 3/78.

(2) كَنْدِي وَتَقَالُ كِنْدَةُ بن ثَوْر بن مرثع بن عفير بن عدي بن الحارث بن مرة بن أدد بن زيد بن مهسح بن عَمْرُو بن عريب بن زيد بن كهلان بن سبأ. ينظر: الإنباه على قبائل الروافد، لابن عبد البر، ت: إبراهيم الأبياري، 1/111.

(3) أَشْعَثُ بن قَيْس بن مَعْدِي بن مُعَاوِيَةَ بن جَبَلَةَ بن عَدِي بن مُعَاوِيَةَ بن رَبِيعَةَ بن الحَارِث بن ثَوْر بن مُرْثَع. ينظر: «الجرح والتعديل»، لابن أبي حاتم، 2/267، و«معجم الصحابة»، لابن قانع، 1/59.

(4) بكر بن وائل: قبيلة عظيمة من العدنانية، تنسب إلى بكر بن وائل بن قاسط بن هنب بن أفصى بن دعمي ابن جديلة بن أسد بن نزار بن معد بن عدنان. فيها الشهرة والعدد، فمنها: يشكر بن بكر بن وائل، وبنو عكابة بن صعب بن علي بن بكر بن وائل، وبنو حنيفة، وبنو عجل ابني لجيم بن صعب. ينظر: معجم القبائل العربية القديمة والحديثة، لعمر رضا كحالة، 1/93.

(5) الحطم بن زيد، وقيل: ابن هند، وقيل: ابن شُرَيْح بن ضبيعة وأمه هند بنت حسان بن عَمْرُو بن مَرْثَد. أَدْرَكَ الحطم الإسلام وأسلم ثم ارتد بعد وفاة رَسُول الله ﷺ. ينظر: «الوفاي بالوفيات»، لابن الصفدي، 16/84، و«زاد المسير»، لابن الجوزي، 1/507.

(6) جبلة بن الأيهم الغساني، من ملوك العساسنة، ومن سلالة ملوكهم. أسلم ثم ارتد بعد صفه لأحد العمَّار في المسجد الحرام، فأراد عمر بن الخطاب رَضِيَ اللهُ عَنْهُ أن يقتصر =

مَمْدُوحٌ حَسَّانٌ، لَطَمَهُ عُمَرُ، فَتَنَصَّرَ وَسَارَ إِلَى الرُّومِ. ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ﴾ لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ إِلَى أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ فَقَالَ: «قَوْمٌ هَذَا». وَقِيلَ: شَتْلَ رَسُولُ اللَّهِ عَنْهُمْ، فَصَرَّبَ عَلَى عَاتِقِ سَلْمَانَ وَقَالَ: «هَذَا وَذَوُّهُ»⁽¹⁾.

وعن علي، والحسن، وقتادة هم: أبو بكر وأصحابه⁽²⁾. وقيل: أَلْفَانٌ مِنْ نَخَعٍ⁽³⁾، وخمسة أَلْفٍ مِنْ كِنْدَةَ، وَبُجَيْلَةَ⁽⁴⁾، وثلاثة آلاف من أَفْنَاءِ الْعَرَبِ. ﴿أَذَلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي: عاطفون عليهم، مُتَذَلِّلُونَ. أَذَلَّةٌ و﴿أَعَزَّةٌ﴾ جمع ذليل وعزيز، أي: جانبهم. كَلِّينَ وعلِيطَ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ. ﴿وَلَا يَخَافُونَ﴾ الواو للمعطى، أو للحال، آمِنِينَ اللَّوْمِ، مُخَالَفِينَ لِمَا يَفْعَلُهُ الْمَافِقُ الْمُتْرِيسُ. ﴿ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ﴾ أي: جميع ما ذُكِرَ. ﴿وَسِعٌ﴾ كثير الفواضل.

= مه، فهرب ورجع إلى دين النصارى، ومات على ذلك. ينظر: مختصر «تاريخ دمشق»، لابن منظور، 371/5.

(1) رواه ابن سعد في الطبقات 4/1/79، من طريق عبد الله بن إدريس، وعفان بن مسلم، عن شعبة، عن سماك، عن عياض. والحاكم في المستدرک 2/313، من طريق وهب بن جرير، وسعيد بن عامر، عن شعبة، عن سماك، عن عياض، وقال: «هذا حديث صحيح على شرط مسلم، ولم يخرجاه»، ووافقه الذهبي. وخرجه الهيثمي في مجمع الروائد 16/7، وقال: «رواه الطبراني، ورجاله رجال الصحيح».

(2) أخرجه الطبري، في «جامع البيان»، 6/182 - 183، وابن أبي حاتم، في «تفسيره»، 4/1160، رقم (6533)، والبيهقي، في «دلائل النبوة»، 6/362، من طرق عن الحسن. وهو مرسل. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/63 - 64.

(3) ابن النخع، بطن من نخع، منهم عمرو بن زُرارة بن قيس بن الحارث بن عوف بن جشم بن كعب بن قيس بن سعد النخعي القيسي. ينظر: الأنساب، للسمعاني، 542/10.

(4) واختلف في بجيلة وأكثر أهل النسب يقولون: إِنَّهُ ابْنُ أُنْتَارَ بْنِ نَزَارَ بْنِ مَعْدَ بْنِ عَدْنَانَ وَإِنَّهُ لَحَقَّ بِالْيَمَنِ وَانْتَسَبَ عَنْ جَهْلٍ مِنْهُ إِلَى أُنْتَارَ بْنِ إِرَاشَ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَوْثِ بْنِ النَّبِتِ بْنِ مَالِكِ بْنِ رَيْدِ بْنِ كِهْلَانَ مِنْ سَبَأٍ. ينظر: الإنباه على قبائل الرواة، 1/92.

﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ
وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ ۝ وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالَّذِينَ
آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْغَالِبُونَ ۝﴾ يَكَلِّمُ الَّذِينَ آمَنُوا لَا
لِنَجِدُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا وَيَتَكَبَّرُوا هُزُومًا وَلَمَّا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
مِنْ قَبْلِكُمْ وَالْكَفَّارُ أَزْلَمُ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّكُمْ مَوْعِدُونَ ۝ وَإِذَا
نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوهَا هُزُومًا وَلَمَّا ۚ ذَلِكَ يَأْتِيهِمْ قَوْمٌ
لَا يَعْلَمُونَ ۝﴾

﴿إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ أي: من يتولى نصركم وحياطتكم. ولم يقل: أولياؤكم؛ لأنَّ أصل الولاية لله، والرسول والمؤمنون أتباع فيها.

﴿الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ محله رفع، بدل من ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾، أو على معنى هم الذين يقيمون، أو نصب على المدح. نزل فيما كان رسول الله أراد من قتال بني قينقاع؛ لنقضهم العهد، وكانوا أحلفاء عبد الله بن أبي، وعُباد بن الصامت، وسعد بن عباد. فقال عبد الله: ممنوني من الأسود والأحمر، فأدعك تحصدهم في غداة واحدة؟ وعُباد وسعد قالا: يا رسول الله إنا براء إلى الله من حلفهم⁽¹⁾.

﴿وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ رَاكِعُونَ﴾ أي: مُتَحَشِّعُونَ فيها، أو يُؤْتُونَهَا راكعين. نزل في عليٍّ حيث تصدَّق بخاتمه في الركوع روي عن أبي ذر⁽²⁾. وعن ابن عباس: نزلت في

(1) أخرجه ابن هشام، في «السيرة النبوية»، 3/ 316، عن ابن إسحاق، والطبري في «جامع البيان» 6/ 275، 288 عن عطية العوفي، والثعلبي، في «الكشف والبيان»، 4/ 80.

(2) أخرجه ابن أبي حاتم في «تفسيره»، 4/ 1162 رقم (6551) من طريق موسى بن قيس الحضرمي عن سلمة، وابن كثير في تفسيره، 2/ 74، وزاد نسبه لابن مردويه، والزبيلي، في «تحرير أحاديث الكشف» 2/ 409 من طريق الثوري عن أبي سنان عن الضحاك عن ابن عباس، وقال: «فيه انقطاع؛ فإن الضحاك لم يلق ابن عباس». وقال ابن كثير: =

أبي بكر (1). ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّ اللَّهَ﴾ بطاعته. ﴿وَرَسُولَهُ﴾ بتعظيمه. ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ بنصيحتهم. ﴿فَإِنْ جَزَأَ اللَّهُ﴾ أقام الظاهر مقام الضمير تقديره: فإنهم هم الغالبون. والجزأ: مَن تَخَزَّبُهُمْ مَا خَزَنَتَكَ. ﴿اتَّخَذُوا وَيَتَوَلَّوْا وَلِيًّا﴾ في رُفَاعَةَ بن زيد بن النابوت (2)، وسويد بن الحارث (3)، أظهر الإسلام استهزاءً، وأبطن الكُفْرَ (4). ﴿وَالْكَفَّارَ أُولِيَّةَ﴾ بالكسر عطف على ﴿وَمِنَ الَّذِينَ﴾، وبالنصب على ﴿الَّذِينَ اتَّخَذُوا﴾ (5).

= «الضحاك لم يلق ابن عباس»، فالأثر ضعيف على هذا ضعيف. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 66/2.

(1) ذكره القرطبي، في «تفسيره»، 221/6.

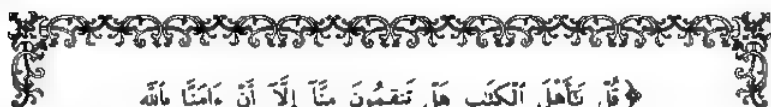
(2) رُفَاعَةَ بن زيد بن النابوت من بني قينقاع ويتردد اسمه في مواضع من السيرة انظر «سيرة ابن هشام» 515/1، 527، وفيه في الكلام على غزوة بني المصطلق: «فلما راح رسول الله ﷺ هبت على الناس ريح شديدة أذنتهم وتخوفوها، فقال رسول الله ﷺ: لا تخافوها: فإنما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار». فلما قدموا المدينة وجدوا ابن زيد بن النابوت، أحد بني قينقاع، وكان عظيمًا من عظماء يهود كهفًا للمنافقين، مات في ذلك اليوم». ينظر: «المعجب في بيان الأسباب»، 346/1.

(3) سويد بن الحارث الأزدي. كان قد أظهر الإسلام ثم نافق، وكان رجال من المسلمين يوادونهم فأنزل الله ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الَّذِينَ اتَّخَذُوا هُزُؤًا وَلَكِبًا...﴾ الآية. ينظر: «أسد الغابة»، 593/2، وصفوة التفاسير، لمحمد علي الصابوني، 322/1.

(4) أخرجه ابن إسحاق في «المغازي»؛ كما في «الدر المنثور» 107/3 - ومن طريقه الطبري في «جامع البيان» 187/6، وابن أبي حاتم في «التفسير» (4/1163 رقم 6556) -: حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت؛ قال: حدثني سعيد بن جبير أو عكرمة عن ابن عباس. وهذا إسناد ضعيف؛ لجهالة شيخ ابن إسحاق محمد بن أبي محمد. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 70/2.

(5) قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وعاصم، وحمره، وأبو عمرو، وأبو جعفر، وابن ذكوان، وورش: ﴿وَالْكَفَّارَ﴾ بالنصب. وقرأ أبو عمرو، والكسائي، وسهل، ويعقوب، واليزيدي: ﴿وَالْكَفَّارَ﴾ بالخفض. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 413/1، و«الحجة»، لادن خالويه، ص/132، و«معجم القراءات»، 297/2 - 298، و«المحرر الوجيز»، 492/4، و«البحر المحيط»، 515/3.

﴿أَتَخَذُوا﴾ أي: الصلاة، أو المُنَاجاة هزوا. الكفار أو اليهود. وقيل: نزل في نصراني بالمدينة، كلما سَمِعَ: أشهد أن محمداً رسول الله؛ قال: حُرِّقَ الكَذِبُ⁽¹⁾، فدخل خادمه البيت ذات ليلة بنارٍ فتطايرت شرارةٌ فاحترق هو وأهله وبيته⁽²⁾. ﴿يَأْتُهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ﴾ قدر الصلاة ورُبّة مؤديها. أو أن الهزوء واللعب لا يأتيهما العاقل.



﴿قُلْ يَأَهْلَ الْكِتَابِ هَلْ تَعْلَمُونَ مِمَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَأَنَّ أَكْثَرَكُمْ فَاسِقُونَ﴾⁽³⁾
 قُلْ هَلْ أُبَيِّنُكُمْ بَشَرًا مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِدَّاهُ مِنْ لَعْنَةِ اللَّهِ وَغَضَبِ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَةَ وَالْفَنَازِيرَ وَعَبَدَ الطَّاغُوتَ أُولَئِكَ سَرْمَكَا وَأَصْلٌ عَنْ مَوْلَى السَّبِيلِ⁽⁴⁾ وَإِذَا جَاءَكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَسَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ⁽⁵⁾.



﴿هَلْ تَعْلَمُونَ﴾ يَعْبُونَ وَتُنْكِرُونَ. ﴿وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ﴾ نزل في نفرٍ من اليهود منهم: أبو ياسر بن أخطب⁽³⁾، ورافع بن أبي رافع⁽⁴⁾،.....

(1) في (غ)، و(ر) «الكذاب».

(2) أخرجه ابن جرير، في «جامع البيان»، 432/10، عن أسباط عن السدي، وابن أبي حاتم، في «تفسير»، 4/1164، وذكره ابن كثير، في «تفسير»، 5/269، عن أسباط عن السدي. وزاد نسبه لابن جرير الطبري، وابن أبي حاتم.

(3) أبو ياسر بن أخطب، من يهود خيبر، ومن أشدهم عداء للإسلام والمسلمين، وهو عم صفية بنت حُيَي بن أخطب، زوج النبي - ﷺ - قُتِلَ في حصار بني قريظة. ينظر: الجوهرة في نسب النبي وأصحابه العشرة، لابن البري التلمساني، ت: محمد التونجي، 73/2.

(4) أبو رافع اليهودي، سلام بن أبي الحقيق النضري، من يهود بني النضير. ينظر: تفسير الطبري، 3/110، وتفسير مقاتل بن سليمان، 1/489.

وَعَازُورَاءَ⁽¹⁾، وَزَيْدٌ⁽²⁾، وَأَزَارُ بْنُ أَزَارَ⁽³⁾، وَأَشْبَعُ⁽⁴⁾ أَتَوْا النَّبِيَّ ﷺ فَسَأَلُوهُ عَمَّنْ يُؤْمِنُ بِهِ مِنَ الرُّسُلِ؟ فَقَرَأَ: ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ فَلَمَّا ذَكَرَ عِيسَى؛ قَالُوا: وَاللَّهِ مَا نَعْلَمُ أَهْلَ دِينٍ أَقْلَ حِطَاءً فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ مِنْكُمْ، وَلَا دِينًا شَرًّا مِنْ دِينِكُمْ، مَا جِئُوا بِهِذَا⁽⁵⁾. ﴿وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ مَعْطُوفٌ عَلَى الْمَجْرُورِ، أَيْ: وَمَا تَقْمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أَنْ أَكْثَرُكُمْ. أَوْ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى تَعْلِيلٍ مَحْذُوفٍ، أَيْ: وَمَا تَقْمُونَ مِنَّا إِلَّا الْإِيمَانَ؛ لِقَلَّةِ إِنْصَافِكُمْ، وَفَسْقِكُمْ. أَوْ يَنْتَصِبُ بِفِعْلِ مَحْذُوفٍ، أَيْ: وَلَا تَقْمُونَ أَنْ أَكْثَرُكُمْ. ﴿فَنَسْفَقُونَ﴾. أَوْ هُوَ مُبْتَدَأٌ مَحْذُوفٌ الْخَبَرُ، أَيْ: فَسَقَكُمْ ثَابِتٌ مَعْلُومٌ.

﴿يَسْتَرْيَنَ ذَلِكَ﴾ أَيْ: مِمَّا نَقِمْتُمْ. وَعُدَّ ذَلِكَ شَرًّا عَلَى زَعْمِهِمْ، أَيْ: لَوْ كَانَ شَرًّا؛ فَشَرٌّ مِنْهُ دِينٌ ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ أَوْ عَذَّبَهُ. وَ﴿مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ﴾ فِي مَحَلِّ الِرْفَعِ، أَيْ: هُوَ مَنْ لَعَنَهُ. أَوْ فِي مَحَلِّ الْجَرِّ عَلَى الْبَدَلِ مِنْ «شَرٍّ». أَوْ نُصِبَ عَلَى التَّفْسِيرِ. ﴿مَثُوبَةٌ عِنْدَ اللَّهِ﴾ الْمَثُوبَةُ

(1) عازوراء، وقيل: العيزار بن هارون ويقال: إلياس بن العازر بن العيزار بن هارون بن عمران بن قاهث بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم. ينظر: «تاريخ دمشق»، لابن عساكر، 205/9.

(2) لم أجد له ذكرًا إلا بهذا الاسم فقط. ينظر: تفسير الطبري، 110/3، وتفسير مقاتل بن سليمان، 489/1.

(3) أزر بن أزر، وقيل: أزار بن أبي أزار من بني قينقاع. ينظر: «السيرة النبوية» لابن هشام، 515/1.

(4) (أشبع): خبر من أجبار اليهود، وهو ممن نزل فيهم قول الله تعالى: ﴿يَتَأَخَّرُ الَّذِينَ هَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَتَهُ مِنْ دُونِكُمْ لَا يَأْتِ لُؤْسُكُمْ خَسَاكًا﴾. ينظر: «الروض الأنف»، للسهيلى، 254/4.

(5) أخرجه ابن إسحاق في «المغازي»؛ كما في «الدر المنثور» 107/3 - ومن طريقه الطبري في «جامع البيان» 187/6، وابن أبي حاتم في «التفسير» (4/1163 رقم 6556) -: حدثني محمد بن أبي محمد مولى زيد بن ثابت؛ قال: حدثني سعيد بن جبيرة أو عكرمة عن ابن عباس. وذكره السيوطي في «الدر المنثور» 107/3 وزاد نسبه لاسن المنذر وأبي الشيخ. ينظر: «لباب النقول»، للسيوطي، ص/86، والاستيعاب في بيان الأسباب، 70/2.

وَالْمُتَوَّعَةُ: كَالْمَشُورَةِ وَالْمَشُورَةِ. وَإِنَّمَا يُذَكَّرُ فِي جِزَاءِ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ. وَأَصْلُهَا: مُتَوَّعَةٌ كَالْمَيْسُورِ وَالْمَعْقُولِ، فَأَشْقِطْتُ عَيْنَ الْفِعْلِ اسْتِثْقَالًا لِلضَّمَّةِ عَلَى الْوَاوِ وَثِقَلَتْ حَرَكَتُهَا إِلَى التَّاءِ فَصَارَ مُتَوَّعَةٌ كَالْمَعُونَةِ وَالْمَعُونَةُ وَالْمَقُولَةُ. ﴿الْقُرْدَةُ وَالْخَنَازِيرُ﴾ فالقردة أصحاب السبت. والخننازير كَقَارِ أَهْلِ مَائِدَةِ عَيْسَى. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «كَانَتِ الْمَسْخَتَانِ فِي أَصْحَابِ السَّبْتِ، مُبْتَلَاهُمُ مِيسُخُوا قُرْدَةً، وَشُبُوحُهُمْ خَنَازِيرُ»⁽¹⁾. ﴿وَعَبْدُ الطَّاغُوتِ﴾ أي: عَذَابُ مَنْ عَبَدَ، أَوْ هُوَ عَظْفٌ عَلَى صِلَةِ مَنْ، كَأَنَّهُ قَالَ: وَمَنْ عَبْدُ الطَّاغُوتِ، أَي: وَأَطَاعَهُ فِيمَا سَوَّلَ لَهُ، أَوْ الطَّاغُوتِ الْعِجْلِ.

﴿شَرَّ مَكَانٍ﴾ جُعِلَتِ الشَّرَارَةُ لِلْمَكَانِ وَهِيَ لِأَهْلِهِ وَأَنَّهُ أَبْلَغُ. ﴿وَقَدْ دَخَلُوا بِالْكَفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا بِهِ﴾ بِالْكَفْرِ. ﴿يَوْمَ﴾ حَالًا، أَي: دَخَلُوا مُتَلَبِّسِينَ بِالْكَفْرِ وَخَرَجُوا بِهِ. أَي: تَقَلَّبُوا فِيهِ.

﴿وَرَأَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَسْعُرُونَ فِي الْآثَرِ وَالْعَذَرِ وَأَكَلِهِمْ
الْشُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (٣٢) لَوْلَا يَتَّبِعُهُمُ الرِّبِّيُّونَ
وَالْأَجْبَارُ عَنْ قَوْلِهِمُ الْآثَرُ وَأَكَلِهِمُ الشُّحْتُ لَيْسَ مَا كَانُوا
يَصْنَعُونَ﴾ (٣٣).

﴿فِي الْآثَرِ﴾ مَعْصِيَةُ اللَّهِ وَالرَّسُولِ. ﴿وَالْعَذَرِ﴾ ظُلْمُ الْخَلْقِ. ﴿وَأَكَلِهِمُ الشُّحْتُ﴾ الرِّبَا وَالرُّشَا. ﴿لَيْسَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ أَي: لِبَسِّ الشَّيْءِ شَيْئًا فَعَلُوهُ. ﴿لَوْلَا يَتَّبِعُهُمْ هَلَّا. وَالرِّبِّيُّونَ﴾ عُلَمَاءُ النَّصَارَى.

﴿وَالْأَجْبَارُ﴾ عُلَمَاءُ الْيَهُودِ. وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: «هِيَ أَشَدُّ آيَةٍ فِي الْقُرْآنِ»⁽²⁾. وَذَلِكَ

(1) الأثر ذكره الرازي، في «التفسير الكبير»، 390/12، والنيسابوري، في «غرائب القرآن»، 611/2.

(2) ذكره الرمخشري، في «الكشاف»، 654/1، والنسفي، في «مدارك التنزيل»، 459/1، =

أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ فِيهِمْ لِمَا أَنَّهُ لَا لَذَّةَ لَهُ فِيهِ.

﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَعْلُومَةٌ غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُوقِفُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَنَرْزِقَنَّهُ كَثِيرًا مِّنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كُلَّمَا أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَسَعُونَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِينَ ﴿١١﴾﴾.

﴿يَدُ اللَّهِ مَعْلُومَةٌ﴾ غَلَّتْ يَدَاهُ وَسَطَهَا مجاز عن البخل والجود. ﴿غَلَّتْ أَيْدِيهِمْ﴾ جُعِلُوا بخلاء وألصقوا عار البخل. أو أريد غَلَّتْ العذاب في النار. فعدل عن المجاز إلى الحقيقة. كقولهم. سَبَّي سَبَّ اللَّهِ دَابِرَهُمْ، أي: قطعه. ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ استعارة عن غاية الجود في عَرْفِنَا من غير مُحَرَّضٍ ومانع، كرمًا مَحْضًا. وذلك أَنَّ اليهود كانوا في خَضْبٍ قبل المَبْعَثِ، ثم قُحِطُوا بِشُؤْمِ الكفر. فقال فنحاص ذلك ورضي الباقون؛ فَأُضِيفَ إِلَيْهِمْ⁽¹⁾. ﴿وَلَنَرْزِقَنَّهُ﴾ أي: ما أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴿مِنْهُمْ بَعْدَ﴾. الطغيان والكفر بإنكارهم ما يعرفون؛ حسدًا وعنادًا. ﴿وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ﴾ أي: تباعد القلوب والنيات. ﴿وَالْبَغْضَاءَ﴾ البُغْضُ، وذلك بتعريف كل واحد قُبْحَ مذهب غيره. ﴿كُلَّمَا﴾ العامل فيه ﴿أَوْقَدُوا﴾، أو ﴿أَطْفَأَهَا﴾ اللَّهُ، فَإِنَّهُ لَا بَدَ لِلظَّرْفِ من عامل. ﴿أَوْقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ أي: كلما أَعْدُوا الكُرَاعَ وَكَثَرُوا الأشياءَ، فَرَّقَ اللَّهُ جَمْعَهُمْ وَأَظْهَرَ قَمْعَهُمْ، وَسَلَّطَ عَلَيْهِمْ بُخْتَ نَصْرِهِ، ثُمَّ نَطَّوَسَ

= وابن عادل الحنبلي، في «اللباب في علوم الكتاب»، 424/7، والزحيلي، في «التفسير المنير»، 245/6.

(1) أخرجه ابن جرير، في «جامع البيان»، 130/4، والسيوطي، في «الدر المنثور»، 106/2، والواحدي، في «أسباب النزول»، ص/138، عن ابن أبي نجيح عن مجاهد. وهو مرسل. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 341/1.

الرومي، ثم المجوس، ثم المسلمين. ﴿وَسَعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا﴾ يجتهدون في مخو
 ذكر النبي ﷺ، ومحو أثر الإسلام.

﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَكَفَّرْنَا عَنْهُمْ
 سَيِّئَاتِهِمْ وَلَأُدْخِلَنَّهُمْ جَنَّاتٍ النَّعِيمِ ﴿١٥﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا
 التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ مِنْ رَبِّهِمْ لَأَكْمَلُوا مِنْ
 فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ مِنْهُمْ أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ
 سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٦﴾﴾ يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ
 مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ مَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ
 مِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿١٧﴾﴾.

﴿آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ أي: التخويف. ﴿جَنَّاتٍ النَّعِيمِ﴾ يريد التنعيم فيها على غيرها.
 ﴿أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ أي: أحكامهما وحدودهما بالعلم والعمل. ﴿وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ﴾
 القرآن وسائر الكتب. ﴿مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ﴾ أي: الفواكه من الأشجار،
 والحبوب من النبات، أو هو المطر والنبات، أو هو الخير الشامل، كما يقال: هو في نعمة
 من قرنه إلى قديمه. ﴿أُمَّةٌ مُقْتَصِدَةٌ﴾ مثل: مؤمني أهل الكتابين، أو غير العالية والجافية
 في دينها.

﴿وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ مثل: كعب بن الأشرف وأضرابه. ﴿مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ﴾ في تأديبهم
 وتعذيبهم. ﴿فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ﴾ فَإِنَّ كتمان البعض كلخفاء الكل. أو هو على سبيل
 التهديد. نزلت حين كان الناس يحرسون النبي ﷺ حتى قال ذات ليلة: «انصرفوا أيها
 الناس، فقد عصمني الله»^(١). أو عصمك من الإخفاء ويخضعك من الخلق بالعصمة التي
 هي من خصائص النبوة. ﴿لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ﴾ إلى إهلاكك.

(١) أخرجه سعيد بن منصور في «سننه»، 4/ 1503، 1504 (رقم 768)، والترمذي، في =

﴿ قُلْ يَأْهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ حَتَّى تُفِيمُوا التَّوْرَةَ
وَالْإِنْجِيلَ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ وَلَكِنْ يَذَّكَّرُ كَثِيرًا
مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُفَيْنَا وَكُفِّرْنَا فَلَا تَأْسَ عَلَى
الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا
وَالصَّابِقُونَ وَالصَّادِقُونَ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَعَمِلَ
صَالِحًا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٩﴾ لَقَدْ
أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ رَسُولًا قُلْنَا
جَاءَهُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ فَرِيقًا كَذَّبُوا
وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴿١٠﴾ ۝

﴿ لَسْتُ عَلَى شَيْءٍ ﴾ أي: دين يُعْتَدُّ به، أو شيء من أمر الدين. ﴿ فَلَا تَأْسَ ﴾ فلا تحزن،
وأنه نهى عن التعرض للحزن، أو تسلية لا نهى. ﴿ والصابقون ﴾ مبتدأ، أي: الصابقون
كذلك منهم. ﴿ مَنْ ءَامَنَ بِاللَّهِ ﴾ ومن آمن محله رفع على الابتداء، وخبره ﴿ فَلَا خَوْفٌ
عَلَيْهِمْ ﴾ والفاء تتضمن المبتدأ بمعنى الشرط، وحاز نصبه على البدل من اسم (إن)
والعائد محذوف، أي: آمن منهم. ﴿ كُنَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ ﴾ جملة شرطية وقعت صفة
لرسل، والعائد محذوف، أي: منهم.

﴿ فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ ﴾ نائب عن جواب الشرط؛ لأن الرسول الواحد لا

= «سننه»، 5/، 251 (رقم 3046)، والطبري في «جامع البيان» 6/ 199، وابن أبي حاتم
في «تفسيره»، 4/ 1173 (رقم 6615)، والقاضي عياض في «الشفاء» (ص 346، 347)،
والحاكم 2/ 313، والبيهقي في «السنن الكبرى» 9/ 8، و«الدلائل» 2/ 184 جميعهم من
طريق الحارث بن عبيد عن الجريري عن عبد الله بن شقيق عن عائشة به. قال الحافظ
«فتح الباري» 6/ 82: «إسناده حسن». ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، لسليم
الهلالي، 2/ 72.

يكون فريقين، وكأنه جواب مستأنف، أي: كلما جاءهم آذوه، ثم استأنف وبين الإيذاء، وقال: ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾، وقرن الحال بالماضي؛ لقرب أحدهما من الآخر.

﴿وَحَسِبُوا أَلَّا تَكُونَ فِئَةً قَعَمُوا وَصَمُوا ثُمَّ تَابَ اللَّهُ

عَلَيْهِمْ ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا كَثِيرٌ مِنْهُمْ وَاللَّهُ بِعَمِيرٍ بِصَا

يَعْمَلُونَ ﴿٧٨﴾﴾.

﴿وَحَسِبُوا﴾ علموا أنَّ فعلهم غير فاتن. ﴿أَلَّا تَكُونَ﴾ بالرفع على (أَنْ) مخففة من المثقلة، وبالنصب ظاهر^(١). ﴿فَعَمُوا﴾ عن إيصار الحق. ﴿وَصَمُوا﴾ عن استماعه. ﴿ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ بإرسال محمد ﷺ.

﴿كَثِيرٌ مِنْهُمْ﴾ نزل من الضمير في ﴿عَمُوا وَصَمُوا﴾، أو هو خير المبتدأ المحذوف، أي: أولئك كثير منهم.

﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ

مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لَكُمْ كَوِيلَ تَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي

(١) قرأ ابن كثير، ونافع، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر: ﴿أَلَّا تَكُونَ﴾ نصب النون بـ«أَنْ» الناصبة للمضارع. وقرأ أبو عمرو والكسائي، وحمة، وأبو بكر عن عاصم، ويعقوب، وخلف، وحماد، واليزيدي، والأعمش: ﴿أَلَّا تَكُونَ﴾ بالرفع، وتكون «أَنْ» مخففة من الثقيلة. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة» للعكبري، 452/1، و«التيسير في القراءات السبع»، ص/100، و«حجة القراءات»، لابن زنجلة، ص/233، و«الحجة»، لامين خالويه، ص/133 - 134، و«معجم القراءات»، لعبد اللطيف الخطيب، 323/2 - 324.

وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ
وَمَا أَوْفَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٧٢﴾ لَقَدْ
كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ تَالُوتُ لَمَنَّوْهُ وَسَاءَ مِنْ
إِلَهِ إِلَّا إِلَهُهُ وَجِدُّ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُوا لَيَمَسَّنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ أَفَلَا يَتُوبُونَ
إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٧٤﴾

﴿حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ﴾ منعه من دخولها. ﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ قول
عيسى: إني لا أنصركم على ظلمكم؛ يكفركم بعبادتي (١). ﴿تَالُوتُ لَمَنَّوْهُ﴾ أي: واحد من
ثلاثة. والثلاثة: الأب، والابن، وروح القدس. والأب عندهم: الله.

﴿وَمَا مِنْ إِلَهِ إِلَّا إِلَهُهُ﴾ من؛ لاستغراق الجنس. وفي قوله: ﴿كَفَرُوا مِنْهُمْ﴾ للتبيين
أو التبعيض، أي: من بقوا منهم على الكفر. ﴿أَفَلَا يَتُوبُونَ﴾ تعجب من إصرارهم
وإنكارهم بعد إقرارهم من شهدوا له بالربوبية.

﴿يَا أَيُّهَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ
الرُّسُلُ وَأَنْتَ صِدِّيقٌ كُنَّا يَاسْكُلَانِ الطَّعَامَ
أَنْظُرْ كَيْفَ سَخِرَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظِرْ أَنْ
يُؤْفَكُوا﴾ ﴿٧٥﴾ قُلْ أَصْبَدُونَ مِنْ دُوبِ اللَّهِ مَا لَا
يَعْلَمُ لَكُمْ ضَرًا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٧٦﴾

(1) أي: يكون تقدير الكلام هكذا، باعتبار أن القاتل عيسى - عَلَيْهِ السَّلَامُ -، ينظر: «الكشاف»
للزمخشري، 1/ 664، و«إرشاد العقل السليم» لأبي السعود، 3/ 66.

﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ صفة لرسول. ﴿كَأَنَّا يَأْكُلُونَ الطُّعْمَ﴾ من لا يَقُومُ إِلَّا يَنْذِلُ مَا يَتَخَلَّلُ، لَا يُنْسَبُ إِلَى الْقَدَمِ وَالْأَرْلِ. ثُمَّ أَنْظَرُ أَي: إِذَا فَرَعْتَ عَنِ النَّظَرِ فِي الْبَيَانِ، فَأَفْرِغْ لِلنَّظَرِ إِلَى الْخِذْلَانِ. ﴿مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ لَا عِيسَى وَلَا سَائِرُ مَعْبُودِكُمْ. ﴿هُوَ السَّيِّعُ الْغَالِي﴾ بِسْمِ اللَّهِ أَقُولُ الْكَم، وَيَعْلَمُ أَحْوَالَكُمْ.

﴿قُلْ بِأَهْلِ الْكِتَابِ لَا تَقْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَصْلَحُوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ۝٧٧﴾
لِأُولَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ۝٧٨﴾
كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝٧٩﴾
كَرِهَ كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ فِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ ۝٨٠﴾ وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَمَا أَزَلَّ إِلَهُهُمُ اتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَتَسِفُونَ ۝٨١﴾

﴿غَيْرَ الْحَقِّ﴾ لَا تَجَاوِزُوا الْحَقَّ. وَأَنَّهُ صِفَةُ مُصَدِّرٍ مَحْذُوفٍ. ﴿قَدْ ضَلُّوا﴾ أَي: أَثَمَّتْهُمْ. ﴿وَأَصْلَحُوا﴾ أَي: سَفَلَتْهُمْ وَعَوَّاهُمْ. ﴿وَضَلُّوا﴾ حِينَ بُعِثَ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴿قَصْدُ الطَّرِيقِ﴾. ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ هُمُ أَهْلُ دَايِلَةِ اعْتَدَا فِي السَّبْتِ، وَكَفَرَةُ أَصْحَابِ الْمَائِدَةِ، فَلَعَنُوا فِي الزُّبُورِ وَالْإِنْجِيلِ. ﴿بِمَا عَصَوْا﴾ بِعَصْيَانِهِمْ، وَهُوَ عَدَمُ التَّنَاضِي عَنِ الْمَعَاوِدَةِ فِي مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ، أَوْ ﴿لَا يَتَنَاهَوْنَ﴾ لَا يَمْتَنِعُونَ عَنْ مُنْكَرٍ

فَعَلُوهُ ﴿٥٠﴾. ويقال: تناهى عن الأمر: انتهى عنه. ﴿يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ منافقوا أهل الكتاب، يؤادُّون مشركي مكة. ﴿أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ محله رفع، أي: بسبب رادهم إلى الآخرة. سخطُ الله: أي: موجبات سخطه. ﴿أَتَّخَذُوهُمْ أَوْلِيَاءَ﴾ فإنَّ موالاته من يُبغض وَلِيَّكَ دليل البغض.

﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ
وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ
ءَامَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرُوا﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ
قَسِيصٌ وَرُفُكًا وَأَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥١﴾

﴿عَدَاوَةً لِلَّذِينَ ءَامَنُوا الْيَهُودَ﴾ هم يهود المدينة، أو جميعهم. ﴿قَالُوا إِنَّا نَصَرُوا﴾ أي: أنصار الله، قسسين مُبالغين في تتبع العلم، من قس الحديث وقصه، والقسّاس والقسّاس الدليل الهادي. أو هو في لغتهم كَشِيش فاستعربوه. والرهبان العابد، وجمعه رَهَابِيْن، مثل: قُرْبَان وقرايين. أو هو جمع راهب، كركبان وراكب. والرَّهْبُ: العبادة. والترَّهَّبُ التَّعَبُّدُ. ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ لا يَتَّعِظُمُونَ عن الحق إذا سمعوه. وفيه بيان أنَّ العداوة إنما تتولد من الجهل والفسق؛ حيث نفاه عن العالم والعابد.

﴿وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُمَا أَمَّا أَفْعَالُكُمَا فَلَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾ وَأَمَّا أَفْعَالُكُمَا فَلَا يَسْتَكْبِرُونَ ﴿٥٢﴾ وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ
وَنَطْمَعُ أَنْ يَدْخُلَنَا رَبَّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ ﴿٥٣﴾ فَأَنبَأَهُمُ
اللَّهُ بِمَا قَالُوا فَجَنَّاتُ جَعْدَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا
وَذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٤﴾ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا
بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْحَرِّ ﴿٥٥﴾ يَتَأَبَّأُ الَّذِينَ ءَامَنُوا

لَا تُخْزِيُوا طَيْبَتِ مَا أَمَلَ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَسْتَدُوا بِرَأْسِ اللَّهِ
لَا يُحِبُّ الْمُفْتَنِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِنَّا وَرَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا
وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنتُم بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿٨٨﴾

﴿وَإِذَا سَمِعُوا﴾ أي: النصارى. ﴿إِلَى الرَّسُولِ﴾ محمد ﷺ ﴿آمِنَهُمْ فَيُضْ﴾ تسبيل
ممثلة. يقول: هذا عيض من فيض، أي: قليل من كثير. ﴿مِنَّا عَرَفُوا﴾ من: لابتداء الغاية،
أي: ابتداء من معرفة الحق. ﴿مِنَ الْحَقِّ﴾ صفة السبي ﷺ في كتبهم. ومن هنا؛ للتبيين،
وجاز للتبيين؛ فإنهم لم يعرفوا الكل. ﴿مَعَ الشَّاهِدِينَ﴾ من أنبيائك وعبادك. نزلت في
الوافدين مع جعفر بن أبي طالب.

وهم السبعون أصحاب الصوامع⁽¹⁾. وعن عطاء: كانوا ثمانين؛ أربعون من أهل
نجران من بني الحارث بن كعب⁽²⁾، واثنان وثلاثون من الحبشة، وثمانية روميون، وفدوا
من الشام. أو نزلت في النجاشي حين سمع قراءة جعفر في محاوراة عمرو بن العاص،
بكى وآمن وبعث إلى النبي ﷺ بابه «أزهي» ففرق ولم يصل إلى النبي ﷺ⁽³⁾. ﴿وَمَا لَنَا

(1) أخرجه الطبري في «جامع البيان» 4/7، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (4/1185 رقم
6679)، والبعوي في «مسند علي بن الجعد» - ومن طريقه الواحد في «أسباب النزول»
(ص 137) -، وابن مردويه في «تفسيره»؛ كما في «تخريج أحاديث الكشاف» 1/416
من طريق قيس بن الربيع عن سالم الأقطس عن سعيد بن جبير. وهذا سند ضعيف؛ فيه
علتان: (الأولى): الإرسال. (الثانية): قيس الربيع؛ ضعيف. والحديث ذكره السيوطي
في «الدر المنثور» 3/130 وزاد نسبه لعبد بن حميد وابن المنذر وأبي الشيخ. ينظر:
«الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/82.

(2) الحارث بن كعب بن عوف بن وائل العكلي ينسب إليه ربيعة بن حذار. ينظر: «اللباب في
تهذيب الأنساب»، لابن الأثير، 1/350.

(3) ذكره البغوي، في «تفسيره»، 2/75، بدون سند، والحازن، في «لباب التأويل»، 2/70،
والهري، في «حدائق الروح»، 8/19.

لَا تُؤْمِنُ ﴿ محله نصب، حال، أي: تاركين الإيمان، وهو استبعاد منهم في الترك، أو جواب لقومهم إذ لا مؤمنهم. ﴿ لَا تُؤْمِنُ بِاللَّهِ ﴾ بوحديثه فإن الإيمان مع التثليث كفر بالله.

﴿ وَتَقَطَّعَ ﴾ الواو للحال، والعامل في الحال الأولى: معنى الفعل في اللام، أي: أي شيء حصل لنا غير مؤمنين. والثانية: حال من ﴿ لَا تُؤْمِنُ ﴾. ﴿ بِمَا قَالُوا ﴾ كلمة التوحيد مخلصين، أو قولهم ﴿ وَمَا لَنَا ﴾. ثُمَّ بَيَّنَّ جزاء الْمُحْسِنِ الْمُعْتَقِدِ، وَحُسْنُ مَنْقَلِبِهِ، وَعَذَابُ الْمُسِيءِ الْمُتَمَرِّدِ وَسُوءُ عَاقِبَتِهِ وَمَثْوَاهُ فِي الْآيَتَيْنِ. ﴿ لَا تَحْزَنُوا طَلَبْتِ مَا أَمَلَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ هم عشرة من الصحابة: أبو بكر، وعلي، وعبد الله بن مسعود، وعبد الله بن عمر، وأبو ذر، وسالم مولى أبي حذيفة⁽¹⁾، والمقداد بن الأسود⁽²⁾، وسلمان، ومَعْقِلُ بْنُ مَقْرَنٍ⁽³⁾، اجتمعوا مع عثمان بن مظعون⁽⁴⁾ في داره، واتفقوا على رفض الدنيا، وترك اللذات، ولبس المُسْوَحِ⁽⁵⁾،

(1) سَالِمٌ مَوْلَى أَبِي حَذِيفَةَ بْنِ عُثْبَةَ بْنِ رَيْعَةَ. فِي رِوَايَةِ مُوسَى بْنِ عُثْبَةَ سَالِمٌ بْنُ مَعْقِلٍ. مِنْ أَهْلِ إِصْطَخَرٍ. وَهُوَ مَوْلَى ثُبَيْتَةَ بِنْتِ يِعَارِ الْأَنْصَارِيَّةِ، ثُمَّ أَحَدُ بَنِي عُبَيْدِ بْنِ زَيْدِ بْنِ مَالِكِ بْنِ عَوْفِ بْنِ عَمْرِو بْنِ عَوْفٍ مِنَ الْأَوْسِ. رَهْطُ أَنْيَسِ بْنِ قَتَادَةَ. فَسَالِمٌ يَذْكُرُ فِي الْأَنْصَارِ فِي بَنِي عُبَيْدٍ لَعَنَتْ ثُبَيْتَةَ بِنْتِ يِعَارِ إِيَّاهُ. وَيَذْكُرُ فِي الْمُهَاجِرِينَ لِمَوَالَاتِهِ لِأَبِي حَذِيفَةَ. يَنْظُرُ: «الطبقات الكبرى»، 3/ 63.

(2) الْمَقْدَادُ بْنُ عَمْرِو بْنِ ثَعْلَبَةَ بْنِ مَالِكِ بْنِ رَيْعَةَ بْنِ ثَمَامَةَ بْنِ مَطْرُودِ بْنِ عَمْرِو. وَكَانَ حَالِفَ الْأَسْوَدِ بْنِ عَبْدِ يَغُوثِ الرَّهْرِيِّ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَتَبَّاهُ. فَكَانَ يُقَالُ لَهُ الْمَقْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ. فَلَمَّا نَزَلَ الْقُرْآنُ: ﴿ أَذْعَوْهُمْ لِإِبْرَاهِيمَ ﴾. قِيلَ: الْمَقْدَادُ بْنُ عَمْرِو وَهَاجَرَ الْمَقْدَادُ إِلَى أَرْضِ الْحِشَّةِ الْهَجْرَةِ الثَّانِيَةِ فِي رِوَايَةِ مُحَمَّدِ بْنِ إِسْحَاقَ وَمُحَمَّدِ بْنِ عَمْرِو. وَلَمْ يَذْكُرْهُ مُوسَى بْنُ عُثْبَةَ وَلَا أَبُو مَعْشَرٍ. الْمَرْجِعُ السَّابِقُ، 3/ 119.

(3) مَعْقِلُ بْنُ مَقْرَنٍ بْنُ عَائِدَةَ بْنِ حَذِيفَةَ بْنِ مَنَجَّاءَ بْنِ هُجَيْرٍ بْنِ نَضْرٍ بْنِ حَبِشَةَ بْنِ كَعْبٍ بْنِ تَوْرٍ الْمَزِينِيُّ الْكُوفِيُّ. يَنْظُرُ: مُعْجَمُ الصَّحَابَةِ، لِابْنِ قَانِعٍ، 3/ 80.

(4) عُثْمَانُ بْنُ مَظْعُونٍ يَكْنَى أَبَا السَّائِبِ الْجَمْعِيُّ الْقُرَشِيُّ أَسْلَمَ بَعْدَ ثَلَاثَةِ عَشَرَ رَجُلًا وَهَاجَرَ الْهَجْرَتَيْنِ وَشَهِدَ بَدْرًا وَتُوفِيَ بَعْدَهَا، وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ مَاتَ بِالْمَدِينَةِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَكَانَ مِمَّنْ حَرَّمَ الْخَمْرَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ. «الاستيعاب»، (1779).

(5) (الْمُسْوَحُ): بِالْكَسْرِ وَاجِدُ الْمُسْوَحِ وَهُوَ لِيَأْسُ الرَّهْبَانِ. وَالْمُسْحُ: ثَوْبٌ مِنَ الشَّعْرِ غَلِيظٌ. -

وَالسَّيَّاحَةُ⁽¹⁾، وَالجَبُّ⁽²⁾، فَأَتَاهُمُ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ: «لَمْ أَوْمَرْ بِذَلِكَ، إِنَّ لَأَنْفُسِكُمْ عَلَيْكُمْ حَقًّا، إِنِّي لَأَقُومُ وَأَنَامُ، وَأَصُومُ وَأُفْطِرُ، وَأَكُلُ اللَّحْمَ وَالذَّمْسَ، وَأَتِي النِّسَاءَ، فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سَتِّي فَلَيْسَ مِنِّي» فَنَزَلَ هَذَا⁽³⁾. وَعَنِ الْحَسَنِ أَنَّهُ قَالَ: لَفَرَقَدُ السَّبْخِيُّ⁽⁴⁾ حِينَ تَخْرُجُ عَنِ أَكْلِ الْفَالَوْدَجِ، يَا فَرَقَدُ: أَتَرَى لُعَابَ النَّحْلِ بِلَبَابِ الْبَرِّ بِخَالِصِ السَّمَنِ يَعْيبُهُ مُسْلِمٌ؟ وَعَنْهُ أَيْضًا: نِعْمَةُ اللَّهِ فِي الْمَاءِ الْبَارِدِ، أَكْبَرُ مِنْ نِعْمَتِهِ فِي الْفَالَوْدَجِ⁽⁵⁾.

﴿وَلَا تَقْسَدُوا﴾ فِي تَنَاوُلِ الطَّيِّبَاتِ، أَي: لَا تُجَاوِزُوا إِلَى مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ. وَالْحَلَالُ:

- المغرب في ترتيب المعرب، لأبي الفتح، الْمُطَرِّزِيُّ، دار الكتاب العربي، بدون تاريخ، 441/1، والمعجم العربي لأسماء الملايس، رجب عبد الحواد إبراهيم، دار الآفاق العربية، القاهرة، ط1، 1423 هـ - 2002 م، 470/1.

(1) السَّيَّاحَةُ مَفَارِقَةُ الْأَمْصَارِ وَالذَّمَاهُ فِي الْأَرْضِ. قَالَ اللَّيْثُ: السَّيَّاحَةُ دَهَابُ الرَّجُلِ فِي الْأَرْضِ لِلْعِبَادَةِ وَالتَّزَهُبِ، وَسَيَّاحَةُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الصِّيَامُ وَلِزُومُ الْمَسَاجِدِ. يَنْظُرُ: «تَهْذِيبُ اللَّعْنَةِ»، 112/5، مَادَّةُ (الْحَاءِ وَالسِّينِ)، وَ«لِسَانُ الْعَرَبِ»، 493/2، مَادَّةُ (السِّينِ).

(2) الْجَبُّ: الْقَطْعُ. وَيُطْلَقُ عَلَى اسْتِنْقَالِ السَّنَامِ مِنْ أَصْلِهِ، وَيَعْبَرُ أَجَبٌ. الْمَجْبُوبُ: الْخَصِيُّ الَّذِي قَدْ اسْتَوْصَلَ ذَكَرُهُ وَخُصْيَاهُ، وَقَدْ حُبَّ جَبًّا. يَنْظُرُ: «تَهْذِيبُ اللَّعْنَةِ»، 272/10، مَادَّةُ (الْبَاءِ وَالْجِيمِ)، وَ«الصَّحَاحُ»، 96/1، مَادَّةُ (جَبَب).

(3) أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ فِي «سَنَنِ»، 1515/4، (رَقْمُ 771)، وَالطَّبْرِيُّ فِي «جَامِعِ الْبَيَانِ» 7/7، مِنْ طَرِيقَيْنِ عَنْ حَصْبَنَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ السَّلْمِيِّ عَنْ أَبِي مَالِكٍ بِهِ. وَالْحَدِيثُ ذَكَرَهُ السَّيُوطِيُّ فِي «الذَّرِّ الْمَشْهُورِ» 139/3 وَزَادَ نِسْبَتَهُ لِعَبْدِ بْنِ حَمِيدٍ. يَنْظُرُ: «أَسْبَابُ النَّزُولِ»، لِلْوَاهِدِيِّ، ص/208، وَ«الاسْتِيعَابُ فِي بَيَانِ الْأَسْيَابِ»، 93/2.

(4) فَرَقَدُ بْنُ يَعْقُوبَ السَّبْخِيُّ، أَبُو يَعْقُوبَ الْأَرْمِينِيُّ، مِنْ أَصْحَابِ الْحَسَنِ تَوَفَّى سَنَةَ (131 هـ)، نَزَلَ السَّبْخَةُ، مَوْضِعٌ بِالْبَصْرَةِ. كَانَ ضَعِيفًا مَنَكَرَ الْحَدِيثِ؛ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَ حَدِيثٍ، وَلَيْسَ بِثِقَةٍ. يَنْظُرُ: «الْجَرَحُ وَالتَّعْدِيلُ»، لِأَبِي أَبِي حَاتِمٍ، 81/3، وَ«مِيزَانُ الْإِعْتِدَالِ»، لِلذَّهَبِيِّ، 327/2، وَالتَّحْرِيرُ وَالتَّنْوِيرُ، مُحَمَّدُ الطَّاهِرُ بْنُ عَاشُورَ، 15/7.

(5) الْأَثَرُ أَوْرَدَهُ الثَّنَلِيُّ، فِي «تَفْسِيرِهِ»، 102/4، عَنِ الْحَسَنِ الْمَصْرِيِّ، وَمُحَمَّدُ الطَّاهِرُ بْنُ عَاشُورَ، فِي «التَّحْرِيرِ وَالتَّنْوِيرِ»، 15/7. وَالْفَالَوْدَجُ: لُبَابُ الْقَمَحِ بِلُعَابِ النَّحْلِ. يَنْظُرُ: الْعَيْنُ، بَابُ. (الْلَامُ وَالْبَاءُ)، 317/8، وَ«تَهْذِيبُ اللَّعْنَةِ»، بَابُ: (الْلَامُ وَالْبَاءُ)، 243/15.

ما أخذ من وجهه. والطيب: ما يُغذّي ويُسَمّي.

﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ فَكَفَّرتُوهٗٓ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّرتُ أَيْمَانَكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ ۚ وَاحْفَظُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٨٨﴾﴾

وعن ابن عباس: «أنهم حلفوا على ما عزموا عليه، فنزل: ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾»^(١). واللغو: أن يحلف على شيء في الماضي يظنه كذلك، وهو على خلافه عندنا. وعند الشافعي: هي اليمين التي لا تقصد، سواء كان في الماضي أو المستقبل. ﴿عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ﴾ عقدتموها على أمور تحلفون عليها. وعقدتم: أكدتم. عقد ناصيته: نهياً للشر. ﴿فَكَفَّرتُوهٗٓ﴾ كفارة نكث ما عقدتم. ﴿إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ﴾ ما يُعطى في صدقة الفطر. نصف صاع من برٍّ، أو صاع من شعير، أو تمر، أو زبيب عندنا. وعند الشافعي: مُدٌّ وهو: رطل^(٢) وثلاث.

﴿مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ﴾ أغذله، أو هو العدل في القيمة، أو الشيع، لا يكون دون المُشيع وفوق المُغني. ﴿أَوْ كِسْوَتُهُمْ﴾ وهو ما يُسمى به مَكْسِيًّا من مَلْحَفَةٍ أو قميص أَوْجِبَةٍ. وهو معطوف على محلّ ﴿مِنْ أَوْسَطِ﴾.

(1) ذكره ابن الجوزي، في «زاد المسير»، 1/ 577، عن السدي.

(2) الرطل الذي يُكَال به ويوزن. ويساوي بالكيلو جرام (450 جراماً). ينظر: «جمهرة اللغة»، لابن دريد، 2/ 758، و«معجم المصطلحات والألفاظ الفقهية»، محمود عبد الرحمن عبد المنعم، دار الفضيلة، القاهرة، بدون تاريخ، 474/3.

وَقُرِئَ بِضَمِّ الْكَافِ⁽¹⁾، مثل: قُدْوَةٌ وَأُسْوَةٌ. ﴿أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ﴾ تَخْلِصَ نَسَمَةٍ مِنْ قَيْدِ الْمُلْكِ، صَغِيرًا كَانَ أَوْ كَبِيرًا، مُسْلِمًا كَانَ أَوْ كَافِرًا، خِلَافًا لِلشَّافِعِيِّ فِي الْكَافِرِ. ﴿فَوَسِيَامٌ لَكُنَّ أَجْأَرٌ﴾ أَي: فَعَلَيْهِ، أَوْ كَفَّارَتُهُ. وَجِبَتْ مُتَابَعًا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ، وَاحِدِي الرُّوَابِيتَيْنِ عَنِ الشَّافِعِيِّ، وَعِنْدَ مَالِكٍ هُوَ مُخَيَّرٌ. ﴿إِذَا حَلَقْتُمْ﴾ أَي: حَلَقْتُمْ ثُمَّ حَتَمْتُمْ. ﴿وَاحْفَظُوا أَيْمَنَكُمْ﴾ بِالتَّكْفِيرِ عَنْهَا وَلَا تَنْسُوهَا. أَوْ لَا تَحْلِفُوا، وَإِنْ حَلَفْتُمْ فَلَا تَحْثُوا، وَإِنْ حَتَمْتُمْ فَكَفِّرُوا. ﴿كَذَلِكَ﴾ مِثْلُ ذَلِكَ الْبَيَانِ. ﴿فَشْكُرُوا﴾ أَي: نِعْمَتَهُ فِيمَا بَيَّنَّ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْيَيْسُ وَالْأَنصَابُ وَالْأَنزَالُ رَجَسٌ مِمَّنْ عَمِلَ الشَّيْطَانُ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾^(١٠) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمْ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْيَيْسِ وَيَهْذِبَكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَبِهُونَ^(١١) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاءُ الْمُبِينُ^(١٢) لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ^(١٣).

﴿وَالْيَيْسُ﴾ القمار. ﴿وَالْأَنصَابُ﴾ الأوثان المنصوبة، واحدها نُصْبٌ. ووجوه التحريم في الخمر؛ قِرَأتُهَا بعبادة الأنصاب، وتسميتها رَجَسًا، وعمل الشيطان والأمر

(1) قرأ الجماعة: ﴿أَوْ كَسَوْنَهُمْ﴾ بكسر الكاف. وقرأ النخعي، وابن المسيب، وابن عبد الرحمن، واليماني، والسلمي، وأبو الجوزاء، ويحيى بن يعمر: ﴿كَسَوْنَهُمْ﴾ بضم الكاف. ينظر: «معجم القراءات»، 2/ 335 - 336، و«الكشاف»، 1/ 481، و«المحرر الوجيز»، 5/ 20، و«البحر المحيط»، 4/ 11، و«روح المعاني»، 7/ 13.

بالاجتناب. ﴿فَاجْتَنِبُوهُ﴾ العائد إلى الرجس. ﴿عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ استماع كلام النبي ﷺ.

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوْنَ﴾ وأنه أمر في صيغة الاستفهام؛ لزيادة توبيخ وتحذير. نحو: نَهَيْتُكَ فهل تفعل؟. ﴿وَأَحْذَرُوا﴾ أي: المحارم. ﴿فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّنَا﴾ لم تُصَرُّوا الرسول المؤدي ما فرض عليه من البلاغ، بل أضربتم بأنفسكم. ﴿فِيمَا طَعِمُوا﴾ شربوا من الخمر. ﴿إِذَا مَا اتَّقَوْا﴾ الشرك. ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ الخمر والميسر. ﴿ثُمَّ اتَّقَوْا﴾ جميع المحارم. أو ﴿اتَّقُوا﴾ كانوا متقين. ﴿ثُمَّ اتَّقُوا﴾ داوموا عليه بأداء الأعمال الصالحة. ﴿ثُمَّ اتَّقُوا﴾ مظالم العباد. ﴿وَأَحْصُوا﴾ الالتقاء، أو أحسنوا إلى الناس، وهذا خبر في معرض المدح، أي: إن شربوا قبل التحريم؛ فعلوا مباحاً، وكانوا مؤمنين متقين محسنين.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ اللَّهُ بَشِيرٍ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ
أَيْدِيكُمْ وَوَمَا حَكُمُ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ۚ فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ
ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٥١﴾﴾ ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ
وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ۖ وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ
يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَرَةٌ طَعَامُ
مَسْكِينٍ أَوْ عَدْلٌ ذَلِكُمْ صِيَامًا لِيَذُوقَ وَبَالَ أَمْرِهُ ۗ عَفَا اللَّهُ عَمَّا
سَلَفَ ۚ وَمَنْ عَادَ فَيَنْتَقِمِ اللَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٥٢﴾﴾.

﴿لَيَبْلُوَنَّكُمْ﴾ يُغْمِلَنَّكُمْ عمل المبتلى. ﴿بَشِيرٍ مِنَ الصَّيْدِ﴾ لأنه ابتلاهم بصيد البر خاصة. نزلت عام الحديبية، والصيد يغشى رحالهم، وهم مُخْرِمُونَ مُتَمَكِّنُونَ من أخذه باليد والرَّمح^(١).

(١) أخرجه ابن أبي حاتم، في «تفسيره»، 4/1204، عن مقاتل بن حيان، والثعلبي، في «تفسيره»، 4/108، والواحدي، في «التفسير الوسيط»، 2/228، والبغوي، في «تفسيره»، 3/96.

أو الأخذ باليد، للفرخ والبيض والحَرْشَفُ⁽¹⁾. وبالرمح للنَّقَرِ الأوابد⁽²⁾. ﴿مَنْ يَخَافُهُ﴾ أي: عقابه. ﴿بِالْقَيْبِ﴾ لم ينزل بعد. ﴿اعْتَدَى﴾ أي: صاد بعد الاعتداء. ﴿حُرْمٌ﴾ جمع حرام. كَرَادِحٍ وَرُدُحٍ. ﴿مَكْمٌ مُعَمِّدٌ﴾ عن الزُّهري: نزل الكتابُ بالعمد، ووردت السنة بالخطأ⁽³⁾.

﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ﴾ فعند أبي حنيفة: يُقَوِّمُ حيث صيد، فإن بلغت القيمة عن هدي؛ يُخَيَّرُ بين شُرَيِّ مثله من النِّعَمِ، أو شُرَيِّ الطعام، فيعطى كل مسكين نصف صاع من بُرٍّ، أو صاعاً من غيره. وإن شاء صام عن طعام كل مسكين يوماً، فإن فضل أقل من طعام مسكين؛ فعليه صيام يوم أيضاً. وقُرئ بإضافة الجزاء، وأصله ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ﴾ بنصب المثل، أي: فعليه أن يجزي مثل ما فعل. كما تقول: عَجِبْتُ مِنْ ضَرْبٍ زَيْدًا، ثم تقول مِنْ ضَرْبٍ زَيْدٍ. ومن قرأ ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ﴾ بنصبهما، أي: فليُجَزَ جزاء مثل ما قتل⁽⁴⁾. ﴿ذَوَا

(1) الحَرْشَفُ: صَغَارُ الطَّيْرِ وَالنِّعَامِ وَكُلِّ شَيْءٍ وَمَا لَا يَقْدِرُ أَنْ يَبْرَّ مِنْ صَغَارِ الصَّيْدِ. ينظر: «القاموس المحيط»، 1/799، باب: (الحاء).

(2) النَّقَرُ: هي الظُّبَاءُ وَالْوَحْشُ. ﴿النَّابَةُ تَنْقَرُ بِالْكَسْرِ﴾ «نَقَارًا» وَتَنْقَرُ. وَمِنْهُ: ﴿حُمُرٌ مُسْتَنْقَرَةٌ﴾ أي: «نَاقِرَةٌ» وَ «مُسْتَنْقَرَةٌ» بِفَتْحِ الْغَاءِ أَي: مَذْعُورَةٌ. ينظر: مختار «الصحاح»، 1/315، مادة (ن ف ر). والأوابد: المتوحشة. أَبَدَ الشَّيْءُ مِنْ بَاتَيْنِ ضَرْبٍ وَقَتْلٍ يَأْبُدُ وَيَأْبُدُ أَوْدًا نَقَرًا وَتَوَحَّشَ فَهُوَ أَبَدٌ عَلَى فَاعِلٍ وَأَبَدَتِ الْوُحُوشُ نَقَرَتِ مِنَ الْإِنْسِ. ينظر: المصباح المنير في غريب الشرح الكبير، لأحمد الفيومي، 1/1، مادة (ء ب د).

(3) الأثر ذكره الزمخشري، في «الكشاف»، 1/678، والنسفي، في «مدارك التنزيل»، 1/475، والنيسابوري، في «غرائب القرآن»، 3/16، وأبو السعود، في «إرشاد العقل السليم»، 3/79.

(4) قرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، ويعقوب، وخلف، والمفضل، والأعمش، والحسن: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ﴾ بالتثنية والرفع في «جزاء»، ورفع «مثل» على الابتداء. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر، وأبو جعفر: ﴿فَجَزَاءٌ مِّثْلُ﴾ برفع جزاء، وإضافته إلى مثل. وقرأ عبد الله بن مسعود والأعمش: ﴿فَجَزَاءُؤُهُ مِثْلُ﴾، والضمير عائد على قاتل الصيد أو الصيد، وهما مبتدأ وخبر. وقرأ السلمي: ﴿فَجَزَاءٌ مِثْلُ﴾ برفع جزاء وتثنيته، =

عَدْلٍ ﴿فَقِيهَانِ عَدْلَانِ. وَعَنْ قُبَيْصَةَ⁽¹⁾: أَنَّهُ أَصَابَ صَيْدًا فَسَالَ عَمْرٌ؟ فَشَاوَرَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ، ثُمَّ أَمَرَ بِذَبْحِ الشَّاةِ، فَقَالَ قُبَيْصَةُ: خَرَحْتُ إِلَى صَاحِبِي فَقُلْتُ إِنَّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَدِرْ حَتَّى سَأَلَ غَيْرَهُ! فَلَمْ يَفْعَلْ إِلَّا عَمْرٌ، فَعَلَانِي بِالذُّرَّةِ، فَقَالَ: أَتَغْمِضُ الْفُتْيَا، وَتَقْتُلُ الصَّيْدَ وَأَنْتَ حُرْمٌ! وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنْكُمْ﴾ فَأَنَا عَمْرٌ، وَهَذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ⁽²⁾.

﴿هَذَانِ﴾ حال من ﴿جَزَاءً﴾ فيمن وصفه بمثل؛ لأنه بالصفة قَرَّبَ إِلَى المعرفة. أَوْ يَدُلُّ عَنْ ﴿مِثْلٍ﴾ فيمن نصبه، أَوْ حال عن الضمير في ﴿بِهِ﴾. ﴿بَلِّغِ الْكُفَّاتِ﴾ أي: يُذَبِّحُ فِي الْحَرَمِ، وَلَا يَجُوزُ إِلَّا مَا يَجُوزُ بِهِ اللَّبْحُ. ﴿كَفَّارَةً طَعَامًا مَسَاكِينَ﴾ عَطْفٌ بَيَانٌ؛ لِأَنَّ الطَّعَامَ هُوَ الْكَفَّارَةُ. فَأَمَّا التَّصَدُّقُ فَحَيْثُ يَتَّقُ. وَعَدَدُ الشَّافِعِيِّ: أَيْضًا فِي الْحَرَمِ. وَمَنْ رَفَعَ الْكَفَّارَةَ وَنَصَبَ الْجَزَاءَ؛ يَجْعَلُهَا خَيْرًا الْمَبْتَدَأَ مَحْذُوفًا، أَيْ: الْوَاجِبُ كَفَّارَةً. أَوْ يُقَدَّرُ فَعْلٌ، أَيْ: عَلَيْهِ أَنْ يَجْزِيَ جِزَاءً، وَكَذَا لَوْ نَصَبَ كَفَّارَةً. وَقُرِئَ بِإِضَافَةِ الْكَفَّارَةِ⁽³⁾، فَهِيَ إِضَافَةٌ مُبَيِّنَةٌ، أَيْ: كَفَّارَةٌ مِنْ طَعَامٍ. كَقَوْلِهِمْ: تَوْبٌ حَزٌّ.

- وَنَصَبَ «مِثْلٍ». وَقَرَأَ مُحَمَّدُ بْنُ مِقَاتٍ: ﴿فَجَزَاءً مِثْلٍ﴾ بِنَصَبِ «جِزَاءٍ» وَتَوْنِينِهِ، وَنَصَبَ «مِثْلٍ». يَنْظُرُ. «الْكَشَفُ عَنْ وَجْهِ الْقَرَاءَاتِ»، 1/ 418، وَ«التَّبْسِيرُ فِي الْقَرَاءَاتِ السَّبْعِ»، ص/ 100، وَ«مَعْجَمُ الْقَرَاءَاتِ»، 2/ 339 - 341، وَ«تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ»، 7/ 38 - 39، وَ«الْبَحْرُ الْمَحِيظُ»، 4/ 19، وَ«فَتْحُ الْقَدِيرِ»، 2/ 77.

(1) قُبَيْصَةُ بْنُ جَابِرِ بْنِ وَهَبِ الْأَسَدِيِّ. رَوَى عَنْ عَمْرِو وَشَهِدَ خُطْبَتَهُ بِالْجَابِيَةِ ثَقَّةً فِي فَقْهَاءِ الطَّبَقَةِ الْأُولَى مِنْ فَقْهَاءِ أَهْلِ الْكُوفَةِ بَعْدَ الصَّحَابَةِ. يَنْظُرُ: «الطَّبَقَاتُ الْكُبْرَى»، 6/ 145، وَ«تَارِيخُ دِمَشْقَ»، 49/ 236.

(2) الْأَثَرُ أَخْرَجَهُ الطَّبْرِيُّ، فِي «جَامِعِ الْبَيَانِ»، 8/ 690، مِنْ طَرِيقِ أَبِي كَرِيبٍ وَيَعْقُوبَ عَنْ هَشِيمٍ عَنْ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنِ عَمِيرٍ عَنْ قُبَيْصَةَ بِهِ، وَالثَّعْلَبِيُّ، فِي «الْكَشَفِ وَالْبَيَانِ»، 4/ 110، وَالرَّازِيُّ، فِي «التَّفْسِيرِ الْكَبِيرِ»، 12/ 433.

(3) قَرَأَ نَافِعٌ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَأَبُو جَعْفَرٍ: ﴿كَفَّارَةً طَعَامًا مَسَاكِينَ﴾ عَلَى الْإِضَافَةِ، وَهِيَ هُنَا لِلْبَيَانِ. وَقَرَأَ عَاصِمٌ، وَحُمَزَةُ، وَالْكَسَائِيُّ، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَيَعْقُوبُ: ﴿كَفَّارَةً طَعَامًا مَسَاكِينَ﴾، بِالتَّوْنِينِ، وَرَفَعَ الطَّعَامَ. يَنْظُرُ: «إِعْرَابُ الْقَرَاءَاتِ الشَّاذَّةِ»، لِلْعَكْبَرِيِّ، 1/ 462، وَ«الْمَكْرُورُ فِيمَا تَوَاتَرَ مِنَ الْقَرَاءَاتِ السَّبْعِ»، ص/ 36، وَ«مَعْجَمُ الْقَرَاءَاتِ»، 2/ 342، وَ«الْبَحْرُ الْمَحِيظُ»، 4/ 20 - 21.

﴿أَوْعَدُ ذَلِكَ﴾ من قرأ بالنصب فلا إرادة المصدر. والجر بمعنى المفعول به (1).
﴿صِيَامًا﴾ تمييز للعدل. ﴿لِيَذُوقَ﴾ متعلق بقوله: ﴿فَجَزَاءُ﴾ أي: فعلية أن يجازي أو يكفر
ليذوق. والوبال: ثقل عقوبة يُصيب في عاقبة الأمر. ﴿فَيَسْتَقِيمُ اللَّهُ مِنْهُ﴾ في الآخرة إن
استحلّه، أو استخفّ بالأمر. ويستقيم خبر مبتدأ محذوف، أي: فهو يتقّم الله منه.

﴿أَحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَسْرَائِكُمْ وَحَرَّمَ
عَلَيْكُمْ صَيْدُ الْبَرِّ مَا دُمْتُمْ حُرُمًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ
تُحْشَرُونَ﴾ (١١) ﴿جَعَلَ اللَّهُ الْكَفَّةَ أَلَيْتَ الْحَرَامِ
فِيْنَا لِلنَّاسِ وَالشَّهْرَ الْحَرَامَ وَالْهَدْيَ وَالْقَلْبِدَ ذَلِكَ لِيَقْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ يَكِلُ
شَيْءًا عَلَيْهِ﴾ (١٢) ﴿أَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ
عَزِيزٌ رَجِيمٌ﴾ (١٣) ﴿مَا عَلَ الرَّسُولُ إِلَّا الْبَلَاغُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا
تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ﴾ (١٤)

﴿صَيْدُ الْبَحْرِ﴾ مَصِيدُهُ مما يؤكل أو لا يؤكل. ﴿وَطَعَامُهُ﴾ ما يطعم من صيده.
﴿مَتَاعًا﴾ مفعول له أو مصدر مؤكد، أي: مُتَّعَ متاعًا. الطَّيْرُ للقطان (2)، والقديد
للسيارة (3). ﴿وَحَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ أي: أكله إن صيدتم. فإن صاد غيركم حلّ أكله؛ فإن النبي ﷺ

(1) قرأ الجمهور: ﴿عَدْلٌ﴾ بفتح فسكون، وهو مصدر. وقرأ ابن عامر، وابن عباس،
وطلمة بن مصرف، والضحاك وقتادة، ﴿عَدْلٌ﴾ بكسر فسكون، وهو المثل. ينظر: «معاني
القرآن»، للفرأ، 1/ 320، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 520، و«معجم القراءات»،
343/2.

(2) قطن بالمكان يقطن قطونًا: أقام. والقطان: المقيمون. والقطين: جماعة القطان اسم
للجمع. وقيل: القطين: السّاكن في الدّار، والجمع: قطن. ينظر: المحكم والمحيط
الأعظم، لابن سيدة، ت. عبد الحميد هنداي، 6/ 283، مادة (القاف والطاء والنون)

(3) السّيّارة: القافلة. والسّيّارة: القوم يسبّرون، أنث على معنى الرّفقة أو الجماعة. ينظر: «تاج =

قال للسائلين: «هل أشرتم؟ هل دلتهم؟ هل أعنتم؟ قالوا: لا. قال ﷺ: فكلُّوا»⁽¹⁾.

﴿صَيْدُ الْبَرِّ﴾ ما يُصَاد في البرِّ وإن كان يأوي الماء كطير الماء ونحوه، ويقع على الطير والوحش، دون الجراد والبطِّ والدجاج. ﴿الْكَبْشُ﴾ سُمِّيَتْ كعبة لثريب بنائها، والعرب يُسمُّون كل بيت مربع كعبة. ﴿الْبَيْتُ الْحَرَامُ﴾ عطف بيان للمدح لا للإيضاح. ﴿فَيْسًا لِلنَّاسِ﴾ ما يُقَوِّمون به أمور معاشهم ومعادهم، من التجارة والزيارة من الحج والعمرة. ﴿وَالشَّهْرُ الْحَرَامُ﴾ أي: ذا الحجة، أو جميع الأشهر الحرم، فإنهم يأمنون فيه، ويتفرغون لمنافعهم ومعاشهم.

﴿وَالْمَدَى﴾ جعلها أمناً للرفقة التي هي فيها. ﴿وَالْقَلْبَ﴾ فإنَّ شعار الحج فيها أظهر. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: جعل الكعبة قياماً، أو حفظ حرمة الإحرام. ﴿لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ يعلم مصالح الناس، كما يعلم خفيات السموات والأرض وظواهرهما. ﴿شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ لمن انتهك المحارم. ﴿عَفْوٌ رَجِيمٌ﴾ لمن راقب المناسك.

﴿مَاعَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَلَعُ﴾ فإنَّ من أنذر فقد أعذر. والله عالم بما تَكُنُّه الجوارح، وأعلته الجوارح.

﴿قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَتَأُولَى الْأَلْبَسَ لَكُمْ تَقْوَاهُ﴾

= العروس، 119/12، مادة (سير).

(1) أخرجه مسلم، في «صحيحه»، كتاب: الحج، باب: تحريم الصيد، 2/851، رقم (1196)، والنسائي، في «السنن الكبرى»، باب: إذا أشار المحرم إلى الصيد فقتله الحلال، 5/186، رقم (2826)، عن أبي قتادة عن أبيه.

﴿الْحَيْثُ﴾ ؛ الحرام. ﴿وَالْقَيْطُ﴾ ؛ الحلال. نزلت في شريح بن صبيعة وحُجاج بكر بن وائل كما ذكر⁽¹⁾ ويصلح أن يكون عامًا في جميع الذوات والصفات ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ﴾ في تعرض الحجاج.

﴿يَأْتِيهَا اللَّيْلُ مَأْمُوءًا قَنَطَرًا عَنْ شَيْبَةٍ إِنْ بَدَّ لَكُمْ
تَسْوَكُمْ إِنْ قَنَطَرُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ بِدَلَالَةٍ عَلَيْهَا
عَنْهَا وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿١٠١﴾ قَدْ سَأَلَهَا قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ
ثُمَّ أَصْبَحُوا بِهَا كَافِرِينَ ﴿١٠٢﴾ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَيِّنَةٍ وَلَا
سَآئِرَةٍ وَلَا وَصِيْلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُلُونَ عَلَى اللَّهِ
الْكَذِبَ وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿١٠٣﴾﴾

﴿إِنْ بَدَّ لَكُمْ تَسْوَكُمْ﴾ ؛ أي: تظهر لكم تغمُّكم. وذلك أنهم كانوا يكثرُونَ سُؤَالَ لَا يعينهم. مرة استهزاء، ومرة امتحانًا. وقال رجل: أين أبي؟ فقال: «في النار»⁽²⁾. فقام عمر وقبّل رجل النبي ﷺ وقال: «رضينا بالله ربًّا، والإسلام دينًا، وبمحمد نبيًّا، وبالقرآن إمامًا. إنا يا رسول الله حديثو عهد بالجاهلية والشرك؛ فاعف عنا عفا الله عنك»⁽³⁾. وعن علي:

(1) أخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 191، عن ابن عباس، وابن المقرئ، في «الناسخ والمنسوخ»، ت: زهير الشاويش، محمد كنعان، ص/ 79، وعبد القاهر الجرجاني، في «درج الدرر»، 2/ 642.

(2) أخرجه مسلم، في «صحيحه»، باب: بيان أن من مات على الكفر فهو في النار، 1/ 191، رقم (203)، عن أنس بن مالك رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، والبيهقي في «السنن الكبرى»، باب: تكاح أهل الشرك وطلاقهم، 7/ 308، رقم (14078)، عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

(3) الأثر أورده السمعاني، في «تفسيره»، 2/ 71، ومحمد ثنا الله، في «تفسيره»، ت: علام نبي التونسي، 3/ 192.

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ الْحَجَّ. فَقَالَ عُكَّاشَةُ بْنُ مِخْصَنٍ⁽¹⁾: أَفِي كُلِّ عَامٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَأَعْرَضَ عَنْهُ حَتَّى أَعَادَ ثَلَاثًا، فَقَالَ: وَيْحَكَ، وَمَا يُؤْمِنُكَ أَنْ أَقُولَ نَعَمْ؟ وَاللَّهِ لَوْ قُلْتُ نَعَمْ لَوَجِبْتَ؛ وَلَوْ وَجِبْتَ مَا اسْتَطَعْتُمْ، وَلَوْ تَرَكْتُمْ لَكُفَرْتُمْ، فَاتْرَكُونِي مَا تَرَكْتَكُمْ، فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ؛ بكَثْرَةِ سؤَالِهِمْ، وَاخْتِلَافِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ. فَإِذَا أَمَرْتُمْ بِأَمْرٍ؛ فَخُذُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»⁽²⁾. «وَلَا تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ» أَي: وَقْتُ إِنْزَالِ الْقُرْآنِ، وَحَيَاةِ الرَّسُولِ. «تُبَدِّلْ لَكُمْ» أَي: مَا يَسُوكُمْ. «عَمَّا أَلَّفَ عَنْهَا» أَي: عَنِ الْمَسْأَلَةِ السَّالِفَةِ، فَلَا تَعُودُوا إِلَى مِثْلِهَا.

«مَا جَعَلَ اللَّهُ» مَا شَرَعَ أَوْ مَا سَمَّى أَوْ مَا أَنْزَلَ. وَمِنْهُ: «إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا». «مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ». الْبَحِيرَةُ: النَّاقَةُ تُتَنَجَّ خَمْسَةَ أَبْطُنٍ، آخِرُهَا ذَكَرٌ، بِحَرَا أَذْنَاهَا وَحَرَّمُوا رُكُوبَهَا وَمَنْعُهَا عَنِ الْمَاءِ وَالْمَرْعَى. وَالسَّائِبَةُ: الْمَنْدُورَةُ، يُسَيِّبُهَا النَّاذِرُ إِنْ شُقِيَ مِنْ مَرَضِهِ، أَوْ قَدَمٍ مِنْ سَفَرِهِ. أَوْ هِيَ الْقِطْعَةُ مِنَ الْعِمَالِ يُسَيَّبُ فَيُدْفَعُ إِلَى السَّدَنَةِ لِيَتَصَدَّقُوا بِهِ. وَالْوَصِيلَةُ: الشَّاةُ تُتَنَجَّ سَبْعَةَ أَبْطُنٍ، فَإِنْ كَانَ السَّابِعُ ذَكَرًا؛ ذُبِحَ لِلَّاهِلَةِ، وَأَكَلَهُ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ. وَإِنْ كَانَ أُنْثَى تَرَكَتْ بَيْنَ الْقُطْعِ. وَإِنْ كَانَ ذَكَرًا وَأُنْثَى؛ قَالُوا: وَصَلَتْ أَخَاهَا فَلَمْ تُذْبَحْ لِمَكَانِهَا، وَكَانَ لَحْمُهُ حَرَامًا عَلَى الرِّجَالِ، وَلِئِنْ الْأُنْثَى حَرَامًا عَلَى النِّسَاءِ، إِلَّا أَنْ يَمُوتَ مِنْهَا شَيْءٌ فَيَأْكُلَهُ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ. وَالْحَامِي: الْفَحْلُ؛ إِذَا رَكِبَ وَلَدَ وَلَدِهِ أَوْ وَلَدَ مِنْ صِلْبِهِ عَشْرَةَ أَبْطُنٍ؛ قَالُوا: حَمَى ظَهْرَهُ، فَلَا يُرَكَبُ وَلَا يُنْعَمُ مِنْ كَلَاءٍ وَلَا مَاءٍ. وَأَوَّلُ

(1) عُكَّاشَةُ بْنُ مِخْصَنٍ بْنِ حَرْثَانَ بْنِ قَيْسِ بْنِ مُرَّةَ بْنِ كَبِيرٍ بْنِ غَنَمٍ بْنِ دُودَانَ بْنِ أَسَدِ بْنِ خَزِيمَةَ. وَيَكْنَى أَبَا مُحْصَنٍ. شَهِدَ بَدْرًا وَأَحْذًا وَالْخَنْدَقَ وَالْمَشَاهِدَ كُلَّهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ - وَنَعْنَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - إِلَى الْغَمْرِ سَرِيَّةً فِي أَرْبَعِينَ رَجُلًا. فَانْصَرَفُوا وَلَمْ يَلْقُوا كَيْدًا. يَنْظُرُ: «الطَّبَقَاتُ الْكُبْرَى»، لِابْنِ سَعْدٍ، 67/3.

(2) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ»، بَابُ «فَرَضَ الْحَجَّ مَرَّةً فِي الْعُمْرِ»، 2/975، رَقْمُ (1337)، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَفِيهِ: «قَالَ رَجُلٌ بَدَلًا: فَقَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مُحْصَنٍ، وَأَبُو بَكْرٍ الْكَلْبَاذِيُّ، فِي «مَعَانِي الْأَخْبَارِ»، ت: وَجِيهَ كِمَالِ الدِّينِ زَكِي، 2/681، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ. وَفِيهِ: «قَامَ عُكَّاشَةُ بْنُ مُحْصَنٍ».

من رَسَمَ هذا وغير دين إسماعيل؛ عمرو بن لُحَيٍّ بن قَمْعَةَ بن جَنْدَبٍ⁽¹⁾. قال عليه السلام: «رَأَيْتُهُ يَجْرُ قَصْبُهُ فِي النَّارِ، يُؤْذِي أَهْلَ النَّارِ رِيحَ قَصْبِهِ»⁽²⁾. وقال لمعبد بن أَكْثَمِ الْخَزَاعِيِّ⁽³⁾: مَا رَأَيْتُ مِنْ رَجُلٍ أَشْبَهَ بِرَجُلٍ مِنْكَ بِهِ وَلَا مِنْهُ بِكَ»⁽⁴⁾. «يَقْتَرُونَ» أي: في قولهم أَنَّ اللَّهَ أَمَرَنَا بِهَا.

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ قَالُوا حَسْبُنَا مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ﴾^(١٠٤)

﴿تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ﴾ من تحليل الحرث والأنعام. ﴿أَوَلَوْ كَانَ﴾ واو الحال دخلت

(1) عمرو بن لُحَيٍّ بن حَارِثَةَ بن عمرو بن عامر الأزدي، من قحطان: أول من غير دين إسماعيل ودعا العرب إلى عبادة الأوثان. كنيته أبو ثَمَامَةَ. وفي نسبه خلاف شديد. وفي العلماء من يجزم بأنه مضري من عدنان. ينظر: الأعلام، للزركلي، 84/5.

(2) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه»، باب: أولُ فُعِلَ ومن فعله، 256/7، رقم (35830)، من طريق الفضل عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم، والطبري، في «جامع البيان»، 120/11، وابن حجر، في «فتح الباري»، 214/8 - 215.

(3) معبد بن أَكْثَمِ الْخَزَاعِيِّ الكعبي، ذكره في حديث جابر قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَيَّ النَّارُ، وَأَكْثَرُ مَنْ رَأَيْتُ فِيهَا نِسَاءً، اللَّاتِي إِنْ أَوْتَعْنَ أَفْشِينَ، وَإِنْ سَأَلْنَ الْخُفْنَ، وَإِنْ أَعْطِينَ لَمْ يَشْكُرْنَ، وَرَأَيْتُ فِيهَا عَمْرُو بْنُ لُحَيٍّ يَجْرُ قَصْبُهُ...» الحديث. ينظر: «أسد الغابة»، لابن الأثير، 208/5.

(4) أخرجه الحاكم في «المستدرک»، 647/4، رقم (8788)، عن أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ، وَقَالَ: حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يَخْرُجْ، وَوَافَقَهُ الذَّهَبِيُّ، وَالطَّبْرِيُّ، فِي «جَامِعِ الْبَيَانِ»، 118/11، من طريق محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم بن الحارث، عن أبي صالح عن أبي هريرة.

عليها همزة الاستفهام تقديره: أحسبهم ذلك؟ ﴿وَأُولَٰئِكَ كَانَ مَعَهُمُ اللَّعْلَمُونَ شَيْئًا﴾ من الدين. ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ﴾ إلى الحق.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَعْمَلُوا مَنَئِلًا إِذَا هْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٥﴾﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهْدَةُ بَيْنِكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ اثْنَانِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرَانِ مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصْبَحْتُمْ مَصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْمِلُونَهُمَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أَرَيْتُمْ لَا فَنَشْتَرِي بِهِ ثَمَنًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَلَا نَكْتُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ إِنَّا إِذًا لَمِنَ الْآثِمِينَ ﴿١٦﴾﴾ فَإِنْ عُرِضَ عَنْهُمَا اسْتَحَقَّ إِثْمًا فَآخَرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْأَوَّلَيْنِ فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدْنَا أَوْ لَا مِنْ شَهَادَتِهِمَا وَمَا اعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٧﴾﴾ ذَلِكَ أَذَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهَادَةِ عَلَىٰ وَجْهَيْهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ آيَتِهِمْ وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴿١٨﴾﴾

﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ من أسماء الأفعال؛ ولهذا جُزِمَ جوابه، أي: الزموا إصلاح أنفسكم وما كُلِّفْتُمْ به من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، و﴿لَا تَعْمَلُوا مَنَئِلًا﴾ ضلال غيركم. ﴿فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَتًا﴾ [فاطر: 8]. وقيل: نزل في منذر بن ساوى التميمي⁽¹⁾ كما ذكر⁽²⁾. ومن رفع ﴿لَا تَعْمَلُوا مَنَئِلًا﴾ كان خيرا مرفوعا، أو ضمَّ وإن كان جواب

(1) منذر بن ساوى بن عبد الله بن زيد التميمي الدارمي صحابي جليل كان عامل النبي ﷺ على البحرين، وقيل: هو من عبد القيس. ينظر: أسد الغابة 4/ 417؛ وتجرید أسماء الصحابة، للذهبي، 2/ 95.

(2) أخرجه الواحدي، في «أسباب النزول»، ص/ 214، عن الكلبي عن أبي صالح عن =

الأمر، أتباعاً لضمة الضاد المنقولة إليها من الراء المُدغمة من ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾. وقرأ ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ بكسر الضاد ورفعها والتخفيف، من؛ ضَارَ يَضِيرُ وَيُضَرُّ (1).

﴿شَهَدَةُ بَيْنِكُمْ﴾ مبتدأ مضاف إلى الظرف اتساعاً. ﴿إِذَا حَضَرَ﴾ ظرف للشهادة. و﴿حِينَ الْوَصِيَّةِ﴾ بدل من ﴿أَتَيْنَ﴾ فاعل، أي: فيما فرض عليكم أن يشهد ﴿أَتَيْنَ﴾ أو خبر المبتدأ، أي: شهادة بينكم شهادة اثنين، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه. ﴿أَوْ لآخرين﴾ أو شهادة آخرين. ﴿مِنْ غَيْرِكُمْ﴾ غير دينكم أو قبيلتكم. والجار والمجرور صفة ﴿أَوْ لآخرين﴾، وكذا قوله: ﴿تَحْسِبُونَهُمَا﴾ أو هو استئناف كلام، ومعناه يَقِفُونَهُمَا. وقوله: ﴿إِنْ أَنْتُمْ﴾ اعتراض بينهما، وجواب إن محذوف مُسْتغْنَى عنه بما تقدم، وتقديره: إن أنتم ضربتم ينبغي أن تشهدوا.

﴿مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ﴾ صلاة العصر؛ لأنه وقت تكاثفهم وتكاثرتهم. أو بعد صلاة أهل ملتهم. ﴿إِنْ أَرَبَيْتُمْ﴾ في قول الآخرين. وجوابه محذوف، أي: حَلَفْتُمَا. ﴿لَا نَشْتَرِي بِوَعْدِنَا﴾، جواب قوله: ﴿فَيَقْسِمَانِ﴾ أي: الشاهدان، فيكون منسوخاً، أو يراد الوصيان، وهو اعتراض بالشرط، وجوابه المقدر بَيْنَ القسم وجوابه. والمعنى لا نشترى بتحريف شهادتنا. ﴿بِوَعْدِنَا﴾ أي: بالقسم، أو ذكر الشهادة على معنى القول ﴿نَمْنَا﴾، أي: ذا ثمن.

﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى﴾ أي: المشهود له. ﴿شَهَدَةُ اللَّهِ﴾ أي: الشهادة التي أمر الله بها. نزلت في بُدَيْل بن أبي مریم، أو أبي مارية، مولى عمرو بن العاص (2)، خرج مع عدي بن

= ابن عباس، وابن الجوزي، في، «ناسح القرآن ومنسوخه»، 418/2، والزحيلي، في «التفسير المنير»، 91/7.

(1) قرأ الجمهور: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ بضم الضاد والراء وتشديدهما. وقرأ النخعي، وابن وثاب، والحسن: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ﴾ بتخفيف الراء وسكونها، وكسر الضاد. ينظر: «معاني القرآن»، للأخفش، 1/265، و«معاني القرآن»، للزجاج، 2/214، و«المحتسب»، 1/220.

(2) بُدَيْل بن أبي مریم. وقيل: ابن أبي مارية مولى عمرو بن العاص السهمي، روى عنه: المطالب بن أبي وداعة، وابن عباس قصة الجام، لما سافر هو وتميم الداري، وعدي بن بداء. ينظر: «أسد الغابة»، 1/359.

زيد أو يزيد، وتميم بن أوس الداري⁽¹⁾، وكان نصرانيّين خرجا تجارًا إلى الشام، فلما مرض كتب نسخة ما معه من المتاع وطرحه في متاعه، وأوصاهما أن يدفعا متاعه إلى أهله، ففتشوا المتاع، وأخذوا إناء من فضة وزنه ثلاثمائة مثقال منقوشًا بالذهب، وردّا الباقي. فوجدوا النسخة؛ فطالبوهما به؛ فجمحدا، ثم ظهر عليهما بعده، فقالا كُنَّا اشتريناه منه غير أننا كشنا الشري مخافة أن لا تُصدّقونا. فرفع إلى النبي ﷺ فقضى كما أمر⁽²⁾.

﴿اَسْتَحَقَّا اِثْمًا﴾ استوجبا أن يُسمّيا آثمين. ﴿فَخَافَ اِذَا خَرَا﴾ أي: شاهدان آخران من الذين ﴿اَسْتَحَقَّ عَلَيْهِمْ﴾ أي: جُنِيَ عليهم أهل الميت. ﴿الْاَوَّلَيْنِ﴾ أي: هما أوليان أحقا بالشهادة؛ لقربتهما ومعرفتهما. أو هو مبتدأ وخبره ﴿اَلْاٰخَرَانِ﴾ مقدم عليه. أي: الأوليان بأمر الميت آخران من أهله، أو من غير أهله. أو أوليان بدل من الضمير في ﴿يَقُوْمَانِ﴾ أو من ﴿اَلْاٰخَرَانِ﴾. وقرئ ﴿الْاَوَّلَيْنِ﴾ مجرورًا صفة للذين. أو هو منصوب على المدح⁽³⁾. ﴿لَشَهِدْنَا اٰحَقَّ﴾ أي: يميننا. وكذا في قوله: ﴿فَشَهِدْتُ اَحَدُهُمَا اَنْبَغَ شَهِدَتِ يَالَهُ﴾ [النور: 16]. ﴿وَمَا اَعْتَدَيْنَا﴾ في قولنا: إِنَّ شهادتنا أحق. فلما نزلت هذه الآية؛ قام عمرو بن العاص، والمُطلب بن أبي وداعة⁽⁴⁾ السهميان؛ وحلفا بعد العصر، فدفع الإناء إليهما. ﴿اَوْ يَخَافُوْا

(1) تميم الداري بن أوس بن خارجة بن سود بن ذراع بن عدي بن الدار بن هاني بن حبيب بن ثمارة بن لخم بن عدي بن الحارث بن مرة بن أد بن سبأ. ينظر: معجم الصحابة، لابن قانع، 109/1، وسير أعلام النبلاء، للذهبي، 75/4.

(2) رواه الترمذي في «الجامع الصحيح»، كتاب: التفسير، باب: ومن سورة المائدة، 240/5، رقم (3059)، والطبري، في «جامع البيان»، 75/7، من طريق ابن جريج عن عكرمة عن ابن عباس، وذكره السيوطي، في «الدر المنثور»، 221/3، وزاد نسبه لابن المنذر.

(3) قرأ ابن سيرين: ﴿الْاَوَّلَيْنِ﴾ تشية أول. انتصابه على المدح. ينظر: «معجم القراءات»، 359/2، و«المحرر الوجيز»، 89/5، و«تفسير القرطبي»، 359/6، و«الدر المصون»، 634/2.

(4) المطلب بن أبي وداعة الحارث بن صبرة بن سعيد بن سعد بن سهم بن عمرو. وأمه أروى بنت الحارث بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف. ينظر: «الإصابة»، 52/8، والطبقات، لخليفة بن خياط، 26/1.

أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُ شُهَدَاءِ آخَرِينَ.

﴿بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ﴾ فيفتضحوا بظهور كذبهم. وهي منسوخة بقوله: ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوِي عَدْلٍ مِّنكُمْ﴾ [الطلاق: 2]. وقوله: ﴿وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ [البقرة: 282] ﴿وَأَسْمِعُوا﴾ اقبلوا.



﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا بِأَنَّكَ أَنْتَ عِنْدَ الْعُيُوبِ﴾ (١٨) إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُحْيِي أَبْنَاءَ مَرْيَمَ أَذْكُرُ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَلَدَيْكَ إِذْ أَبَدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ خَلَقُوا مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتَبْرِئُ الْأَصْحَمَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَئِنَّ إِبْرَاهِيمَ عَنكَ إِذْ جَعَلَهُم بِالْأَيْمَانِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ



﴿يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ﴾ بدل من المنصوب في قوله: ﴿وَأَتَقُوا اللَّهَ﴾ وهو بدل اشتغال، تقديره: يوم جمعه. أو ظرف لقوله: ﴿لَا يَهْدِي﴾. أو يُقَدَّر: اذكروا ماذا، منتصب بـ ﴿أُجِبْتُمْ﴾ انتصاب مصدره، على معنى: أي إجابة أجبتكم. ﴿قَالُوا﴾ أي: يقولون.

﴿لَا عِلْمَ لَنَا﴾ عن ابن عباس: «لا علم لنا إلا علم أنت أعلم به منا»^(١). أو لا علم لنا بالإضافة إلى علمك. أو تذهل عقولهم من الفزع؛ فيقولون لا علم لنا، ثم يثوب إليهم

(١) الأثر أخرجه الطبري، في «جامع البيان»، 211/11، من طريق معاوية بن أبي صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، والشعبي، في «الكشف والبيان»، 4/122، وابن الجوزي، في «زاد المسير»، 599/1، وذكر أنه قول: الحسن، ومجاهد، والسدي.

فُجَّيُونَ. أو لا علم لنا بخاتمة أحوالهم. ﴿إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّمَهُ الْغُيُوبَ﴾. ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ بدل من ﴿يَوْمَ يَجْمَعُ﴾. ﴿يُنْعِي﴾ رفع نداء مفرد. و﴿أَنْ مَرَّ﴾ مضاف، أو هو نصب أتباعاً لابن. ﴿يُنْعِي﴾ نغمى روح القدس جبريل. أو الكلام الذي يخيا به الدين. ﴿فِي الْمَهْدِ﴾ حال، أي: تكلمهم طفلاً. ﴿وَكَهْلًا﴾ من غير تفاوت وتغاير في الكلام.

﴿الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ أي: الكتابة والعلم. أو الكلام المثقن. ﴿تُصَوِّرُ﴾. ﴿فَتَنْفُخُ فِيهَا﴾ الضمير للكاف؛ لأنها صفة الهيئة، أي: مثل هيئة الطير. وكذا الضمير في ﴿فَتَكُونُ﴾. ﴿تُخْرِجُ الْمَوْتَى﴾ سام بن نوح، ورجلين وامرأة، وجارية⁽¹⁾.

﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَآمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾ (٣٣) ﴿إِذْ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ يَٰيُوعَنَّا أَنْ مَرَّيْهِ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقُولُوا إِنَّكُمْ تَزِيدُونَ ۖ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئَنَ قُلُوبُنَا وَقَدْ مَكَرَ كَيْدُكَ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٣٤) ﴿فَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ مَرَّيْهِ وَرَأَىٰ أَن يَضْحَكُ بِمِثْلِ الضَّحِكِ أَخَذَ أَكْثَرَهُمْ بِلِصَّةٍ فَقَالَ أَجِبْنِي أَتَعَسَىٰ رَبُّكَ إِذَا قَالَ لِقَوْمِهِمْ إِن يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقُولُوا إِنَّكُمْ تَزِيدُونَ ۖ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئَنَ قُلُوبُنَا وَقَدْ مَكَرَ كَيْدُكَ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٣٥) ﴿فَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ مَرَّيْهِ وَرَأَىٰ أَن يَضْحَكُ بِمِثْلِ الضَّحِكِ أَخَذَ أَكْثَرَهُمْ بِلِصَّةٍ فَقَالَ أَجِبْنِي أَتَعَسَىٰ رَبُّكَ إِذَا قَالَ لِقَوْمِهِمْ إِن يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ قَالَ أَتَقُولُوا إِنَّكُمْ تَزِيدُونَ ۖ قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَنَطْمِئَنَ قُلُوبُنَا وَقَدْ مَكَرَ كَيْدُكَ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٣٦)

﴿أَوْحَيْتُ﴾ ألهمت، أو ألقى إليهم. ﴿أَنْ آمِنُوا﴾ بأن آمنوا ﴿هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ هو سؤال معترف بالقدرة، عالم بها، كمن يقول لصاحبه: هل تستطيع أن تفعل كذا؟ أو هو يعلم ذلك منه يقيناً؛ إلا أنه تخشع في السؤال. وقرأ ﴿تَسْتَطِيعُ﴾ بالباء⁽²⁾.

(1) ذكر أهل التفسير أن عيسى عليه السلام - أحيا هؤلاء وبعضهم من قورهم بإذن الله. ينظر: «الكشف والبيان»، 4/ 123، و«الكشاف»، للزمخشري، 1/ 6981، و«إرشاد العقل السليم» لأبي السعود، 3/ 95.

(2) قرأ الكسائي، وعلي، ومعاد بن جبل، وابن عباس، والأعشى، ومجاهد، وابن جبير، وعائشة: ﴿هَلْ تَسْتَطِيعُ رَبُّكَ﴾ بالباء ونصب الباء، وهي خطاب لعيسى - عليه السلام -. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 422، و«حجة القراءات»، لابن زنجلة، =

أي: تستطيع بسؤالك ربك. المائدة؛ خوانٌ عليه طعام. من مادة يَمِيدُه. مثل: مادة يَمِيدُه إذا أعطاه. ﴿اتَّقُوا اللَّهَ﴾ اثبتوا على تقواكم. أو اتقوه ولا تسألوه شيئاً لم يسأله من قبلكم. ﴿أَنْ تَأْكُلَ مِنْهَا﴾ تشرفاً. ﴿وَتَقْلِبَنَّ قُلُوبَنَا﴾ على ما عرفنا من قدرة الله وصدقك. ﴿وَتَكُونُ عَلَيْهِمَا﴾ في موضع الحال. ﴿مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ للغائبين من بني إسرائيل. أو لله وملك.

﴿قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ
تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِنْكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ
خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ (١٧)

﴿تَكُونُ﴾ حال رُدَّتْ إلى الاستقبال، أي: كاتنة؛ فلذلك رُفِعَ. وقرئ بالجزم^(١) لجواب الدعاء. ﴿عِيدًا﴾ أي: عائدة نازلة من السماء. أو يكون نزولها عيداً. أو يوم نزول المائدة يوم عيد لنا. والعيد: السرور العائد، وأصله؛ عودٌ أبدلت الواو ياء؛ لكسرة ما قبلها. نحو: الميراث، والميثاق، والميعاد.

﴿لَأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا﴾ بدل من (لَنَا) بتكرير العامل، أي: لمن في زماننا من أهل ديننا، ولمن يأتي بعدنا. أو يأكل أشرامنا وأتباعنا. وعن زيد بن ثابت: ﴿لَأَوَّلَنَا وَآخِرَانَا﴾^(٢)،

= ص/240 - 241، و«الحجة» لابن خالويه، ص/135، و«معجم القراءات»، 2/369.

(1) قرأ عبد الله بن مسعود، والأعمش، والمطوعي: ﴿تَكُنْ﴾ بحذف الواو وسكون النون حزمًا، جواباً لـ «أَنْزِلْ». ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/530، و«معاني القرآن»، للأخفش، 1/267، ومختصر ابن خالويه، 36، و«معجم القراءات»، 2/372.

(2) قرأ زيد بن ثابت، وابن محيصن، والجحدري، واليماني: ﴿لَأَوَّلَنَا وَآخِرَانَا﴾ مؤنث أول وآخر. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/36، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/474، و«معجم القراءات»، 2/372 - 373، و«المحر المحيط»، 4/56، و«الدر المصون»، 2/652.

على إرادة الجماعة والأمة. فلَمَّا دعا؛ نزلت سُفْرَةٌ حمراء بين غمامتين، فكشف عنها المندبيل عيسى وقال: بسم الله خير الرآزقين. فإذا فيها سمكة مشوية بلا فلوس⁽¹⁾ ولا شوك، وعند رأسها ملح، وعند ذنبها خلٌّ، وحولها من ألوان البقول ما خلا الكُرْث، وخمسة أرغفة، على واحد منها زيتون، وعلى الثاني عسل، وعلى الثالث سمن، وعلى الرابع جُبْنٌ، وعلى الخامس قديد. فطلبوا آية أخرى، فقال: يا سمكة: اُخْبِي بِإِذْنِ اللَّهِ، فاضطربت، ثم قال لها: عودي كما كنت فعادت مشوية، ثم طارت المائدة. وعصوا بعدها؛ فمسخوا قردةً وخنازير، ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون رجلاً، وعاشوا بعد المسخة ثلاثة أيام وماتوا⁽²⁾.



﴿بَعْدَ مِيثَاقِكُمْ﴾ بعد التزول. وعن مجاهد والحسن: أنهم لما سمعوا: ﴿فَأَيُّ آيَةٍ أُعْذِبُهُ﴾ قالوا: لا نريدها فلم تنزل. وعن كعب: نزلت يوم الأحد؛ فلذلك اتخذوه عيداً⁽³⁾. قُرئ ﴿مُرِّئُهَا﴾ بالتشديد⁽⁴⁾ لأنها أنزلت مراراً. ﴿عَذَابًا﴾ تعذيباً. ولو أريد ما يُعَذَّبُ به لم يكن بدٌّ من ذكر الباء معه.

(1) أي: بلا قشور. وفلوس السمكة قشورها. ينظر: «السان العرب»، 46/9، فصل: (الحاء المهملة)، ومعجم اللغة العربية المعاصرة، 1739/3، مادة (ف ل س).

(2) «الكشف والبيان»، 127/4، و«الكشاف» 693/1.

(3) ذكره الثعلبي، في «الكشف والبيان»، 127/4، والواحدي، في «التفسير الوسيط»، 995/7، وابن الجوزي، في «زاد المسير»، 458/2.

(4) قرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وأبو جعفر، والحسن: ﴿مُرِّئُهَا﴾ بفتح النون وتشديد الزاي. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/101، والتذكرة في القراءات الثمان، ص/319، و«معجم القراءات»، 374/2، و«المحرر الوجيز»، 108/5.

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُوا
وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِن دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحٰنَكَ مَا يَكُونُ لِي أَن
أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِن كُنتَ فَعَلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعَلَّمَ مَا فِي
نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿١٣١﴾ مَا
قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنتَ الْقَرِيبَ
عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿١٣٢﴾ إِن تُعَذِّبُهُمْ فَلَهُمْ عَذَابُكَ
وَإِن تُغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الرَّحِيمُ الْحَكِيمُ ﴿١٣٣﴾﴾

﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ﴾ إذا بمعنى إذا، فإن القول يكون يوم القيامة لا في الماضي.
﴿ءَأَنْتَ قُلْتَ﴾ للتوبيخ استعظاما لا استهزاما. ﴿قَالَ سُبْحٰنَكَ﴾ من أن يكون لك شريك.
﴿مَا يَكُونُ لِي﴾ ما ينبغي. ﴿أَن أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ﴾ أي: قولا غير حق. ﴿فِي نَفْسِي﴾
قلبي.

﴿نَفْسِكَ﴾ ذاتك. هو من طريق المشاكلة، وتقديره: تعلم ما أعلم، ولا أعلم ما
تعلم. ﴿أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ﴾ تفسير لقوله: ﴿إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ﴾ أي: ما أمرتهم إلا بما أمرتني
به. إلا أنه أقام القول مقامه تنزُّلا على أدب الحسن وجزاز أن تكون (إن) موصولة، عطف
بيان للهاء في ﴿بِهِ﴾. ﴿تَوَفَّيْتَنِي﴾ قبضتني وأفيا مرفوعا إلى السماء.

﴿إِن تُعَذِّبُهُمْ﴾ الآية عن الحسن: «إن تُعَذِّبُهُمْ؛ فليأقمتهم على الكفر. وإن تغفر
لهم فبنوبة كانت منهم»^(١). ﴿فَلَهُمْ عَذَابُكَ﴾ استحقوا عذابك بعنادك. ﴿أَنْتَ الرَّحِيمُ﴾ بإنزال
النقمة. ﴿الْحَكِيمُ﴾ في إدلال النعمة.

(١) ذكره الواحدي، في «التفسير الوسيط»، 248/2، عن الحسن، وأبي العالية،
وابن الجوزي، في «زاد المسير»، 1/605.

﴿ قَالَ اللَّهُ هَذَا يَوْمُ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ صِدْقُهُمْ ۚ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ۖ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ١١١ ﴾
 ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ١١٢ ﴾

﴿ هَذَا يَوْمٌ ﴾ بالنصب؛ ظرف لِقَالَ، أو يُقَالُ هذا الذي ذكرنا واقع يوم. ورفعهُ؛ على تقدير: هذا اليوم يومٌ ينفع. وعن الأعمش: ﴿يَوْمًا﴾ ينفع صدقهم الذي قالوا في الدنيا⁽¹⁾. ﴿ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ ففازوا بما أملوا، وربحوا فيما عملوا. ﴿ لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ أي: كل من فيهما عباده لا شركاؤه كما زعمت النصارى. ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ من الإنعام والانتقام. والله تعالى أعلم.



(1) قرأ الجمهور: ﴿هَذَا يَوْمٌ﴾ بالرفع. وقرأ نافع، وابن محيصن والأعرج: ﴿هَذَا يَوْمٌ﴾ بفتح الميم. وقرأ الأعمش: ﴿هَذَا يَوْمًا﴾ بالنصب والتثنية. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 423، و«مغني اللبيب»، لابن هشام، ص/ 672، و«معجم القراءات»، 380 - 379 /2.

[6] سورة الأنعام

مكية إلا قوله: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ إلى آخر ثلاث آيات، وهي: ﴿يَسْتَكْبِرُونَ﴾. وقوله: ﴿فَلْيَكَاوُوا﴾ إلى آخر الثلاث الآيات؛ فإنها مدنية وهي مائة وخمسة وستون في الكوفي، وسبع في المدني، وست في البصري. عن أبي عن النبي ﷺ أنه قال: «أنزلت علي الأنعام جملة واحدة، شيعتها سبعون ألف ملك لهم رَجُلٌ بالتسبيح والتحميد، فمن قرأها صلى عليه أولئك السبعون ألف ملك، بعدد كل آية في الأنعام يوماً وليلة»⁽¹⁾.

(1) أخرجه الثعلبي، في «الكشف والبيان» 15/12 من طريق زيد العمي عن أبي نضرة عن ابن عباس عن أبي بن كعب. وأجمع العلماء على رد هذا الحديث المروي عن أبي بن كعب في فضائل سور القرآن سورة سورة، ونهوا على وضعه، وانتقدوا إيراد المفسرين - كالثعلبي والواحدي والزمخشري والبيضاوي - له في تفاسيرهم. وسوف أذكر بعض أقوالهم:

قال ابن الجوزي في «الموضوعات» 1/240: (وقد فرق هذا الحديث أبو إسحاق الثعلبي في «تفسيره» فذكر عند كل سورة منه ما يخصها، وتبعه أبو الحسن الواحدي في ذلك... وبعد هذا، فنفس الحديث يدل على أنه مصنوع؛ فإنه قد استقرأ السور، وذكر في كل واحدة ما يناسبها من الثواب بكلام ركبك، في نهاية البرودة، لا يناسب كلام رسول الله - ﷺ -).

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مقدمة أصول التفسير» ص/75: (وفي التفسير من هذه الموضوعات قطعة كبيرة، مثل: الحديث الذي يرويه الثعلبي والواحدي والزمخشري في فضائل سور القرآن سورة سورة، فإنه موضوع، باتفاق أهل العلم).

وقال ابن القيم في «المنار المنيف» ص 113: ومنها ذكر فضائل السور، وثواب من قرأ =

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ
وَالنُّورَ ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (١) هُوَ الَّذِي
خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَهُ ثُمَّ أَنْتُمْ
تَمُوتُونَ ﴿١﴾

قوله تعالى: ﴿ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ الحجيم والجنة، والضلالات والهدى.
﴿ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ عطف على قوله: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ ﴾ أو على ﴿ خَلَقَكُمْ ﴾ (١). ﴿ قَضَى أَجَلًا ﴾
أي. أجل الموت، أو ما بين الخلق والموت. ﴿ وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴾ أجل القيمة. وأنه نكرة
موصوفة؛ فلهذا قُدِّم على الظرف الذي هو الخبر وحققها التأخير إن لم تكن موصوفة.
﴿ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ أي: يُساوون به الأوثان، أو يعدلون عنه ويميلون.

= سورة كذا مله أجر كذا، من أول القرآن إلى آخره، كما ذكر ذلك الثعلبي والواحدي في أول
كل سورة، والزمخشري في آخرها. قال عبد الله بن المبارك: أظن الزنادقة وضعوها.
قال السيوطي في «تدريب الراوي» 1/ 288 - 289: ومن الموضوع: الحديث المروي
عن أبي بن كعب مرفوعاً، في فضل القرآن سورة سورة من أوله إلى آخره... وقد أخطأ من
ذكره من المفسرين في «تفسيره»؛ كالثعلبي والواحدي والزمخشري والبيضاوي.
وقال الشوكاني في «الفوائد المجموعة» ص/ 296: ولا خلاف بين الحفاظ بأن حديث
أبي بن كعب هذا موضوع، وقد اغترَّ به جماعة من المفسرين، فذكروه في تفاسيرهم؛
كالثعلبي والواحدي والزمخشري، ولا جرم؛ فليسوا من أهل هذا الشأن. ينظر: «الكشف
والبيان»، للثعلبي 12/ 15، مع حاشية المحقق.

(١) في (ي) حاشية: «الفرق بين ﴿خلق﴾، و﴿جعل﴾ هو: أن خلق؛ أحدث فحسب، وجعل؛
أحدثه متكرراً».

﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ﴾ (٢) وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ﴿١﴾ فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٥﴾ أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ مَا لَمْ نُمْكِنْ لَكَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ عَلَيْهِمْ مِطْرًا وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴿٦﴾

﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾ أي: المتفرد بالتدبير فيهما. ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ تقدير لما قبله، أو هو كلام مستأنف، أي: هو يعلم، أو خبر ثالث^(١).
 ﴿وَمَا تَأْتِيهِمْ﴾ الضمير لكفار مكة. ﴿فَقَدْ كَذَّبُوا﴾ مردود على كلام محذوف، أي: إن أعرضوا فقد كذبوا بما هو أعظم منه. ﴿بِالْحَقِّ﴾ بالقرآن أو محمد ﷺ. ﴿أَنْبَاءُ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾ أي: أحوال الشيء المستهزئ به، وذلك بعلو رايات الإسلام، ووضوح

(١) في (ي) حاشية نصها: «قيل: الظرف متصل باللفظ الله، أي: المعبود في السموات وفي الأرض، أنكره المحققون، وقالوا: هو جار مجرى الأعلام، والأعلام لا يعمل فيها ما بعدها، وقيل: لفظ الله - تعالى - مبنى على القدرة والإرادة وغيرهما، فصار تقديره، وهو المدبر في السموات وفي الأرض، وقيل: متصل بالفعل، أي: يعلم ما في السموات وما في الأرض. الغريب: حال من المخاطبين تقدم عليهم، وقيل: متصل بقوله «تَكْسِبُونَ». العجيب: صلة له «يَرْكَبُكُمْ وَجَهْرَكُمْ»، وهذا سهو؛ لأن صلة المصدر لا تتقدم على المصدر، لكنه يجوز أن يكون حالا للمصدرين تقدم عليهما. الوقف على السموات، وهو مروي عن الكسائي، وأن «فِي الْأَرْضِ» متعلق بالكلام الثاني على ما سبق. ينظر: «غرائب التفسير»، 351/1.

آياته. ﴿تَمَّ قَرْنٌ﴾ القرن؛ كل طبقة مقترنة بوقت. أو أربعون سنة، أو ثمانون، أو مائة. ﴿مَا تَزْمِكُنَّ لَكَرٍّ مَكَتُّهُ أَتْبَتْهُ، وَمَكَتَتْ لَهُ. أَرْضَتْ لَهُ جَعَلَتْ لَهُ مَكَانًا وَأَرْضًا. والمعنى؛ أعطيتاهم ما لم تُعطِكم يا أهل مكة. وهذا من خطابات التلوين، وهو الالتفات من المُغَايِبَةِ إلى المُحَاضِرَةِ⁽¹⁾. ﴿مَذَرَاكَ﴾ غزيرة، مِفْعَال من الذَّر. ﴿وَأَفْنَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ لتعلموا أَنَّ بموتكم لا تُخْرُبُ البلاد ولا يفنى العباد.

﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي فَرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ٧﴾ وَقَالُوا لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنظَرُونَ ٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ٩﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَكَفَرُوا بِالَّذِينَ أَرْسَلُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ١٠﴾ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ ثُمَّ أَنْظِرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ١١﴾ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَ إِلَيْكُمْ يَوْمَ الْآخِرَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ١٢﴾

﴿كِتَابًا﴾ مَلُوسًا مكتوبًا. ﴿فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ﴾ مبالغة في المعاينة؛ كيلا يتعلّلون بأن ﴿سُكِرَتْ أَبْصَرُنَا﴾ [الحجر: 15]. ﴿وَقَالُوا﴾ تَعَبْنَا وعنادًا. ﴿إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾.

(1) في (ي) حاشية: «قوله: ﴿الْمُزَوَّرَا﴾ يروا معلق؛ لمكان الاستفهام الذي تضمنته ﴿كَمْ﴾ و«كَمْ» في محل نصب بـ «أَهْلَكُنَا» قال هاهنا: ﴿الْمُزَوَّرَا﴾، وقال في مواضع: ﴿أولم؟﴾ جوابه: ما تعلق بالمشاهدة قيل فيه: ﴿أولم؟﴾، وما كان بالاستدلال قيل فيه: ﴿آلم؟﴾ بالالف وحده. وهذا الأصل لا ينتقض، والواو في ﴿أولم؟﴾ واو العطف.

﴿لَقَيْتِ الْأَمْرُ﴾ لوجب العذاب، وفُرغَ من هلاكهم؛ لِرُحُوقِ أنفسهم بمشاهدة المَلَكِ. ﴿وَلَوْ جَعَلْنَاهُ﴾ أي: الرسول. ﴿لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا﴾ لَصَيَّرْنَاهُ في صورة رجل. ﴿وَلَلَّيْسَنَا عَلَيْهِمْ﴾ لخلطنا عليهم حيثُ ما يَخْلُطُونَ على أنفسهم. أو ما؛ مصدرية، أي: للبسنا عليهم لئيبهم على ضعفائهم. ﴿فَكَأَنَّ﴾ اشتمل عليهم، وعاد مكروهه إليهم. ﴿مَآكَأَتُوا﴾ أي: جزاء ما كانوا. ﴿يَوْمَ﴾ أي: بالحق. ﴿سَيَرُوا﴾ أي: معتبرين. ﴿كُتِبَ رِزْقُكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةِ﴾ في تهينة أسباب المعاش والمعاد.

﴿لَيَجْمَعَنَّكُمْ﴾ لام القسم إذا جعل جواب القسم المحذوف؛ كان كاملاً مستأنفاً وجاز أن يكون بدلاً من ﴿الرَّحْمَةِ﴾ مُفسِّراً لها، أي: يُمهِّلهم إلى يوم القيامة. ﴿الَّذِينَ خَسِرُوا﴾ نصب على الذم. أو رفع تقديره: أريد الذين، أو أنتم الذين خسروا أنفسهم في علم الله.

﴿وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾
 (١٧) قُلْ أَغَيْرَ اللَّهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ يُطَوِّمُ
 وَلَا يُظْلَعُ قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسَدَ وَلَا
 تَكُونُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (١٨) قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ
 رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٩) مَنْ يُصْرِفْ عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ
 رَحِمْنَاهُ وَذَلِكَ الْقَوْمُ الْمَيِينُ (٢٠) وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ
 فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ
 قَدِيرٌ (٢١) وَهُوَ الْغَايُ قَوْفَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْقَدِيرُ (٢٢)

﴿وَلَهُ﴾ عطف على ﴿قُلْ لَهُ﴾. ﴿مَا سَكَنَ﴾ طلب الشكوى؛ ولهذا عُدِّي به. كقوله: ﴿وَسَكَنْتُمْ فِي مَسْجِدٍ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ [إبراهيم: 45]. ﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ لأصواتهم. ﴿الْعَلِيمُ﴾ بنياتهم. نزلت حين قالوا للنبي ﷺ: نعلم أنه

ما يحملك على ما تدعونا إليه إلا الحاجة؛ فنجمع لك من أموالنا حتى نكون أغنانا⁽¹⁾. ﴿أَغْنَىٰ اللَّهُ﴾ أعطي غير همزة الاستفهام دون ﴿أَغْنَىٰ﴾؛ فَإِنَّ الإنكار على اتخاذ الغير لا على الاتحاد. نزلت حين دعوا النبي ﷺ إلى دين آبائهم⁽²⁾. ﴿فَاطِرٌ﴾ بالكسر صفة لله. وبالرفع على معنى وهو فاطر السموات⁽³⁾.

﴿وَهُوَ يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ﴾ أي: يَرْزُقُ وَلَا يُرْزَقُ. ومن قرأ ﴿يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ﴾؛ كان الأول صفة لله، والثاني؛ لوليًّا. ومن قرأ ﴿يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ﴾ فهو صفة ﴿أَغْنَىٰ اللَّهُ﴾⁽⁴⁾. ﴿أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ﴾ فإنه آمن ثم دعا. ﴿وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ أي: نهيت عن الشرك كما أنهاكم عنه. ﴿مَنْ يَمْشَرْفَ عَنْهُ﴾ أي: العذاب. ﴿يَوْمَئِذٍ﴾ أي: في يومئذ، ويجوز أن يكون يومئذ مفعولاً به، أي: يصرفُ الله ذلك اليوم. ﴿مَقْدَرِحِمُهُ﴾ الرحمة العظمى، وهي الفلاح.

﴿يَضْرِبُ﴾ فقر، أو سائر البليات. ﴿فَلَا كَاشِفَ﴾ لا صارف. ﴿يَخْتَرِ﴾ عافية ورخاء. ﴿عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من الإدامة والإزالة. ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ﴾ القادر أو المانع من المراد. ﴿فَوْقَ﴾

(1) أخرجه الثعلبي، في «الكشف والبيان»، 4/ 137، من رواية الكلبي عن ابن عباس، وابن الجوزي، في «زاد المسير»، 2/ 13، والواحدي، في «التفسير الوسيط»، 8/ 38، والألوسي، في «روح المعاني»، 7/ 109.

(2) أشار عبد القاهر الجرجاني، في «درج الدرر»، 2/ 707، إلى سبب النزول في الآية بقوله: ﴿قُلْ أَغْنَىٰ اللَّهُ﴾ جواب كلام الكفار في معنى الدعوة إلى الشرك.

(3) قرأ الجمهور: ﴿فَاطِرٌ﴾ بالجر. وقرأ ابن أبي عملة: ﴿فَاطِرٌ﴾ بالرفع، على تقدير: هو فاطر. وقيل: على الابتداء. ينظر: «معاني القرآن»، للأخفش، 2/ 270، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 484، و«معجم القراءات»، 2/ 394، و«تفسير القرطبي»، 6/ 397.

(4) قرأ الجمهور: ﴿يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ﴾ ببناء الأول للفاعل، والثاني للمفعول. وقرأ بعض القراء: ﴿يُطْعِمُهُ وَلَا يَطْعَمُهُ﴾ بفتح الياء والعين في الأول، وبضم الباء وكسر العين في الثاني. قال العكبري: «وهذا يرجع إلى الولي الذي هو غير الله». ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 484، و«معاني القرآن»، للأخفش، 2/ 270، و«معجم القراءات»، 2/ 394 - 396، وحاشية الشهاب الخفاجي، 4/ 32.

أي: الذي يفترون إلهيته أو شفاعته.

﴿وَمَنْ يَسْتَعِمْ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ
وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِنْ يَرَوْا كُذُّبًا لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا
جَاءَكَ بِحُدُوثِكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ
(١٥) وَهُمْ يَبْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْتَوُونَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ
وَمَا يُشْعُرُونَ (١٦) وَلَوْ رَأَوْا إِذْ وَقَعُوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا بَلْئِنَّا نُرَدُّ وَلَا

نُكَذَّبُ بِآيَاتِ رَبِّنَا وَتَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (١٧)﴾

﴿وَمَنْ يَسْتَعِمْ إِلَيْكَ﴾ نزلت حين استمع أبو سفيان، والوليد بن المغيرة، والنضر بن الحارث⁽¹⁾، وعتبة وشيبة ابنا ربيعة، وأبو جهل بن هشام، وأمية وأبي ابنا خلف، والحارث بن عامر⁽²⁾، كلام رسول الله، فقالوا للنضر: يا أبا قتيبة: ما يقول محمد؟ فقال: والذي جعلها بيته - أي: الكعبة - ما أدري ما يقول، إلا أنه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين. وقال أبو سفيان: إني لأرى بعض ما يقوله حقًا. فقال أبو جهل:

= بعده. وقرأ خلف عن عبيد عن شبل عن ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وعاصم في رواية أبي بكر، وأبو جعفر، واليزيدي، والشنوبدي: ﴿فَنَسْتَهُمْ﴾ بتأنيث الفعل، ونصب ما بعده. ينظر: حجة القراءات، ص/ 243، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 136، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 426، و«معجم القراءات»، 2/ 404 - 405.

(1) النضر بن الحارث بن علقمة بن كعدة بن عبد مناف بن عبد الدار. قتل كافرًا يوم بدر. ينظر: «أسد الغابة»، 5/ 301، و«الطبقات الكبرى»، 5/ 448، و«معرفة الصحابة»، 2211/ 4.

(2) الحارث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف بن قصي. قتله خبيب بن إصاف - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - يوم بدر. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 1/ 196، و«السيرة» لابن هشام، 1/ 709.

﴿ آيَةً ﴾ أغطية، جمع كنان. والكانون؛ الرجل الثقيل الملازم. والوقر؛ الثقل في الأذن. ورجلٌ موقرٌ؛ مجربٌ. وهما في الآية استعارتان عن بُؤ الطَّبَاع والاستماع عن القبول والانتفاع. ﴿ حَتَّى إِذَا جَاءَكَ ﴾ حتى؛ التي تقع بعدها الجمل، و﴿ جَاءَكَ ﴾ في محل الجواب، حتى وقت مجيئهم. و﴿ يَجِدُونَكَ ﴾ في موضع الحال. و﴿ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ تفسير له. ﴿ وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ ﴾ نزل في أبي طالب؛ فَإِنَّ قَرِيشًا لَمَّا أَرَادُوا الشُّوْءَ بالنبي ﷺ قال:

وَالسَّهْلِ لَنْ يَصِلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ	حَتَّى أَوْسَدَ فِي السُّرَابِ دَفِينَا
فَاصْدَعْ بِأَمْرِكَ مَا عَلَيْهِ عَصَاصَةٌ	وَأُبْشِرْ بِذَلِكَ وَقِرٌّ مِنْهُ عُيُونَا
وَدَعَوْتُنِي وَزَعَمْتَ أَنَّكَ نَاصِحِي	وَلَقَدْ صَدَقْتَ وَكُنْتَ لَنَا أَمِينَا
وَعَرَضْتَ دِينًا لَا مُحَالَهَ أَنَّهُ	مِنْ خَيْرِ أَدْيَانِ الْبَرِيَّةِ دِينَا
لَوْلَا الْمَلَامَةُ أَوْ حِذَارِي سُبَّةٍ	لَوْجَدْتَنِي سَمَحًا بِذَلِكَ مُبِينَا (٢)

وقيل: نزلت في جمع كفار مكة، ينهون الناس عن النبي والقرآن (٣). ﴿ وَيَنْهَوْنَ

(1) أورده الرازي، في «التفسير الكبير»، 349/20، والرحيلي، في «التفسير المنير»، 88/15.
 (2) أخرجه الحاكم في «المستدرک» (2/315) وصححه ووافقه الذهبي. والطبراني في «الكبير» (12/133) وأخرجه ابن جرير، في «جامع البيان» (7/110). وزاد السيوطي نسبه في «الدر المنثور» (3/8) للفرابي وعبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم. والأبيات ذكرها البيهقي، في «دلائل النبوة»، 2/187 - 188، وهي من لامية أبي طالب المشهورة وذكرها ابن هشام، في «السيرة»، 1/278، وابن كثير، في «البدایة والنهاية»، 3/42.

(3) أخرجه الواحدي، في «أصباب النزول»، ص/218، من طريق علي بن أبي طلحة عن ابن عباس، وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (2/315) والبيهقي في «دلائل النبوة» (2/340، 341) من طريق محمد بن منده الأصبهاني عن بكر بن بكار عن حمزة بن حبيب عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس به. وهو حسن. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/132.

عَنْهُ ﴿يَتَبَاعَدُونَ عَنْهُ﴾ ﴿وَلَا يَهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسُهُمْ﴾ لا يرجع ضررهم إليك ولا إلى الناس. ﴿وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ أنها هلاك.

﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَعُوا عَلَى النَّارِ﴾ عُرِفُوا مقدار عذابها. وَقَعَتْ على الأمر والكلام وقوفاً تَبَيَّنَتْ. وجواب لو محذوف، أي: لرأيت شيئاً فظيماً. ﴿تُكَذَّبُ﴾ بالرفع؛ نحن نُكَذِّبُ، وبالنصب؛ جواب التَّعْنِي (1)، فإنه بالواو؛ كما هو البقاء. وجاز أن يكون في الرفع عطفاً على ﴿تُرَدُّ﴾. أو حالاً على معنى: تُرَدُّ غير مُكذِّبين وكاتِبِينَ من المؤمنين.

﴿بَلْ بَدَأْتُمْ مَّا كَانُوا يَحْفَقُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ
وَأَنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿٢٨﴾ وَقَالُوا إِن هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا
نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ﴿٢٩﴾ وَلَوْ تَرَىٰ إِذْ وَقَعُوا عَلَى رَبِّهِمْ قَالَ النَّيْسُ
هَذَا بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَىٰ وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ
تَكْفُرُونَ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِفُلْقَاءِ اللَّهِ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ
السَّاعَةُ بَغْتَةً قَالُوا يَحْشَرُنَا عَلَىٰ مَا قَرَرْنَا فِيهَا وَهُمْ يَحْمِلُونَ
أَوْزَارَهُمْ عَلَىٰ ظُهُورِهِمْ أَلَا سَاءَ مَا يَزِيدُونَ ﴿٣٠﴾ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا
إِلَّا لَبِثٌ وَلَهُمْ وَلِلْآخِرَةِ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ أَفَلَا
تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾﴾

﴿بَلْ بَدَأْتُمْ مَّا كَانُوا يَحْفَقُونَ مِنْ قَبْلُ﴾ قياتهم وفضائحهم. أو هم المنافقون تظهر سرائرهم. أو هم أهل الكتاب تظهر لهم صحَّة نبوة النبي ﷺ. ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا﴾ مستعدين للكفر؛

(1) قرأ ابن عامر، وحزمة، وحفص عن عاصم، ويعقوب، والأعمش، وابن ذكوان، والكسائي وغيرهم: ﴿وَلَا تُكَذَّبُ﴾ بنصب الباء. وقرأ ابن عامر في رواية هشام بن عمار، وأبو بكر: ﴿وَلَا تُكَذَّبُ﴾ برفع الباء. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 427، و«التيسير في القراءات السبع»، ص/ 102، و«معجم القراءات»، 2/ 410، و«البحر المحیط»، 4/ 101، و«الدر المصون»، 3/ 37.

لا استعداد ذاتهم واعتيادهم عليه.

﴿وَأَنَّهُمْ آمَنَ﴾ في قولهم: ﴿وَلَا تَكْذِبْ﴾. ﴿وَقَالُوا﴾ عطف على ﴿لَمَادُوا﴾. ﴿وَقِفُوا عَلَى رَبِّهِمْ﴾ حُسِبُوا على حُكْمِهِ فِيهِمْ. أو مُسَائَلَةً رِبِهِمْ. ﴿هَذَا بِالْحَقِّ﴾ أي: السؤال والحساب. ﴿بِلِقَاءِ اللَّهِ﴾ لقاء موعوده من البعث والمُجازاة.

﴿السَّاعَةِ﴾ القيامة. سُقِيت بذلك؛ لسرعة الحساب والجزاء فيها. ﴿بَعَثَهُ﴾ أي: بعثهم بعثته، أو نصب على الحال، أي: باعثة. ﴿مَرَّطْنَا فِيهَا﴾ أي: في الساعة، أي: زادها وشأنها. أو الضمير راجع إلى قوله: ﴿إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا﴾. ﴿أَوَدَّاهُمْ عَلَى ظُهُورِهِمْ﴾ هو تحقيق معنى الأثقال لا اعتياد الحمل على الظهر. كقوله: ﴿فِيمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ [الشورى: 30]. ﴿إِلَّا لَئِبْتُ وَلَهُمْ﴾ لا يقطعا عهما سريعاً من غير إبقاء عائدة.

﴿أَفَلَا تَتَّقُونَ﴾ تَمْسِكُونَ عن القبيح.

﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولًا مِنْ قَبْلِكَ فَاصْبِرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا وَأَوْذُوا حَتَّى أَنَّهُمْ نَصَرُوا وَلَا مَبْدَلَ لِكَلِمَتِ اللَّهِ وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبِيِّنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢٥﴾ وَإِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ فَإِنْ اسْتَطَلَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا فِي السَّمَاءِ فَتَأْتِيهِمْ يَنَابِقُ وَالْوَسَاءُ اللَّهُ لَجَمْعَهُمْ عَلَى الْهَدْيِ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿٢٦﴾﴾.

﴿إِنَّمَا يَحْزَنُكَ﴾ الصمير للشأن. ﴿لَا يَكْذِبُونَكَ﴾ نزلت حين لقي أخنس بن شريق^(١) أبا جهل، فسأله عن حال النبي ﷺ؟ فقال: «والله إنَّ محمداً لصادق، وما كذب

(١) الأخنس بن شريق واسمُه: أبي بن شريق بن عمرو بن وهب بن عِلاج، واسمُه عُمَيْرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ بْنِ عَبْدِ الْعَزَى بْنِ عَبْرَةَ بْنِ عَوْفٍ بْنِ قَيْفٍ حَلِيفُ بَنِي زُهْرَةَ بْنِ كِلَابٍ، وَكَانَ اسْمُهُ أُبَيًّا. فَلَمَّا أَشَارَ عَلَى بَنِي زُهْرَةَ بْنِ كِلَابٍ بِالرُّجُوعِ إِلَى مَكَّةَ حِينَ تَوَجَّهُوا بِالنَّبِيِّ إِلَى بَدْرٍ

قط؛ ولكن إذا ذهب بنو قُصَيٍّ باللِّوَاءِ، والسَّفَايَةِ، والحِجَابَةِ، والنَّدْوَةِ، والنُّبُوَّةِ؛ فماذا يبقى لسائر قريش؟⁽¹⁾ ﴿لَا يُكْذِبُوكَ﴾ بالتخفيف؛ لا ينسبونك إلى الكذب. ﴿أَنَّهُمْ نَصَرْنَا﴾ هلاك الأعداء. ﴿لِكَلِمَتِ اللَّهِ﴾ مواعيدُ النصر لأنبيائه. ﴿مِنْ نَبِيِّ الْأُرْسَلِينَ﴾ من التبعية. والنبأ؛ الخبر. والنبأ؛ الصوت. ﴿نَقَّافِي الْأَرْضِ﴾ هو الصوت النافذ. والسَّلْمُ؛ المِرْقَاةُ، تُسَلِّمُكَ إلى مصعدك. وَجِلْدٌ مَسْلُومٌ؛ مدبوغ بالسَّلْمِ. ﴿فَتَأْتِيهِمْ بَيَاتِرٌ﴾ فافعل، وأنه شأن العجز لا الأمر.

﴿لَجَمْعُهُمْ عَلَى الْهَدْيِ﴾ بالإلجاء. ﴿فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ﴾ لا تجزع في مواطن الصبر كالجاهلين.

﴿ إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتُ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (٣١).

﴿الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ هم المؤمنون. ﴿وَالْمَوْتُ﴾ بالكفر. ﴿يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ يُلْجِئُهُمْ إِلَى إدراك الحقائق حين لا ينفعهم ﴿ثُمَّ إِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾ للجزاء، أو يُرْجَعُونَ فيسمعون. قالوا: يعني: الحارث بن عامر وأصحابه.

﴿ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ مَائَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنْ اللَّهُ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ مَائَةً وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٣٢) وَمَا مِنْ

لِيَسْمَعُوا الْعِبْرَ فَقِيلُوا مِنْهُ فَرَجَعُوا، فَقِيلَ: خَنَسَ بِهِمْ، فَسَمِيَ الْخَنَسَ يَوْمَئِذٍ. بنظر: الطبقات الكبرى، 1/293.

(1) أخرجه الطبري، في «جامع البيان»، من طريق محمد بن الحسين عن أحمد بن المفضل عن السدي، والثعلبي، في «الكشف والبيان»، 4/144. وأورده الواحدي، في «أسباب النزول» ص/218، عن السدي. وهو مرسل.

دَابَّتْ فِي الْأَرْضِ وَلَا ظَلِيمٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَتَتْكُمْ
 مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ ثُمَّ إِلَيْكُمْ يُحْشَرُونَ ﴿٢٨﴾
 وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا سُوءُ وَبُكْمٍ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ
 يَضِلُّهُ وَمَنْ يَنْتَهِ يَهْدِيهِ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٩﴾ قُلْ
 أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَاكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ
 تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٠﴾ بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا
 تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا أَنْشَرَكُمُ ﴿٣١﴾

﴿لَوْ أَنْزَلْ عَلَيْهِ آيَةً﴾ مُلْحِجَةً كَتَبَ الْجِبِلَ ونحوه. ﴿لَا يَعْلَمُونَ﴾ أَنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَيْهَا.
 ﴿يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ﴾ لتأكيد الحقيقة، فإنه يُذَكَّرُ في المجاز: طَرَّ في جناحين^(١). ﴿أُمَمٌ﴾
 أصناف. ﴿أَتَتْكُمْ﴾ في الخلق، والرزق، والموت، والإحياء. ﴿مَا فَرَّطْنَا﴾ ما أغفلنا وما
 تركناه حتى يمضي وقت إمكانه. وأفراط الصباح؛ أوائل تناشره. ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ اللوح
 المحفوظ. ﴿مِنْ شَيْءٍ﴾ يُحْتَاجُ إِلَيْهِ. ﴿إِلَيْكُمْ يُحْشَرُونَ﴾ للجزاء، حتى يَأْخُذَ لِلْجَمَاءِ مِنَ
 القراء. ﴿سُوءُ وَبُكْمٍ﴾ أي: في الآخرة. أو حُذِفَ منه حرف التشبيه مبالغة في الصفة.
 ﴿أَرَأَيْتُمْ﴾ الضمير الثاني لا محل له من الإعراب؛ لأنك تقول: أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا ما شأنه،
 ومتعلق الاستخبار محذوف، وتقديره: من يدعون حينئذ. ﴿أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ﴾ للكشف
 أم الله؟ ﴿إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ في جوار عبادة غيره. ﴿بَلْ إِيَّاهُ تَدْعُونَ﴾ تخصُّصه بالدُّعاء.
 ﴿وَتَنْسَوْنَ﴾ تتركون.

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَآخَذْنَاهُمْ بِالْأَسْوَ وَالْفَرْسَةِ

(١) يُقَالُ: طَارَ فِي الْأَمْرِ إِذَا أَسْرَعَ فِيهِ، فَإِذَا ذَكَرَ الْجَنَاحِينَ صَارَ تَأْكِيدًا لَهُ. ينظر: «تفسير السمرقندي» 1/ 446.

لَهُمْ يَنْصَرُّونَ ﴿١١﴾ فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا
وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴿١٢﴾

﴿يَنْصَرُّونَ﴾ يتخشعون فيؤمنون. ﴿فَلَوْلَا إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا تَضَرَّعُوا﴾ لغيرنا، ولكن
أخلصوا حتى كشفنا فعانداوا ﴿قَسَتْ قُلُوبُهُمْ﴾. وقيل: فهلاً تضرعون إلينا. وسوّل لهم
الشَّيْطَانُ الكفر والعناد.

﴿فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ
شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ بَغْتَةً فَإِذَا هُمْ
مُبْلِسُونَ ﴿١٣﴾ فَمَقَطَعُ دَائِرِ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ
الْعَالَمِينَ ﴿١٤﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ مَتَاعَكُمْ وَأَبْصَرَكُمْ
وَحَنَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ مَنِ إِلَهُ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ أَنْظَرُ كَيْفَ
نُصَرِّفُ الْأَيَّاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِفُونَ ﴿١٥﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ
إِنْ أَنَا أَنَا عَذَابُ اللَّهِ بَغْتَةً أَوْ جَهْرَةً هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٦﴾ وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ
وَمُنذِرِينَ فَمَنْ ءَامَنَ وَأَصْلَحَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ
يَحْزَنُونَ ﴿١٧﴾ وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا يَمَسُّهُمُ الْعَذَابُ بِمَا كَانُوا
يَفْسُقُونَ ﴿١٨﴾﴾

﴿أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ من صنوف النعمة. ﴿فَرِحُوا﴾ أي: لم يستفيدوا من النعمة
شكراً وإحساناً. بل فرحوا وبطراً. ﴿مُبْلِسُونَ﴾ آيسون. ﴿دَائِرِ الْقَوْمِ﴾ آخر من بقي منهم.
ودائرة الطائر؛ الإصبع التي في مؤخر رجليه. ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ دلّ الحمد أن إهلاك الظلمة من

جزيل النعم على الناس. ﴿وَحَتَمَ عَلَى قُلُوبِكُمْ﴾ غطّاها بها يذهب عنده فهمك. ﴿يَأْتِيَكُمْ بِهِ﴾ أي: بما أخذ. وموضع من رفع بالابتداء. و﴿مَنْ إِلَهُ﴾ خبره. و﴿غَيْرُ﴾ صفة له، وهكذا أخذ الله يأتيتكم به. والجملة في موضع مفعول ﴿أَرَأَيْتَ﴾، وإنها أغنت عن جواب (إن) المحذوف جوابه في ﴿أَنْ﴾⁽¹⁾. ﴿تَصْرِفَ الْأَيَّاتِ﴾ من نعمة ومثوبة، وعقوبة. ﴿بِفَتْةٍ﴾ فجأة. وعن الحسن: «ليلاً ونهاراً»⁽²⁾. ﴿هَلْ يَهْلِكُ﴾ ما يهلك. ﴿فَمَنْ أَمِنَ وَأَصْلَحَ﴾ أي: أصلح فيما كُلف به.

﴿قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ إِنْ أَتَيْتُمْ إِلَّا مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ﴾⁽³⁾ وَأَنْذِرْ بِهِ الَّذِينَ يَخَافُونَ أَنْ يُخْسَرُوا إِلَىٰ رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ لِمَنْ يَتَّبِعُونَ﴾⁽⁴⁾.

﴿خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ قسمه بين الخلق. ﴿وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ﴾ الذي يختص به علم الله. وهو عطف على محل قوله: ﴿عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ﴾ كأنه يقول: لا أقول هذا القول ولا هذا. ﴿الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ﴾ الضال والمهتدي. أو مدعي الحق والباطل. ﴿وَأَنْذِرْ بِهِ﴾ بما أوحى إليك. ﴿الَّذِينَ يَخَافُونَ﴾ فهم المستمعون به، المعتقدون فيه. ﴿لَيْسَ لَهُمْ مِنْ دُونِهِ وَلِيٌّ وَلَا شَفِيعٌ﴾ في موضع الحال من ﴿يُخْسَرُونَ﴾، أي: غير منصورين ولا مشفوعاً لهم.

- (1) في الأصل. يقول أبو حيان في «البحر المحيط»، 516/4، عند هذه الآية: «المفعول أَرَأَيْتُمْ الأولُ مَحذُوفٌ وَالتَّقْدِيرُ: قُلْ أَرَأَيْتُمْ سَمِعْتُمْ وَأَبْصَرْتُمْ إِنْ أَخَذَهَا اللَّهُ، وَالْمَفْعُولُ الثَّانِي هُوَ الْجُمْلَةُ الْإِسْتِفْهَامِيَّةُ كَمَا تَقُولُ: أَرَأَيْتَكَ زَيْدًا مَا يَصْنَعُ»
- (2) الأثر أورده الزمخشري في «الكشاف»، 24/2، والرازي في «التفسير الكبير»، 537/12.

﴿وَلَا تَقْرُؤِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْعَدْوَىٰ وَالْعَشَىٰ يُرِيدُونَ
وَجْهَهُ مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَمَا مِنْ حِسَابِكَ
عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ فَكَوْنُوا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٤﴾
وَكَذَلِكَ فَتَنَّا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لِّيَقُولُوا أَهَؤُلَاءِ مَنَّ اللَّهُ
عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ ﴿١٥﴾ وَإِذَا
جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِحَاثِثَتِنَا فَقُلْ سَلَمْتُ عَلَيْكُمْ كَمَا
رَبَّيْتُكُمْ عَلَىٰ نَفْسِي الرَّحْمَةُ أَنَّهُ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا
يَجْهَلُهُ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٦﴾
وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْآيَاتِ لِّلنَّاسِ لِيَتَسْتَبِينَ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ ﴿١٧﴾﴾

﴿وَلَا تَقْرُؤِ﴾ الطرد: إبعاد مع إقصاء. ﴿وَالْعَدْوَىٰ وَالْعَشَىٰ﴾ عبارة عن الدوام. أو يُراد صلاة الصبح والعصر. ﴿يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ ذاته ورضاه. ﴿مِنْ حِسَابِهِمْ﴾ الضمير للذين يدعون، أو للمستكبرين عن مجالستهم. نزل في بلال، وصهيب⁽¹⁾، وعمار، وخبّاب⁽²⁾ وأضرابهم؛ استنكف رؤساء مكة عن مخالطتهم، والتمسوا مكاناً أرفع، أو يوماً معيناً واقترحوا فيه كتاباً. فقال عمر: لو فعلت حتى تنظر إلى ما يصيرون. فدعا عليّ والصّحيفة، فمُنِعَ عنه⁽³⁾. ﴿فَتَطْرُدَهُمْ﴾ جواب النفي، فيكون عطف عليه، أو جواب النهي.

(1) صهيب الرومي بن سنان بن النمر بن قاسط، أبو يحيى الصحابي النمري. قيل: اسمه عبد الملك. ينظر: «سير أعلام النبلاء»، 391/17، و«تهذيب التهذيب»، لابن حجر، 368/12.

(2) خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِ بْنِ جَنْدَلَةَ بْنِ سَعْدِ بْنِ خُزَيْمَةَ بْنِ كَعْبٍ. من بني سعد بن زيد مناة بن نعيم. شهد خَبَّابٌ بَدْرًا، وأُحُدًا، وَالْخَنْدَقَ، وَالْمَشَاهِدَ كُلَّهَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. ينظر: «الطبقات الكبرى»، 121/3، و«معرفة الصحابة»، لأبي نعيم، 906/2.

(3) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (7/128) من طريق حجاج بن محمد المصيصي عن ابن جريج عن عكرمة.

﴿فَتَنَا بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ بأنَّ حَصَصْنَا الْمُشْرِكِينَ بِخَسَائِسِ مَرَادِ الدُّنْيَا وَالْمُؤْمِنِينَ بِخَصَائِصِ زَادِ الْعَقَبَى. ﴿لَقُولُوا﴾ أي: خذلناهم ليقولوا، أو لتصير عاقبتهم إلى أن يقولوا. ﴿مَنْ أَلَّهِ﴾ أنعم الله. ﴿فَقُلْ سَلِّمْ عَلَيْكُمْ﴾ يحتمل الأمر بالسلام، وتبليغ سلام الله تعالى. ﴿كَتَبَ رَبُّكُمْ﴾ أوجب، أو أخبر عن كون الرحمة صفة له. ﴿أَنَّهُ﴾ قرئ بالكسرة استئنافاً؛ لأن ما بعدها فاء الجزاء، ثم ابتداء؛ كأنَّ الرحمة استفسرت ف قيل: إِنَّهُ. وبالفتح على الإبدال من الرَّحْمَةِ⁽¹⁾. ﴿سَوْءَ ابْجَهَلْتُمْ﴾ جهل عاقبة المكروه أو علمته، وفعله جهلاً. ﴿وَلَتَسْتَبِينَ﴾ بالياء والتاء مع رفع السبيل؛ لأنها تُذَكَّر وتؤنث. وبالتاء والنصب⁽²⁾؛ خطاب النبي ﷺ. استبان الشيء وتبين، واستبنته وبينته.

﴿قُلْ إِنِّي نُبَيِّتُ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قُلْ لَا آتِي﴾

وهذا سند ضعيف؛ لعلتين: الأولى: الإرسال. الثانية: ابن جريج لم يسمع عن عكرمة.. = وذكره السيوطي في «الدر المنثور» (3/ 272) وزاد نسبه لابن المنذر. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/ 140.

(1) قرأ عاصم، وسهل، وابن عامر، ونافع، ويعقوب، والحسن، والشنوذي: ﴿أَنَّهُ﴾ بفتح الهمزة، بدل من الرحمة. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، والأعمش، وأبو جعفر، وخلف: ﴿إِنَّهُ﴾ بكسر الهمزة، على معنى التفسير للرحمة. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 433، و«حجة القراءات»، ص/ 252، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 139، والتذكرة في القراءات الثمان، ص/ 324.

(2) قرأ ابن كثير، وابن عامر، وأبو عمرو، وحفص عن عاصم، ويعقوب، واليزيدي، وابن محيصن، والحسن: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلُ﴾ بالتاء ورفع اللام. وقرأ حمزة، والكسائي، وأبو بكر عن عاصم، وخلف، والأعمش، وزيد: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلُ﴾ بالياء ورفع اللام. وقرأ نافع، وأبو جعفر، وزيد عن يعقوب: ﴿وَلَتَسْتَبِينَ سَبِيلُ﴾ بالتاء ونصب اللام. ينظر: «معاني القرآن»، للقراء، 1/ 337، و«معاني القرآن»، للأخفش، 1/ 276، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 433، و«حجة القراءات»، ص/ 253، و«معجم القراءات»، 2/ 439.

أَهْوَاءَكُمْ قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴿٨٦﴾
 قُلْ إِنِّي عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي وَكَذَّبْتُم بِهِ ۚ مَا عِندِي
 مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ ۚ إِنَّ الْفُتُورَ إِلَّا إِلَهُ يَفْضُ الْحَقَّ
 وَهُوَ خَيْرُ الْفَاضِلِينَ ﴿٨٧﴾ قُلْ لَّوْ أَنَّ عِندِي مَا تَسْتَعِجِلُونَ
 بِهِ لَفَقَضِيَ الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ۖ وَاللَّهُ أَعْلَمُ
 بِالظَّالِمِينَ ﴿٨٨﴾

﴿ثَبِّتْ﴾ زُجِرْتُ بما أوتيت من أدلة العقل والسمع. ﴿قَدْ ضَلَلْتُ إِذَا﴾ إن اتبعت
 أهواءكم. ﴿وَكَذَّبْتُم بِهِ﴾ بري، أو بالبيان؛ فإنه والبيِّنَةُ سواء. ﴿مَا عِندِي﴾
 ما؛ للجدد. ﴿مَا تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ﴾ موصولة. نزلت في الضر بن الحارث^(١).
 ﴿يَفْضِي الْحَقَّ﴾ القضاء الحق، أو هو مفعول به. نحو: قَضَيْتُ الدَّرْعَ؛ أي: صَنَعْتُهَا.
 و﴿يَفْضُ الْحَقَّ﴾ يَتَّبِعُهُ. ﴿لَفَقَضِيَ الْأَمْرُ﴾ أي: أهلككم وما طالبكم بالإخلاص.
 وسقوط الباء في اللفظ من يقضي؛ لالتقاء الساكنين، وفي الخط لاتباع الإمام. ﴿مَا
 تَسْتَعِجِلُونَ بِهِ﴾ الضمير للعذاب. ﴿لَفَقَضِيَ الْأَمْرُ﴾ لانفصل ما بيننا وأهلككم غضبا
 لِرَبِّي.

﴿وَعِنْدَهُ مَفَاحِشُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ وَيَعْلَمُ مَا فِي
 الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْغُطُ مِن دَرَقٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حِجَازٌ
 فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ ﴿٨٩﴾
 وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ

(1) ذكره البغوي في «تفسيره» 2/ 110 معلقا عن الكلبي ومقاتل، والألوسي، في «روح البيان»،
 4/ 91، وهو ضعيف. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 222، و«الاستيعاب في
 بيان الأسباب»، 2/ 131.

يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ
ثُمَّ يُنْفِثُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٦﴾ وَهُوَ الْغَايُثُ فَوْقَ عِبَادِهِ
وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ حَفَظَةً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَ أَحَدَكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ
رُسُلُنَا وَهُمْ لَا يُفَرِّطُونَ ﴿١١﴾ ثُمَّ رُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَيُّ
أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ ﴿١٢﴾

﴿مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ﴾ مخازنه أو مقابلده وهي مقدوراته التي يفتح بها ما في الغيب، يفتح على من يشاء، أي: بعلمه. ﴿مِنْ رَزَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا﴾ ساقطة ﴿وَلَا حَبْرَ﴾. ﴿وَلَا رُكْبَ وَلَا بَاسٍ﴾ عطف على ورقة. وبالرفع؛ على محل ﴿مِنْ رَزَقَةٍ﴾، أو على الابتداء، وخبره؛ ﴿فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾. والكتاب: اللوح المحفوظ، أو علم الله.

﴿وَتَوَفَّيْكُمْ﴾ يقبض نفوسكم بالنوم عن التصرف. ﴿جَزَعْتُمْ﴾ كسبتم. ﴿ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ﴾ في النهار. ﴿إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ﴾ بعد قضاء الأجل. ﴿حَفَظَةً﴾ ملائكة حافظين. ﴿تَوَفَّتْهُ رُسُلُنَا﴾ ملك الموت وأعوانه. ﴿لَا يُفَرِّطُونَ﴾ التفریط: التواني عن الجدد. والإفراط: تجاوزه. ﴿ثُمَّ رُدُّوهُ﴾ رجعوا. ﴿إِلَىٰ أَهْوٍ﴾ إلى حكمه. ﴿لَهُ الْخَلْقُ﴾ جميع الأفضية.

﴿قُلْ مَنْ يُنْفِثُكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ تَدْعُوهُ نَضْرَعًا
وَحَقِيقَةً لِّئِنْ أَجَعْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكُونَ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿١٣﴾ قُلْ اللَّهُ
يُنْفِثُكُمْ مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ أَنْتُمْ تَشْرِكُونَ ﴿١٤﴾ قُلْ هُوَ الْغَايُثُ
عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ
أَوْ يَلْسَكُمْ لِسَانًا وَيَذِقَ بَعْضُكُم بِأَمْسِ بَعْضٍ أَنْظُرْ كَيْفَ نُصَرِّفُ
الْآيَاتِ لَعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ ﴿١٥﴾﴾

﴿ظَلُمْتَ آلِيَّ وَآلِيَّ﴾ شدائد هما. يومٌ مُظْلِمٌ وذو كواكب، أي: شديد. ﴿تَدْعُونَهُ نَضْرَجًا وَخَفِيَّةً﴾ أي: مُظهرين الضراعة؛ أي: شدة الفقر إلى الله تعالى وسراً في أنفسهم، وتقديره: يُنجيكم داعين قائلين: ﴿لَيْنَ أُنَجِّنَا﴾. ﴿وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ﴾ غمٌ يأخذ بالنفس. وَكَرَبٌ ⁽¹⁾ أَنْ يُقْتَلَ.

﴿نُشْرِكُونَ﴾ بعد إنجائه. ﴿مِنْ فَوْقِكُمْ﴾ الصَّيْحَةُ، والحجارة، والريح، والطوفان. ﴿أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ﴾ الخسف، والغرق، أو من قِبَلِ أصاغركم وأكابرکم. ﴿أَوْ يَلِيَّكُمْ شَيْعًا﴾ بخلطكم خلط اضطراب.

﴿وَكَذَّبَ بِهِ قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَنْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ﴾ ^(١٦)
لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٍّ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ^(١٧) وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ
فِيءِ آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَلَوْ مَا
يُؤْتِيَنَّكَ الشَّيْطَانُ فَلَا تَقْعُدَ بَعْدَ الذِّكْرِىَ مَعَ الْقَوْمِ
الظَّالِمِينَ ^(١٨).

﴿وَكَذَّبَ بِهِ﴾ بالعذاب، أو بالقرآن. ﴿لِكُلِّ نَبَأٍ مُسْتَقَرٍّ﴾ وقت استقرار وحصول لا بد منه، أو حقيقة كائنة. ﴿يَخُوضُونَ فِيءِ آيَاتِنَا﴾ تكديباً واستهزاء. ﴿يُؤْتِيَنَّكَ﴾ نهى عن المجالسة بعد أن تَذَكَّرَ النهي.

﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَنْفِقُونَ مِنْ حَسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَالَّذِينَ
ذَكَرُوا لَعَلَّهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ ^(١٩) وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا

(1) الْكَرُوبُ: مصدر كَرَبَ يَكْرُبُ. وكل شيء داني أمراً فقد كَرَبَ، يقال: كَرَبَتِ الشمس أن تغيب، وكربت الجارية أن تدرك، وَكَرَبَ الأمر أن يقطع. ينظر: العين، 360/5، مادة (الكاف والراء والباء).

وَبَيْنَهُمْ لَبَاعًا وَلَهُمَا وَغَرَّتُهُمْ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَذَكَرَ بِهِمْ
 أَنْ تَبْسَلَ نَفْسٌ بِمَا كَسَبَتْ لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٌّ
 وَلَا شَفِيعٌ وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ لَا يُؤْخَذَ مِنْهَا أُولَئِكَ
 الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ
 أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٧﴾

﴿عَلَّ الَّذِينَ يَتَّقُونَ﴾ أي: الخوض. ﴿مِنْ حَسَابِهِمْ﴾ حساب الخائضين. ﴿وَلَكِنْ
 ذَكَرْنِي﴾ تقديره: إِلَّا أَنْ يَذْكُرَ^(١) الخائضين ذكراً، أو عليهم ذكراً.

﴿اتَّخَذُوا دِينَهُمْ﴾ الذي أمروا باتباعه. ﴿لَبَاعًا وَلَهُمَا﴾ يلعبون به ويلهون استهزاء.
 ﴿وَذَكَرَ بِهِمْ﴾ بالقرآن. ﴿أَنْ تَبْسَلَ﴾ كراهة أَنْ تُسَلَّمَ إلى الهلكة. ﴿وَإِنْ تَعْدِلْ كُلُّ عَدْلٍ﴾
 أَنْ تَعْدِلَ كُلُّ فِدَاءٍ؛ لِأَنَّ الْفَادِيَ يَعْدِلُ الْمُفْدَى لِمَثَلِهِ. وَ﴿كُلُّ﴾ نَصَبٌ عَلَى الْمَصْدَرِ.

﴿قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا يَضُرُّنَا وَنُرَدُّ
 عَلَى أَعْقَابِنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ الشَّيَاطِينُ
 فِي الْأَرْضِ حَبْرَانِ لَهُ أَصْحَابٌ يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى أُوْحِنَا
 قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهُدَى وَأَيُّرِنَا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ
 الْمَلَكُوتِ ﴿٧١﴾ وَأَنْ أَقْبِمُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْهُ وَهُوَ الَّذِي
 إِلَيْنَا تُحْشَرُونَ ﴿٧٢﴾ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَكَاتِ
 وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ
 الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ عَلَيْهِمُ الْقَبِيرُ
 وَالشَّهَادَةُ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْحَبِيرُ ﴿٧٣﴾﴾

(١) سقط من (ر) «الخائضين ذكراً، أو عليهم ذكراً». ﴿اتَّخَذُوا دِينَهُمْ﴾ الذي أمروا باتباعه.
 ﴿لَبَاعًا وَلَهُمَا﴾ يلعبون به ويلهون.

﴿أَنْدَعُوا مِنْ دُوبِ أَوَّ﴾ في عبد الرحمن بن أبي بكر حين دعا أباه إلى الكفر⁽¹⁾.
 ﴿مَا لَا يَنْفَعُنَا﴾ إن عبدناه. ﴿وَلَا يَضُرُّنَا﴾ إن كفرنا به. ﴿وَرُدُّ﴾ إلى الشرك. ﴿كَأَلَيْكَ﴾
 محله نصب على الحال من الضمير في ﴿تَرُدُّ﴾ أي: أُنْكَصِرُ مُشْبِهِينَ مِنْ ﴿أَسْتَهْوَتْهُ﴾
 واستهوته؛ استمالته، فَهَوَى، أي: أسرع إليه. ﴿فِي الْأَرْضِ﴾ في المَهْمَةِ⁽²⁾. ﴿حَيْرَانَ﴾ تأثراً
 ضالاً. والحائر؛ الموضع الذي يتحير فيه الماء. ﴿إِلَى الْهَدَى أَقْبَلْنَا﴾ يقولونه أثينا هدى
 الإسلام. ﴿وَأَيُّرْنَا﴾ محله نصب عطف على قوله: ﴿قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ هُوَ الْهَدَى﴾ على
 أنهما مقولان، أي: قل هذا القول، وقل أمرنا.

﴿لِنُسْلِمَ﴾ اللام؛ تعليل الأمر. ﴿وَأَنْ أَقِيمُوا﴾ عطف على موضع ﴿لِنُسْلِمَ﴾، أو
 تقديره: لأن نُسلم، ولأن أقيموا. ﴿يَا الْحَقُّ﴾ بداعي الحكمة والإحسان. ﴿قَوْلُهُ الْحَقُّ﴾
 مبتدأ. ﴿وَيَوْمَ يَقُولُ﴾ خبره مقدم عليه، وتُصَبِّ بمعنى الاستقرار. كقولهم: يَوْمَ الْجُمُعَةِ
 الْقِتَالُ. والمعنى خلق السموات والأرض قائماً بالحق والحكمة، وحين يقول للشيء
 ﴿صُكُنْ فَيَكُونُ﴾ ذلك الشيء. ﴿يَوْمَ يُفْخَخُ﴾ ظرف لقوله: ﴿وَلَهُ الْمُلْكُ﴾. واليوم؛
 بمعنى الحين.

وَالصُّورِ جمع صورة، كسورة وسور. عِلْمُ الْغَيْبِ هو عالمه.



﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ مَا زَرَأْتُمْ خُبْرًا صَبَأًا مَا إِلَهُهُ إِلَّا﴾

أَرْبَكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٧٦﴾ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ

مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴿٧٧﴾

فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ

(1) ذكره الثعلبي، في «الكشف والبيان»، 4/ 159، والألوسي، في «روح المعاني»، 7/ 188،

وأبو السعود، في «إرشاد العقل السليم»، 3/ 149. بدون إسناد.

(2) والمهمة والمهمة: المغارة البعيدة؛ كذا في الصحاح، واقتصر على الأولى. ويقال: مهمة

بلا لام. المهمة: الفلاة لا ماء بها ولا أنيس. ينظر: «تاج العروس»، 36/ 505، مادة (مه)،

و«غريب الحديث»، لابن الجوزي، ت: عبد المعطي القلعجي، 2/ 379.

لَا أُحِبُّ الْأَفْلِيكَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَارِغًا قَالَ هَذَا
رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ
الْعَالِيِينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَارِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا
أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يَنْفَوْمَ إِنِّي بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾

﴿لَا يُبْهِمُ مَا أَرَدَ﴾ آزر؛ عطف بيان أو صفة، وهو بلغتهم الشيخ الهيم⁽¹⁾ أو المَعُوج. وقيل هو اسم صنم، أي: عابد آزر. ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي﴾ عطف على قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ﴾ وهو عطف جملة على جملة، أي: كذلك نرى إبراهيم كمثل ما وصفنا من قصته. والمَلَكُوت: الملك، والتاء؛ للمبالغة. وقيل: ﴿فَلَمَّا جَنَّ﴾ عطف على قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ﴾. وقوله: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي﴾ جملة معترضة.

﴿جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ﴾ ستره جناً وجنونا، وبه سُمِّيَ القبرُ جَنًّا، والمقبور جَنِينًا. وكان ذلك حين أخرج من سَرَبٍ كُتِّمَ فيه؛ مخافة عن قتل نَمْرُود⁽²⁾ حين عُبِّرَ رؤياه بوليد يظهر على ملكه ودينه. ﴿كُونَا﴾ الزهرة. ﴿هَذَا رَبِّي﴾ حكاية قول الخصم لإبطال دعواه في معرض الإنصاف. ﴿لَا أُحِبُّ الْأَفْلِيكَ﴾؛ كمحبة الرب القائم بذاته. ﴿أَفَلَ﴾ غاب. والمأفول؛ المأفون. ﴿بَارِغَةً﴾ مُبْتَدِئَةً في الطلوع. وَبَرَغَ النَّابُ؛ ظهر. ﴿هَذَا أَكْبَرُ﴾ هذا البازغ، أو النور على طريق الترجيح، أي: لو وجبت العبادة لهؤلاء؛ فهي لهذا أوجب.

(1) أي: الهرم الكبير. أو ما هم من أمر ليفعله. ينظر: «النهاية في غريب الحديث والأثر»، لابن الأثير، 4/19، مادة (قدح)، و«لسان العرب»، 12/462، مادة (القاف)، ومعجم متن اللغة، لأحمد رضا، دار مكتبة الحياة - بيروت، (1377 - 1380 هـ)، 5/666.

(2) نَمْرُود بن كنعان من ملوك النبط الأوائل، مَلَكَ نحو ثمانمائة سنة، أربعمائة سنة صحيحًا وأربعمائة سقيمًا. ينظر: «سلم الوصول إلى طبقات الفحول»، لحاجي خليفة، ت: محمود عبد القادر الأرناؤوط، 3/373.

﴿إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ
 حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (٧٣) وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ
 أَتُخْبِتُونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ
 إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا
 تَتَذَكَّرُونَ ﴿٧٤﴾ وَكَيفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا
 تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ
 سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧٥﴾

﴿وَجَّهْتُ وَجْهِيَ﴾ قصدت بعبادتي وتوحيدي. ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ﴾ في آلهتهم.
 ﴿وَلَا أَخَافُ﴾ معبوديكم أن تُصيّبي بسوء. ﴿إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي﴾ لكن أخاف مشيئة ربي.
 ﴿وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾ أي: لا يُستبعد أن يكون في علمه إزلال مخوف بي. ﴿أَفَلَا
 تَتَذَكَّرُونَ﴾ فتميزوا بين القادر والعاجز. ﴿مَا أَشْرَكْتُمْ﴾ الأصنام. ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾
 ولم يقل: فأينا؟ توقفاً عن تركية نفسه.

﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ
 وَهُمْ مُّهْتَدُونَ﴾ (٧٦) وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى
 قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ مَّنْ شَاءَ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٧٧﴾
 وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا
 هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن دُرِّيَّةٍ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ
 وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٧٨﴾
 وَذُرِّيَّتًا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٧٩﴾
 وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوشَعَ وَدَاوُدَ وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى
 الْمَعْلُومِينَ ﴿٨٠﴾ وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ

وَهَدَيْنَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٧﴾ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي
بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا
يَعْمَلُونَ ﴿٨٨﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ
فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا هَؤُلَاءِ فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا قَوْمًا لَيَسُوْا بِهَا بِكَفِيرِينَ
﴿٨٩﴾ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ أَقْسَدُ قُلْ لَا
أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٠﴾

﴿إِهْدِنَاهُمْ يَطْلُبُوا﴾ بشرك. ﴿وَذَلِكَ﴾ إشارة إلى جميع ما احتج به إبراهيم.
﴿آتَيْنَاهُمْ﴾ بالفهم المصيب، والإدراك المحقق. ﴿دَرَجَاتٍ مِّنْ نَّشَاءٍ﴾ في الفكرة
والحكمة. وقرئ بالتثنية^(١). ﴿كُلًّا هَدَيْنَا﴾ إلى كرامتنا. ﴿وَمِنَ آيَاتِهِمْ﴾ عطف
على ﴿كُلًّا﴾ ومن؛ للتبعيض. ﴿هُدَى اللَّهِ﴾ قيامهم بالدين.

﴿يَكْفُرُ بِهَا﴾ بالكتاب، والحكم، والنبوة، أو بالنبوة. ﴿هَؤُلَاءِ﴾ مشركو مكة.
﴿قَوْمًا﴾ هم الأنبياء المذكورون؛ بدليل قوله: ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ﴾. وقيل: الأنصار،
أو جميع المؤمنين. ﴿وَكَلْنَا بِهَا﴾ صَمَمْنَا القيام بحدودها وحقوقها. تَوَكَّلْ بِالْأَمْرِ؛
ضمن القيام به. ﴿لَيَسُوْا بِهَا﴾ الباء؛ من صِلَةٍ كافرين. والباء في بكافرين؛ لتأكيد النفي.
﴿فَبِهِدْهُمْ﴾ باستدلالهم في أصول الدين. ﴿لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ أي: أقتد لا ابتغاء
وجه الله، لا للرزق.

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِّن شَيْءٍ﴾

(١) قرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، وخلف، والأعمش، ويعقوب: ﴿دَرَجَاتٍ﴾ بالتثنية، فهو
منصوب على الظرف. ينظر: «المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/ 39، و«التيسير
في القراءات السبع»، ص/ 104، و«معجم القراءات»، 2/ 473، و«البحر المحيط»،
172/4.

قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ
 يَجْعَلُونَهُ قَرَأَاطِسَ يُتَدَوَّنَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا وَعَلَّمْنَاهُ مَا لَمْ تَلَّمُوا
 أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ شَرَّ ذَرَاهِمَ فِي حَوَاضِهِمْ يَلْعَبُونَ ﴿١١﴾
 وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلِتُنْذِرَ
 أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ
 وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ﴿١٢﴾

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ وما عرفوه حقَّ معرفته حين نفوا إِيحَاثَهُ إِلَى أَنْبِيَائِهِ.
 وذلك أَنَّ مَالِكَ بْنَ الصَّيْفِ قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ: «أُنْشِدُكَ بِالَّذِي أَنْزَلَ التَّوْرَةَ عَلَى مُوسَى
 هل تجد فيها أَنَّ اللَّهَ يُنْفِضُ الْعَبْرَ السَّيِّئِينَ؟ قَالَ: نعم. قَالَ: أَنْتَ الْعَبْرَ السَّيِّئِينَ، وَسَمِئْتَ
 مِنَ الْمَآكِلِ الَّتِي يُطْعَمُكَ الْيَهُودُ. فغضب وقال: ما أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ»^(١).
 ﴿قَرَأَاطِسَ﴾ كُتِبَا وَدَفَاتِر. والقراطيس؛ الصحيفة من أي: شيء كانت.

﴿وَعَلَّمْنَاهُ مَا لَمْ تَلَّمُوا﴾ نحو قوله: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَنْفَعُ عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ [النمل: 76].
 ﴿قُلِ اللَّهُ﴾ أي: أَنْزَلَهُ اللَّهُ. ﴿فِي حَوَاضِهِمْ﴾ في باطلهم الذي يخوضون فيه. وهو حال
 من ﴿يَلْعَبُونَ﴾، أو صلة له، أو لقوله: ﴿ذَرَاهِمَ﴾. ﴿يَلْعَبُونَ﴾ حال من ﴿ذَرَاهِمَ﴾، أو من
 ﴿حَوَاضِهِمْ﴾. ﴿مُبَارَكٌ﴾ كثير المنافع. ﴿وَلِتُنْذِرَ﴾ معطوف على معنى صفة الكتاب، أي:
 إنزاله للبركات والتصدق. والإنذار. ﴿أُمَّ الْقُرَى﴾^(٢) مكة؛ لأنها تُعْظَمُ تعظيم الأم، أو
 لأنها مكان أول بيت وضع للناس. ﴿يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ بالكتاب.

(1) أخرجه ابن جرير، في «جامع البيان» (7/ 176)، والسيوطي، في «الدر المنثور» (3/ 29)، وعزاه لابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم، وفي «لباب النقول» (ص/ 120).
 وهو مرسل. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 223، والاستيعاب في بيان
 الأسباب، لسليم الهلالي، 2/ 146.

(2) من قوله: ﴿أُمَّ الْقُرَى﴾ إلى قوله: ﴿قنوان﴾ سقط من نسخة (غ)، و(ر).

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ قَالَ أُوحِيَ إِلَيَّ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ فِي غَمَرَاتِ الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيهِمْ أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمُ الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ ﴿١٣﴾ وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فَرَّدَیْ كَمَا خَلَقْتَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْتُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَىٰ مَعَكُمْ شُفَعَاءَ الَّذِينَ دَعَيْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿١٤﴾﴾

﴿افْتَرَى﴾ زعم أنه بُعث نبياً ولم يكن. وهو مسيلمة الكذاب، أو كذاب صنعاء ابن الأسود العنسي^(١). ﴿وَمَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ﴾ هو عبد الله بن سعد بن أبي سرح، كان يكتب قوله: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ﴾ ﴿١٣﴾ [المؤمنون: 12] الآية، استعجب وقال: تبارك الله أحسن الخالقين. قال النبي ﷺ: «اكتب، فهكذا أنزل»، فشك في دينه، ولحق بمكة مُرتدّاً، ثم أسلم قبل الفتح^(٢).

﴿وَلَوْ تَرَى﴾ جوابه محذوف، أي: لرأيت أمراً إمرأ. ﴿إِذِ الظَّالِمُونَ﴾ اليهود

(١) في (ي) حاشية: «قال مسيلمة الكذاب: يا ضفدع نقي نقي كم تقين، لا الماء تكدرين، ولا الشراب تمنعين ولا النهر تفارقين. فبلغ هذا الكلام أبا بكر - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - فقال: إن هذا الكلام لم يخرج من إل. وحكى أبو القاسم بن حبيب في تفسيره: أن مسيلمة لما بلغته سورة ﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَيْكَ الْكَوْثَرَ﴾^(١)، زعم أن عيزائيل أتاه بمثلها: إنا أعطيناك الجواهر، فصل لربك وهاجر، إن مبغضك رجل كافر. قال: «وعيزائيل هذا لم يخلقه الله بعد». ينظر: «غرائب التفسير»، 1/ 371.

(٢) ينظر: «أسباب النزول» للواحدي (ص/ 220). قال المناوي في «الفتح السماوي» (2/ 612): «أخرجه الواحدي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس».

وَالْمُنْتَبِئَةُ الْمَذْكُورَةُ⁽¹⁾. ﴿فِي غَمَرَاتِ اللَّوْنِ﴾ سكراته التي تغمرهم. ﴿بَايَطُوا أَيْدِيَهُمْ﴾ بالعذاب، أو استخراج الأرواح.

﴿أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ استعارة عن التشديد في الإزهاق، أو خلصوا أرواحكم عن أيدينا. ﴿عَذَابَ الْهُونِ﴾ كقولهم: رَجُلٌ سَوَاءٌ. والهون والهوان الصغار. ﴿فَرْدًا﴾ منفردين عن المعبودين، أو من جميع ما خُولُوا، وأنه جمع فريد وفردان كقرين وقرائن، وسكران وسكارى. وقيل: هو جمع فَرْد وفَرْد. ﴿خَلَقْنَكُمْ﴾ في محل نصب، أي: جئتمونا مجيئًا كَخَلَقْنَا لَكُمْ.

﴿خَوَلَّيْنَكُمْ﴾ أعطيناكم عطاء على غير جزاء. ﴿وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ﴾ أي: لم تقدموه لأنفسكم. و﴿تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ﴾ بالنصب: ما بينكم، وبالرفع: وصلكم⁽²⁾. والْبَيْنُ الوصل والفراق.

﴿إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوَى﴾ يُخْرِجُ الْغَيَّ مِنَ الْغَيْثِ وَيُخْرِجُ الْغَيْثَ مِنَ الْغَيْثِ ذَلِكَ اللَّهُ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوَى ﴿١٥﴾ فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿١٦﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْيَوْمِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٧﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ فَمُسْتَوْسِدٌ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ ﴿١٨﴾

(1) أي الذين ادعوا النبوة كمسيلمة والأسود العنسي وغيرهم، الذين سبق ذكرهم.

(2) قرأ نافع، وحفص عن عاصم، والكسائي، وأبو جعفر، والحسن البصري، وغيرهم: ﴿بَيْنَكُمْ﴾ بفتح النون على أنه ظرف، والفاعل مقدر. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عامر، وحزمة وغيرهم: ﴿بَيْنَكُمْ﴾ بالرفع فاعلاً. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات 1/ 440، و«الحجة»، لابن خالويه ص/ 145، ومعجم القراءات 2/ 490-491.

﴿فَالْقُلُوبُ وَالنُّوَى﴾ شاقهما بالنبات والشجر. ﴿الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ﴾ الحيوانات من النطف، والبيض والنوامي من الحب والنوى. ﴿الْإَصْبَاحُ﴾ مصدر سُمِّيَ به الصبح، والإصباح جمع صُبح، كقُصر وأقراص، أي: فالق ظلمة الإصباح، وهو الغيش في آخر الليل، أو فالق عمود الصُّبح عن بياض النهار. ﴿أَيُّلَ سَكَنًا﴾ يَسْكُنُ إليه أو فيه.

﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ﴾ نُصِبا على إضمار فعل دلَّ عليه ﴿وَجَعَلَ أَيْلَ﴾، أو يُعطَفان على محلِّ الليل، وبالجرِّ على لفظ الليل، وبالرفع على الابتداء، والخبر محذوف، أي: محسوبان حسابًا. والحُسبان: مصدر كالشكران، والكفران، أو جمع حساب كشهاب وشهبان، وركاب وركبان، أي: جعلهما دوي حساب⁽¹⁾. ﴿ذَلِكَ﴾ أي: جعلهما. ﴿فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ﴾ ظلمات الليل في البر والبحر. أو شُبُه مَصْلَاتُ الطُّرُق بالظلمات. ﴿أَنشَأَكُم﴾ ابتداء خلقكم. ﴿فَمُسْتَقَرًّا﴾ بكسر القاف أي: فمنكم مستقر ومنكم مستودع. وبالفتح: لكم مستقر في الرَّحم، ومستودع في الصُّلب، وفوق الأرض وتحتها⁽²⁾.

﴿وَهُوَ الَّذِي أَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ خَضِرًا نُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا مُتَرَاكِبًا

(1) قرأ عاصم، وخلف، والكسائي، والأعمش، والنخعي، والحسن البصري: ﴿وَجَعَلَ اللَّيْلُ﴾ فعلاً ماصياً، والليل مفعول به. وقرأ ابن كثير، ونافع، وأبو عمرو، وابن عامر: ﴿جَاعِلُ اللَّيْلِ﴾ باسم الفاعل مضافاً إلى الليل. وقرأ: ﴿جَاعِلُ اللَّيْلِ﴾ بالنصب على المدح. ينظر: حجة القراءات ص/ 261، والتيسير في القراءات السبع ص/ 105، ومعجم القراءات 2/ 494-495.

(2) قرأ نافع، وابن عامر، وعاصم، وحزمة، والكسائي، وأبو جعفر: ﴿فَمُسْتَقَرًّا﴾ بفتح القاف. وقرأ ابن كثير، وأبو عمرو، وابن عباس، وسعيد بن جبير، وابن محيصن وغيرهم: ﴿فَمُسْتَقَرًّا﴾ بكسر القاف. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات» 1/ 442، ومعجم القراءات 2/ 497.

وَمِنَ النَّخْلِ مِن طَلْعِهَا قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ
وَالزَّيْتُونِ وَالرَّيْحَانِ مُمْتَلِئَةً ^(١١) أَنْظُرُوا إِلَى ثَمَرِهِ
إِذَا أَثْمَرَ وَيَنْعِهِ إِنَّ فِي ذَٰلِكُمْ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ
وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ
بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ^(١٢) يَدْعُوا
الْأَسْمُونَ وَالْأَرْضَ أَنْ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَٰكِنْ كُنَّا لَهُ صَاحِبَةً
وَعَلَّامٌ لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يَكْلِلُ الثَّيْلُ ^(١٣) عَلِيمٌ

﴿بَنَاتٌ كُلٌّ شَيْءٌ﴾ بَنَتْ كُل صَنَفٍ مِنَ النَّامِيَةِ. ﴿حَظِيرًا﴾ شَيْئًا غَضًّا. وَأَخَذَ الشَّيْءَ
خَضِرًا مَضْرًا أَي: غَضًّا طَرِيًّا، أَوْ هِنِيئًا مَرِيًّا، وَذَهَبَ دُمُهُ خَضِرًا مَضْرًا أَي: هَذَرًا.

﴿مِنْهُ﴾ مِنَ الْخَضِرِ. ﴿حَبًّا مُّزَاجِكَبًا﴾ السُّبُلِ. ﴿قِنْوَانٌ﴾ جَمْعُ قِنْوٍ، مِثْلُ: صِنْوٍ
وَصِنْوَانٍ، وَهُوَ الْعَذْقُ وَالْكُبَّاسَةُ. وَتَنْنِيَتُهُ: قِنْوَانٍ. وَ﴿قِنْوَانٌ دَانِيَةٌ﴾ مَتَدَانٍ بَعْضُهَا إِلَى
بَعْضٍ، أَوْ قَرِيبَةٍ مِنَ الْمَتَاوَلِ. وَقِنْوَانٌ: مَبْدَأٌ، ﴿وَمِنَ النَّخْلِ﴾ خَبْرُهُ. وَ﴿مِنَ طَلْعِهَا﴾ بَدَلُ
مِنْهُ، وَالْخَبَرُ مَحْذُوفٌ، وَتَقْدِيرُهُ: وَمُخْرَجَةٌ مِنَ طَلْعِ النَّخْلِ قِنْوَانٍ. وَمَنْ قَرَأَ ﴿تُخْرِجُ مِنْهُ
حَبًّا﴾ ^(١) كَانَ قِنْوَانٌ عَطْفًا عَلَى حَبٍّ.

﴿وَجَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ﴾ أَي: وَتَمَّ جَنَّاتٍ مِّنْ أَعْنَابٍ. وَبِالنَّصْبِ: أَخْرَجْنَا بِهِ جَنَّاتٍ.
وَالِائْتِيَاءَ وَالتَّشَابَهَ وَاحِدٌ، كَالِاسْتَوَاءِ وَالتَّسَاوِيِّ، أَي: بَعْضُهُ مُتَشَابِهٌ، وَبَعْضُهُ غَيْرُ مُتَشَابِهٍ.
﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ إِذَا أَخْرَجَ ثَمَرَهُ؛ كَيْفَ نَخْرَجُهُ ضَمِيلاً ضَعِيفًا لَا يَكَادُ يُسْتَقْعُ بِهِ. وَ﴿أَنْظُرُوا﴾
إِلَى حَالِ يَنْعِهِ كَيْفَ يَعُودُ شَامِلًا الْمَنَافِعَ وَالْمَلَازِمَ. ﴿شُرَكَاءَ الْجِنَّ﴾ بِصَبِّ الْجِنَّ بَدَلًا مِنْ
شُرَكَاءَ، أَوْ يَكُونُ مَفْعُولًا ثَانِيًا. وَمَنْ رَفَعَ؛ كَانَ عَلَى الْجَوَابِ، كَأَنَّهُ قِيلَ مِنْ هُمْ؟ فَقِيلَ:

(1) قَرَأَ الْجَمَاعَةُ: ﴿تُخْرِجُ مِنْهُ حَبًّا...﴾ بِالنُّونِ، وَمَا بَعْدَهُ نَصَبٌ مَفْعُولٌ بِهِ. يَنْظُرُ: مُخْتَصَرٌ
ابْنُ خَالَوَيْهِ، ص/39، وَ«مَعْجَمُ الْقِرَاءَاتِ»، 2/498، وَ«الْبَحْرُ الْمُحِيطُ»، 4/189،
وَ«الدَّرُ الْمَصُونُ»، 3/137، وَ«رُوحُ الْمَعَانِي»، 7/238.

الجن؟. وبالجبر؛ على الإضافة التي للتبيين⁽¹⁾. ﴿وَحَرَقُوا لَهُ﴾ اختلقوا حرق الإفك. واخترقه، وخلقه، وأخترقه.

﴿وَحَلَقَهُمْ﴾ بسكون اللام وفتح القاف⁽²⁾، أي: جعلوا لله افتراء هم. وهو قولهم: عزير والمسيح ابنا الله، والملائكة بناته. ﴿يَبْدِعُ السَّمَوَاتِ﴾ مبتدأ، وحيره ﴿أَنَّهُ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ أو هو بديع السموات، أو هو فاعل تعالى، وبالجبر رد على ﴿وَجَعَلُوا لَهُ﴾، أو على ضمير ﴿سُبْحَنَهُ﴾، وبالتنصب على المدح⁽³⁾. والابتداع: فعل ما لم يسبق إلى مثله. والاختراع: فعل ما لم يوجد له سبب. وبديع: صفة معدولة عن مبدع للمبالغة؛ فلذلك تعدى، فإن لم يعدل لم يتعد، كطويل وقصير، أو هو إضافة الصفة المشبهة كقولهم: هو بديع الشجر، أي: بديع شجرة. ﴿أَنَّهُ يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ﴾ فإنه من صفات الأجسام ﴿وَلَوْ تَكُنَّ لَهُ صَنِيجَةٌ﴾ فإنها تكون من الأمثال.

(1) قرأ الجمهور: ﴿أَلَيْسَ﴾ منصوباً. وقرأ أبو حيوة، ويزيد بن قطيب، وأبو المتوكل، وأبو عمران، والجمهري: ﴿الْجَنِّ﴾ بالرفع، على تقدير. هم الجن. وقرأ شعيب بن أبي حمزة، وأبو حيوة، وابن قطيب، والبرهسم، وابن أبي عبله، ومعاذ القارئ: ﴿الْجَنِّ﴾ بخفض النون. ينظر: «إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 526/1، ومختصر ابن خالويه، ص/39، و«معجم القراءات»، 504/2 - 505، و«المحرر الوجيز»، 303/5، و«فتح القدير»، 147/2.

(2) قرأ يحيى بن يعمر، وابن مسعود: ﴿وَحَلَقَهُمْ﴾ بسكون اللام. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 750/1، و«مختصر ابن خالويه»، ص/39، و«المحتسب»، 224/1، و«معجم القراءات»، 505/2.

(3) قرأ الجماعة: ﴿يَبْدِعُ السَّمَوَاتِ﴾ بالرفع، والتقدير: هو بديع. وقرأ المنصور: ﴿يَبْدِعُ السَّمَاوَاتِ﴾ بالجبر رداً على قوله: ﴿وَجَعَلُوا لَهُ﴾. وقرأ أبو صالح الشامي: ﴿يَبْدِعُ السَّمَاوَاتِ﴾ بالتنصب على المدح. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 571/1، ومختصر ابن خالويه، ص/39، و«معجم القراءات»، 505/2، و«الكشاف»، 521/1، و«البحر المحيط»، 194/4، و«فتح القدير»، 148/2.

﴿ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ
فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ﴿١١﴾ لَا تَنْذِرُكُمُ
الْأَبْصَارُ وَهُوَ يَذَرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ ﴿١٢﴾
قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَ فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ عَمِيَ
فَعَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ﴿١٣﴾ وَكَذَٰلِكَ نُصَرِّفُ
الْآيَاتِ وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ وَلِنُبَيِّنَهُ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿١٤﴾
الْبَيْتَ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَأَعْرِضْ عَنِ
الْمُشْرِكِينَ ﴿١٥﴾ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ
حَفِيظًا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ ﴿١٦﴾﴾

﴿ذَٰلِكُمْ﴾ مبتدأ، وما بعده أخبار له. ﴿وَكِيلٌ﴾ كافٍ وكفيل. ﴿لَا تَنْذِرُكُمُ
الْأَبْصَارُ﴾ لا تُحيط به وإنَّ رَأَيْتَهُ؛ كما أَنَّ النَّاسَ يَعْلَمُونَهُ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا.
﴿وَهُوَ اللَّطِيفُ﴾ يَلْتَطِّفُ عَنْ تَذَرِكِهِ الْأَبْصَارَ. و﴿الْخَبِيرُ﴾ لطيف.

﴿قَدْ جَاءَكُمْ بَصَائِرُ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ أي: البراهين التي توجب إِبْصَارَ النَّفْسِ لِلشَّرِّ وَالْبَصِيرَةِ؛
نور القلب الذي يستبصر. ﴿فَمَنْ أَبْصَرَ﴾ عرف الحقَّ. ﴿وَلِنَفْسِهِ﴾ عمل، وحظُّها
أَصَاب. ﴿وَمَنْ عَمِيَ﴾ عنها ولم يعرفها فعليها ضرره. ﴿نُصَرِّفُ الْآيَاتِ﴾ نُدَبِّرُهَا فِي وَجْهِ
الْمَعَانِي الْمُتَعَاقِبَةِ. ﴿وَلِيَقُولُوا دَرَسْتَ﴾ قَرَأْتَ وَلَمْ يُوحَ إِلَيْكَ، وَاللَّامُ لِلْعَاقِبَةِ؛ فَإِنَّهُمْ لَمَّا
قَالُوا عَقِيبَ التَّصْرِيفِ كَانَ التَّصْرِيفُ لَهُ. و﴿دَرَسْتَ﴾، و﴿دَرَسْتَ﴾ أي: عَفَتَ كَسَائِرَ
أَسَاطِيرِ الْأَوَّلِينَ. و﴿دَارِسَاتٍ﴾^(١) أي: هي دَارِسَات، أي: قَدِيمَات. ﴿وَلِنُبَيِّنَهُ﴾ أي:

(1) قَرَأَ نَافِعٌ، وَعَاصِمٌ، وَالْكَسَائِيُّ، وَأَبُو جَعْفَرٍ، وَخَلْفٌ: ﴿دَرَسْتَ﴾ عَلَى الْخَطَابِ. وَقَرَأَ
ابْنُ عَامِرٍ، وَسَهْلٌ، وَيَعْقُوبُ مِنْ غَيْرِ رِوَايَةِ الضَّرِيرِ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ، وَأَبِي بَنْتَنٍ، وَكَعْبُ،
وَالْحَسَنُ، وَابْنُ مَسْعُودٍ: ﴿دَرَسْتَ﴾ مُبَيِّنًا لِلْفَاعِلِ مَضْمُورًا فِيهِ، أَيْ: تَرَدَّدَتْ عَلَى أَسْمَاعِهِمْ
حَتَّى بَلَّيَتْ. وَقُرِئَ: ﴿دَارِسَاتٍ﴾ أَيْ: هُنَّ قَدِيمَات أَوْ ذَاتُ دَرَسٍ، وَهُوَ جَمْعُ دَارَسَةٍ. =

القرآن؛ فإن الآيات هو. أو يريد التبيين الذي هو مصدر الفعل، كقولهم: ضربته زيداً. ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ اعتراض لا محل له من الإعراب. أو هو حال مؤكده من ﴿بُيُوتُكَ﴾ نحو: ﴿وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا﴾. ﴿عَلَيْهِمْ يَرْكَبُ﴾ في مصالحهم.

﴿وَلَا تَسْبُوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسْبُوا اللَّهَ﴾

عَدُوًّا يَغِيْرُ عَلَيْهِ كَذَلِكَ زَيْنًا لِكُلِّ أُمَّةٍ عَلَيْهِمْ ثُمَّ إِلَيْنَا رَجِيْمٌ
مَرْجُوهُمْ فَيُنْشِئُهُمْ بِمَا كَانُوا يَمْعَلُونَ ﴿١٠٠﴾ وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ
جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنْ جَاءَهُمْ مَا يَكْفِيْهُم مِّنْ بَآءٍ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ
عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٠١﴾ وَنُقَلِّبُ
أَفْئِدَتَهُمْ وَأَبْصَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَقَدْ رِئِسُوا فِي
طُلُوعِهِمْ يَعْصُونَ ﴿١٠٢﴾

﴿فَيَسْبُوا اللَّهَ﴾ السَّبُّ: الذكر بالقيح. ﴿عَدُوًّا﴾ (عَدُوًّا) ظلمًا، أي: عادين. وعن ابن كثير: عَدُوًّا، أي: أعداء^(١). وذلك حين نزل قوله: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ

= قال الزمخشري: «.. على هي دارسات، أي: قديمات أو ذات دروس..». ينظر: حجة القراءات، لابن زنجلة، ص/ 265، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 147، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 443، و«معجم القراءات»، 2/ 510 - 515، و«الكشاف»، 1/ 522، و«البحر المحيط»، 4/ 194، و«التفسير الكبير»، للرازي، 13/ 135.

(1) قرأ الجماعة: ﴿عَدُوًّا﴾ بفتح العين وسكون الدال، وهو مصدر «عَدَا»، بمعنى اعتدى. وقرأ ابن كثير: ﴿عَدُوًّا﴾ بفتح العين، وصم الدال، وتشديد الواو، أي: أعداء. وقرأ الحسن، وأبو رجاء، وقتادة، ويعقوب: ﴿عَدُوًّا﴾ بضم العين والدال وتشديد الواو، وهو مصدر للفعل «عَدَا». ينظر: «معاني القرآن»، للأخفش، 2/ 285، و«إعراب القراءات الشاذة»، للعكبري، 1/ 530، و«معجم القراءات»، 2/ 516 - 517، و«تفسير الطبري»، 7/ 208، و«الكشاف»، 1/ 522، و«الدر المصون»، 3/ 153.

دُونِ اللَّهِ ﴿الأنبياء: 98﴾ لَتَنهَيَّنَّ عَنْ سَبِّ آلِهَتِنَا أَوْ لَنَهْجُونَنَّ رَبَّكَ ⁽¹⁾. ويجوز النهي عن سَبِّ الآلهة وإن كانت طاعة؛ لتضمنها مصلحة وهو الإغراء على سَبِّ الله. ولما نزلت هذه الآية قال ﷺ لأصحابه: «لَا تَسُبُّوا رَبَّهُمْ» ⁽²⁾.

﴿يَغْيِرْ عِلْمًا﴾ على جهالة بالله وبما يذكر به ذاته المقدسة. ﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ من أمم الكفار ﴿زَيْنًا﴾ سوء أعمالهم فَرَأَوْهُ حَسَنًا. ﴿فَيُتَبِّهَهُمْ﴾ فيه غاية التوبيخ لمن فهم. ﴿جَهْدًا يَمْنَنُهُمْ﴾ غايتها. والجهد؛ في العمل، والجهد؛ في الفتنة. نزلت حين قالوا: إنك تخبرنا أن عيسى أحيا الموتى، وأن موسى ضرب الحجر فانفجرت منه اثنتا عشرة عينا؛ فاحمل لنا الصفا ذهبًا. فجاءه جبريل وقال: إن شئت أصبح ذهبًا؛ لكن إن لم يصدقوا عذبته، وإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم. فقال -ﷺ-: «بل يتوب تائبهم» ⁽³⁾. ﴿قُلْ إِنَّمَا أَلْأَيْتُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ أي ليس عندي، وإذا كانت عنده فهو قادرٌ على إنزالها. ﴿أَنهَآ إِذَا جَاءَتْ﴾ أي: لعلها. وهي قراءة أبي: ﴿لعلها إذا جاءت﴾ ⁽⁴⁾. قال:

أَعَاذِلْ مَا يُدْرِيكَ أَنَّ مَنِّي إِلَى سَاعَةٍ فِي الْيَوْمِ أَوْ ضَحَى الْغَدِ ⁽⁵⁾

(1) وأخرجه ابن جرير، في «جامع البيان» (7/ 207)، من طريق الوالي عن ابن عباس، والسيوطي، في «الدر المنثور» (3/ 38) وزاد نسبه لابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه. الوالي هو علي بن أبي طلحة؛ لم يسمع من ابن عباس. ينظر: «أسباب النزول»، للواحدي، ص/ 224، و«روح المعاني»، للآلوسي، 4/ 237.

(2) ذكره الثعلبي، في «الكشف والبيان»، 4/ 179، بدون إسناد. ولم أجده في كتب السنة حسب اطلاعي.

(3) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (7/ 210)، والواحدي في «أسباب النزول» (ص/ 149، 150) من طريق يونس بن بكير عن أبي معشر المدني عن محمد بن كعب القرظي. وهذا سند ضعيف؛ فيه علتان: الأولى: الإرسال. والثانية: أبو معشر المدني نجيح؛ ضعيف، أسن واختلط. ينظر: «تفسير البغوي»، 2/ 151، و«الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/ 154.

(4) حكى الكسائي: أنها كذلك في مصحفه. ينظر: «معاني القرآن»، للقرءاء، 1/ 350، و«معجم القرءاءات»، 2/ 522، و«تفسير الطبري»، 7/ 212، و«الكشاف»، 1/ 523، و«زاد المسير»، 3/ 104.

(5) عدي بن زيد العبادي. من قصيدة له حكيمة [، يقول قبل هذا البيت:

أي: لعلّ منيتي. أو يراد: أنا أعلم أنها إذا جاءت. ﴿لَا يُؤْمِنُونَ﴾ أي: ما يشعركم أنهم لا يؤمنون؟ وأنا نَقْلُ ونَدَر.

﴿وَلَوْ أَنَّا زَلَّنا إِلَيْهِمُ الْمَلَكُ الْكَافَّةَ كُلِّ شَيْءٍ مُّبِينٍ لَّآبَأَ الْإِنْسَانُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١) وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ يَعْمَلُونَ ﴿١٣﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا شَيطَانِ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوحِي بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرُفَ الْقَوْلِ غُرُورًا وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْعَلُونَ ﴿١٤﴾

﴿قَبْلًا﴾ بضم القاف والباء، كُفلاء أو مقابلة و﴿قَبْلًا﴾ بكسر القاف وفتح الباء؛ معابنة^(١). ﴿لَا أَن يَشَاءَ اللَّهُ﴾ بالإخبار. ﴿يَعْمَلُونَ﴾ يقسمون على ما لا يعلمون. أو المسلمون يجهلون أنه لو أتاهم بالآيات لا يؤمنون؛ عنادًا. ونصب ﴿شَيطَانِ﴾ بدلًا من

وَعَادِلَةٌ مَبِيتٌ بَلِيلٌ تَلُومُنِي
أَعَادِلُ، إِنْ اللَّوْمُ فِي غَيْرِ كُنْهِهِ
أَعَادِلُ، إِنْ الْجَهْلُ مِنْ لَدَى الْفَتَى
أَعَادِلُ، مَا أَذْنَى الرِّشَادِ مِنَ الْفَتَى
أَعَادِلُ، مَنْ تَكُنْتُ لَهُ النَّارُ يَلْقَاهَا
أَعَادِلُ، قَدْ لَاقَيْتُ مَا يَزُغُ الْفَتَى

ينظر: «جمهرة أشعار العرب»، ص/ 103، و«تفسير الطبري»، 41/ 12، ت: أحمد محمد شاكر.

(1) قرأ عاصم، وحزمة، والكسائي، وابن كثير، وأبو عمرو، ويعقوب، وخلف: ﴿قَبْلًا﴾ بضم القاف والباء، جمع قبيل. وقرأ نافع، وابن عامر، وأبو جعفر، وعيسى: ﴿قَبْلًا﴾ بكسر القاف وفتح الباء. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/ 106، و«حجة القراءات»، ص/ 267، و«المكرر فيما تواتر من القراءات السبع»، ص/ 40، و«معجم القراءات»، 526/ 2 - 527.

﴿عَذَابًا﴾، أو على أنهما مفعولان، كقوله: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْإِلَٰهَ﴾. ﴿مَافَعْلُوهُ﴾ ما عَادَوْكَ.

﴿وَلْيَصْغَىٰ إِلَيْهِ أَفْعِدَةُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ
وَلْيَقْرَأُوا مَا هُمْ مُقْرِئُونَ ﴿١٣٧﴾ أَفَصَبَرَ اللَّهُ
أَبْتَنِي حَكَمًا وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ مُفَصَّلًا
وَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِمْ يُكْتَبُ بِعَمَلِهِمْ أَنَّهُ مَرْزُوقٌ مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ
فَلَا تُكُونُوا مِنَ الْمُشْكِرِينَ ﴿١٣٨﴾ وَكَلِمَتُ رَبِّكَ صِدْقًا
وَعَدْلًا لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿١٣٩﴾ وَإِنْ
تَطَّلَعْ أَكْثَرَ مِنْ فِي الْأَرْضِ يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنْ
يَكْفُرُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴿١٤٠﴾ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ
أَعْلَمُ مَنْ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١٤١﴾
فَكُذِّبُوا بِمَا ذَكَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِنَا تَأْمِنُونَ ﴿١٤٢﴾﴾

﴿وَلْيَصْغَىٰ إِلَيْهِ﴾ تميل. صَغِيَ وَصَغَى؛ مَالَ. وَصَاغِيَةُ الرَّجُلِ؛ خَاصَّتُهُ وَخَوَانَتُهُ^(١).
﴿أَفْعِدَةُ﴾ جمع فؤاد، كغراب وأغربة. ﴿وَلْيَقْرَأُوا﴾ يَكْتَسِبُوا الإِثْمَ. وهو قِرْفَتِي؛ أي:
من آثِمُهُ. وَلَا أَمَّةٌ لِلأَمْرِ، ومعناها الإيعاد. ﴿أَبْتَنِي حَكَمًا﴾ الْحَكَمُ؛ أَهْلُ أَنْ يُنْحَاكُم إِلَيْهِ،
وَالْحَاكِمُ مِنْ شَأْنِهِ الْحَكَمُ. ﴿يَكْتَبُونَ أَنَّهُ مَرْزُوقٌ﴾ لِأَنَّ فِيهِ بَيَانَ الشَّيْءِ عَلَى مَا هُوَ بِهِ. ﴿فَلَا
تُكُونُوا مِنَ الْمُشْكِرِينَ﴾ فِي مَعْرِفَتِهِمْ صِدْقَكَ. ﴿كَلِمَتُ رَبِّكَ﴾ كُلُّ مَا أَخْبَرَ بِهِ، أَوْ هُوَ وَجُوبُ
النَّصْرِ لِأَوْلِيَائِهِ. ﴿صِدْقًا وَعَدْلًا﴾ صَادَقًا وَعَادِلًا؛ فَإِنَّهَا وَافَقَتْ مَقْتَضَى الْحِكْمَةِ. وَمَنْ قَرَأَ
﴿كَلِمَاتٍ﴾^(٢) أَي: الْقِرَاءَاتِ. ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ لَا وَاضِعَ لَشَيْءٍ مَكَانَهَا فِي الْبَيَانِ
وَالْحِكْمَةِ وَالْحُكْمِ. ﴿يُضِلُّوكَ﴾ لِأَنَّ الْأَكْثَرَ مُتَابِعُو الْهَوَى.

(١) أي: أهل خَوَانِهِ. وَالْخَوَانُ: الْمَائِدَةُ، أَوْ مَا يَرُوضُ عَلَيْهِ الطَّعَامُ. يَنْظُرُ: «تَهْدِيبُ اللُّغَةِ»،
لِلأَزْهَرِيِّ، 238/7، وَ«تَاجُ الْعُرُوسِ»، لِلزَّيْنِدِيِّ، 184/18، مَادَّةُ (الْخَاءِ)

(٢) قَرَأَ نَافِعٌ، وَأَبُو عَمْرٍو، وَابْنُ كَثِيرٍ، وَابْنُ عَامِرٍ، وَأَبُو جَعْفَرٍ: «كَلِمَاتٌ» بِالْجَمْعِ. يَنْظُرُ =

﴿فَكُلُوا﴾ الفاء؛ لجواب قول⁽¹⁾ المشركين: أناكلون ما فتلتهم، ولا تأكلون ما قتل الله؟ فقال للمسلمين: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾⁽²⁾ لا غيره. ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُّحَقِّقِينَ فِي إِيْمَانِكُمْ﴾.

﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْهِمْ إِلَّا مَا اضْطُرُّنَا إِلَيْهِ وَإِنَّ كَثِيرًا لِّيُضِلُّونَ بِأَهْوَاءِهِمْ يَقْتِرِعُونَ عَلَيْهِمْ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ﴾^(١٨)
وَذَرُوا ظِلَافَ الْإِنْتِهِ وَبَاطِنَهُ إِنَّ الَّذِي يَكْسِبُونَ الْإِنْتِمْ سَيَجْزُونَ بِمَا كَانُوا يَقْتَرِفُونَ ﴿١٩﴾ وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يَذْكُرْ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ وَإِنَّ الشَّيْطَانَ لِيُؤْخِرَ إِلَيْكُمْ أُولِيَآئِهِمْ لِيُجْنِدَ لَكُمْ وَإِنْ أَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ﴾^(٢٠).

﴿وَقَدْ فَصَّلَ﴾ أي: المحرّم. و﴿فَصَّلَ﴾ أي: الله. ﴿ظِلَافَ الْإِنْتِهِ وَبَاطِنَهُ﴾ أي: كُله؛ فإنه لا يخلو من هذين القليلين. أو الظاهر؛ الرّني، والباطن؛ اتخاذ العشيقه. ﴿وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ أي: الأكل. ﴿يُؤْخِرُونَ﴾ يوسوسون. والوحي؛ إعلام في خفاء. ﴿لِيُجْنِدَ لَكُمْ﴾ فيقولوا: تأكلون قتيل الكلب والصّقر، ولا تأكلون قتيل الله؟! ﴿لَمُشْرِكُونَ﴾ لأنّ من اتبع غير الله في دينه فقد أشرك.

= «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 447، و«الحجة»، لابن خالويه، ص/ 148، و«حجة القراءات»، ص/ 268، و«معجم القراءات»، 2/ 531، و«البحر المحيط»، 4/ 209.

(1) سقط من (ر) لفظ: «قول».

(2) أخرجه أبو داود في «سننه» (3/ 101 رقم 2819)، والترمذي في «سننه» (5/ 263 رقم 3069)، والطبري في «جامع البيان» (8/ 15) من طريق عطاء بن السائب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس. قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب». ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/ 155.

﴿أَوْمَن كَانَ مِيسًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي
الْأَنسِ كَمَن مَّثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا كَذَلِكَ
زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٢٢﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا
فِي كُلِّ قَرْيَةٍ مُّجْرِمِينَ لِيَتَذَكَّرُوا فِيهَا وَمَا
يَتَذَكَّرُونَ إِلَّا بِأَنفُسِهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿١٢٣﴾ وَإِذَا جَاءَتْهُمْ
آيَةٌ قَالُوا لَنْ نُّؤْمِنَ حَتَّى نُؤْتَى مِثْلَ مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ اللَّهُ
أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ سِمْيَاتٍ الَّذِينَ أَجْرَمُوا
صَغَارَ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ لِّمَا كَانُوا يَمْكُرُونَ ﴿١٢٤﴾﴾

﴿أَوْمَن كَانَ مِيسًا﴾ بالكفر. ﴿وَجَعَلْنَا﴾ بالإيمان. ﴿نُورًا﴾ القرآن. ﴿فِي الظُّلُمَاتِ
لَيْسَ﴾ أي: هو، أو كمن لو شُبَّه؛ لكان شُبَّه من في الظلمات. ﴿زُيِّنَ لِلْكَافِرِينَ مَا﴾ الكفر
بدعاء العوارة، كما زُيِّنَ للمؤمن الإيمان بدعاء النبي ﷺ والقرآن. نزل في حمزة حين
رمى أبو جهل النبي ﷺ بفِرث، وحمزة لم يؤمن بعد، وكان قد رجع من قَتْنِهِ وبِيدِهِ
قَوْسُهُ، فسمع ذلك فَعَلَاهُ بِقَوْسِهِ؛ فجعل يتضرَّع إليه فيقول: يا أبا علي: سَفَّهَ عَقُولُنَا،
وَسَبَّ آلِهَتُنَا، فقال حمزة: ومن أسفه منكم؟ تعبدون الحجارة من دون الله، أشهد أن لا
إله إلا الله وحده لا شريك له، وأنَّ محمدًا عبده ورسوله. وقيل في عمر أو عَمَّار بن ياسر
في جدال أبي جهل⁽¹⁾.

﴿أَكْبَرٍ﴾ جمع أكبر، كأسود وأساود. ﴿مُجْرِمِينَ﴾ إن شئتَ أجرته على
الإضافة، أو قَدَمَتَهُ، أي: جعلنا مجرميها أكابر، كما جعلنا في مكة صناديدها. ﴿مِثْلَ
مَا أُوتِيَ رُسُلُ اللَّهِ﴾ من النبوة والكرامة. قالوا حسدًا وبغيًا ﴿أَنَّهُ أَعْلَمُ﴾ بموضع سرِّه

(1) أخرجه الثعلبي، في «الكشف والبيان»، 4/186، والواحدي، في «أسباب النزول»،
ص/227، والبغوي، في «معالم التنزيل»، 2/156، وابن الجوزي، في «زاد المسير»،
73/2، بدون سبب.

ومستودع أمره. ﴿عِنْدَ اللَّهِ﴾ من عنده أو في الآخرة. نزلت حين قال أبو جهل: «زاحمنا بني عبد مناف في الشرف حتى إذا تحاكت الركب، وصرنا كفرسي رهان؛ قالوا: منا نبي يوحى إليه، والله لا نؤمن به حتى يأتينا وحي كما يأتية»⁽¹⁾.

﴿فَن يُرِِدُّ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحَ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِِدْ أَنْ يُبْصِلَهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا كَأَسَا بِضَعْدٍ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (١١٥) ﴿وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ (١١٦) ﴿لَمْ دَارُ السَّكِينِ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَرِثَتُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١١٧) ﴿وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا بِنِعْمَتِ الْإِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنِّ وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمْ مِنَ الْإِنِّ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ وَبَلَّغْنَا آيَاتِنَا أَجَلْتُمْ لَنَا قَالِ النَّارُ مَثْوَاكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ﴾ (١١٨).

﴿يَشْرَحَ صَدْرَهُ﴾ شرح الصدر؛ اتساعه. ﴿لِلْإِسْلَامِ﴾ وسُئِلَ النبي ﷺ: ما هو؟ فقال: «نور يقذفه الله في قلب المؤمن فينشرح له صدره ويتفسح»⁽²⁾. ﴿حَرَجًا﴾ بكسر

(1) ذكره مقاتل بن سليمان، في «تفسيره»، 587/1، بدون إسناد، والثعلبي، في «الكشف والبيان»، 187/4، عن مقاتل، وابن الجوزي، في «زاد المسير»، 74/2، والبغوي، في «معالم التنزيل»، 185/3.

(2) أخرجه الطبري، في «جامع البيان»، 12 / 98-102، والبيهقي في «الأسماء والصفات»، 1 / 257-258، عن عبد الله بن مسعود. قال البيهقي. «هذا منقطع». والسيوطي، في «الدر المنثور»، 3 / 354. وعزاه لابن المبارك في الزهد، وعبد الرزاق، والفريابي، وابن أبي شيبة، وعبد بن حميد، وابن المنذر، وابن أبي حاتم. والحديث قواه ابن كثير، في «تفسيره»؛ لتعدد طرقه. ينظر: تفسير ابن كثير، 2 / 176.

الراء وفتحها واحد⁽¹⁾، مثل: الدَّنْف والدَّنِف⁽²⁾. وقيل: بالكسر؛ الاسم، وبالفتح؛ المصدر، أي: إذا حَرَج، وهو أشد الصبغ. والحَرَجَةُ؛ المُسْتَمْسِك الذي لا طريق فيه من الشجر. ﴿كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ﴾ أَنَّهُ ضَرْبٌ مِثْلٌ لَتَكْلَفِ الْمُسْتَحِيل. وَفُرئ ﴿يَصَّاعِدُ﴾ و﴿يَصَّعَّدُ﴾ و﴿يَصَّعَّدُ﴾⁽³⁾. ﴿الرَّجَسُ﴾ الشيء المؤدي إلى العذاب، من الارتجاس؛ وهو الاضطراب، أو كل عمل يُستقذر منه فهو رَجَس، أو هو المآثم رَجَسٌ يَرَجَسُ، وَرَجَسٌ يَرَجُسُ، وهو اللعنة في الدنيا، والعقوبة في الآخرة. ﴿صِرَاطُ رَبِّكَ﴾ الإسلام، أو القرآن.

﴿دَارُ السَّلَامِ﴾ السلام: هو الله، أو جمع سلامة. ﴿عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ في ضمانه وأمانه، كما نقول: له عندي كذا. ﴿وَهُوَ رَئِيسُهُمْ﴾ ناصرهم ومتولي أمرهم. ﴿يَمَّا يَوْمَ يَكُونُ هَذَا﴾

(1) قرأ نافع، وأبو بكر عن عاصم، وأبو جعفر، وابن محيصن، والحسن، وعمر، وابن عباس، وسهل: ﴿حَرَجًا﴾ بكسر الراء. وقرأ أبو عمرو، وابن عامر، وابن كثير، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، ويعقوب: ﴿حَرَجًا﴾ بفتح الراء. ينظر: «التيسير في القراءات السبع»، ص/ 106، والتذكرة في القراءات الثمان، ص/ 334، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 450، و«معجم القراءات»، 2/ 540-541.

(2) الدَّنْف: المَرَضُ الْمُخَامِرُ الْمُلَازِم، ورجل دَنِفٌ، وفعله دَنَفَ وأَدْنَفَ. وامرأة دَنِفَةٌ ورجلٌ مُدْنِفٌ أيضًا، فإذا قلت: رجلٌ دَنَفٌ فالرجل والمرأة فيه سواء وكذلك الجمع لأنه مصدر. ينظر: العين، للخليل، 8/ 48، مادة (الدال والنون والفاء).

(3) قرأ نافع، وابن عامر، وأبو عمرو، وحمزة، والكسائي، وحفص عن عاصم، وابن محيصن، والمطوعي في وجهه الثاني، وأبو جعفر، ويعقوب: ﴿يَصَّعَّدُ﴾ بتشديد العين والصاد، وأصله يتصعد. وقرأ عبد الله بن مسعود، وطلحة بن مصرف، والأعمش والمطوعي: ﴿يَصَّعَّدُ﴾ بناءً بعد الياء، وتخفيف الصاد، وتشديد الياء. وقرأ عاصم في رواية أبي بكر، وحماد، والنخعي: ﴿يَصَّاعِدُ﴾ بتشديد الصاد وألف بعدها، وتخفيف العين. وقرأ ابن كثير، وابن محيصن: ﴿يَصَّعَّدُ﴾ مضارع «صَعَدَ» الثلاثي. ينظر: «الحجة»، لابن خالويه، ص/ 149، و«حجة القراءات»، لابن زنجلة، ص/ 271، و«الكشف عن وجوه القراءات»، 1/ 451، و«معجم القراءات»، 2/ 541-542، و«البحر المحيط»، 4/ 181-182، و«الدر المنصور»، 3/ 177.

بجزائه. ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ﴾ أي: اذكر، أو يوم نحشرهم نقول، أو يوم نحشرهم ونقول: ﴿يَمَقْشَرُ الْجِنَّ﴾ يقع ما لا يُوصف. والجن: الشياطين. ﴿أَسْكَرْتُمْ﴾ إغواء الإنس، أو استتبعتموهم كثيرًا. يقول: استكثر الأمير من الترك. ﴿أَسْتَمَعَ بَعْضًا بِبَعْضٍ﴾ الإنس بالشياطين؛ حيث دلوهم على اللذات والشهوات، والشياطين بالإنس حيث ساعدوهم وأعطوهم المقادة. ﴿أَجَلًا﴾ البعث. ﴿إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ﴾ من وقت النشور إلى الحساب، والحساب إلى النار. فإن الاستثناء من يوم الحشر، أو الاستثناء من الخلود في النار، وأنهم يُنقلون إلى عذاب الزمهرير. ﴿حَكِيمٌ﴾ لا يخالف الحكمة. ﴿عَلِيمٌ﴾ يعلم استجاباتهم العذاب الأبدي.

﴿وَذَلِكَ نُؤَيِّ بِبَعْضِ الظَّالِمِينَ بَعْضًا يَمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾ (١٣)
يَمَقْشَرُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ الَّذِي يَأْتِيكُمْ رَسُولٌ مِّنكُمْ يَفْقَهُونَ
عَلَيْكُمْ مَا يَتْلُو وَيُذَرُّكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا
عَلَى أَنْفُسِنَا وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَشَهِدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَنَّهُمْ
كَانُوا كَافِرِينَ. ﴿ذَلِكَ أَن لَّمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ
بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ (١٤).

﴿نُؤَيِّ﴾ نكلهم؛ كي يتولى بعضهم بعضًا، أو يتبع بعضهم بعضًا في النار بكسبهم. ﴿رَسُولٌ مِّنكُمْ﴾ من بعضكم، وهم الإنس للإجماع أن لا رسول من الجن والنساء وأهل السواد. أو رُسل الجن؛ من سمع منهم من الأنبياء. ﴿وَلَوْ إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ﴾ [الأحقاف: 29]. ﴿يَفْقَهُونَ﴾ يتلون. ﴿شَهِدْنَا﴾ أنا سمعنا وأنهم بلغوا. ﴿وَشَهِدُوا﴾ أي: بالكفر ﴿عَلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ ﴿ذَلِكَ﴾، أي: الأمر. ذلك لانتفاء كون ﴿رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ﴾ بِظُلْمٍ. وأن: يجوز أن تكون ناصبة الفعل، وتكون مخففة من المثقلة على معنى؛ لأن، أي: الشأن والحديث ﴿لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَىٰ﴾ فحينئذ يجعله بدلًا من ﴿ذَلِكَ﴾. ﴿غَافِلُونَ﴾ لم يُنذروا بالرسول.

﴿وَلِكُلِّ دَرَجَةٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ (٣٣) ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَسْتَخْلِفَ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَةِ قَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾ (٣٤) ﴿إِنْ مَا تُوَعَّدُونَ لَا تَلَأَتْ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ﴾ (٣٥).

﴿وَلِكُلِّ﴾ لكل عامل خيراً أو شراً. ﴿دَرَجَةٍ﴾ منازل. ﴿وَرَبُّكَ الْغَفُورُ﴾ عن العباد وعبادتهم. ﴿ذُو الرَّحْمَةِ﴾ عليهم بالتكليف للشراف. ﴿مَا يَشَاءُ﴾ من الخلق المطيع، أو ما؛ بمعنى المصدر، أي: مدة مشيئته. ﴿ذُرِّيَةِ﴾ بفتح الدال وضمها، وبالتخفيف لغات^(١). ﴿قَوْمٍ ءَاخِرِينَ﴾ أهل سفينة نوح. ﴿يُسْعِجِينَ﴾ سابقين. والإعجاز؛ أن يأتي بشيء يعجز عنه صاحبه.

﴿قُلْ يَتُوبِ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَائِلٌ ۖ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنِ تَكُونُ لَهُ عَقِيبَةُ النَّارِ ۚ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الظَّالِمُونَ﴾ (٣٥) ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ ثَلَاثًا ۖ أَلَا تُكْرَهُ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِرَعِيَّتِهِ

(١) قرأ الجماعة: ﴿ذُرِّيَةِ﴾ بضم الدال. وقرأ زيد بن ثابت، وأبو وجزة السعدي، والمطوعي: ﴿ذُرِّيَةٍ﴾ بكسر الدال. وقرأ زيد بن ثابت أيضاً: ﴿ذُرِّيَةٍ﴾ بفتح الدال. وقرأ أبان بن عثمان: ﴿ذُرِّيَةٍ﴾ بفتح الدال وتخفيف الراء المكسورة. ونُقِلَ عن أبان أيضاً: ﴿ذُرِّيَةٍ﴾ على وزن ضربة. ينظر: «إعراب القرآن»، للنحاس، 1/ 580، و«مختصر ابن خالويه»، ص/ 40، و«معجم القراءات»، 2/ 546 - 547، و«تفسير الطبري»، 8/ 29، و«المحرر الوجيز»، 5/ 355، و«البحر المحيط»، 4/ 225، و«الدر المصون»، 3/ 183.

وَهَذَا لِشُرَكَائِهِمْ فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا
يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ
إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣﴾
وَكَذَلِكَ زَيَّنَّا لَكثيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ
قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ لِيُزْذَوْهُمْ وَيَكْفُرُوا
عَلَيْهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ مَا فَعَلُوا فَذُرْنَهُمْ
وَمَا يَفْعَلُونَ ﴿١٤﴾.

﴿عَلَى مَكَانَتِكُمْ﴾ تقول: مَكَانٌ تَمَكَّنًا ومكانة، والمكانة والمَكِينَةُ الطريقة، وهي المكان أيضًا، كالمَقَامِ والمَقَامِ، أي: اعملوا على تمكُّنكم من أمركم، أو جهتكم، أو حالكم. واثبتوا على مُكَابَرَتِي؛ فإني رَاسِخٌ في مُصَابِرَتِي. ﴿مَنْ تَكُونُ لَهُ﴾ مَنْ؛ رفعٌ على معنى أي، أو نصبٌ على معنى الذي.

﴿عَنْقَبَةُ اللَّذَائِ﴾ حسن العاقبة. ﴿لِلَّهِ يَرْغَبِيهِمْ﴾ أي: لم يكن لله إذا لم يأمر به. ﴿فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ﴾ إلى مَصَارِفِ أمره. ﴿إِلَى شُرَكَائِهِمْ﴾ إلى سِدْنَتِهَا. وذلك أنه لو اختلط شيء مما جعلوا لأوثانهم على ما جعلوا لله رِذْوَهُ، أو هلك ولم يَزَلْ أحدٌ بِذَلِكَ فيما لله، وعلى عكسه لم يفعلوا. ﴿سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ محلُّه رفعٌ، أي: ساء الحكم حكمًا، أو نصبٌ بمعنى ساء الحكم حكمهم.

﴿قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ﴾ قتل: مرفوعٌ بِزَيْنَ. وَشُرَكَائِهِمْ؛ مرفوعٌ بفعل بدلٍ عليه زَيْنَ. ومن قرأ ﴿قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ﴾⁽¹⁾ على التقديم، أي: قتل

(1) قرأ أبو عبد الرحمن السلمي، والحسن، وأبو عبد الملك قاضي الجند، وعلي بن أبي طالب في رواية: ﴿قَتْلَ أَوْلَادِهِمْ شُرَكَائِهِمْ﴾. ينظر: «المحتسب»، 230/1، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 582/1، و«إعراب القراءات الشاذة»، 541/1، و«معجم القراءات»، 552/2.

شُرَكَائِهِمْ أَوْلَادُهُمْ. ﴿لِيُرْذُوهُمْ﴾ اللام؛ للتعليل، أو الصيرورة. ﴿مَا فَعَلُوا﴾ مَا زُنَّ لِهِمْ مِنَ التَّحْرِيمِ وَالْقَتْلِ، أَي: مَا فَعَلَ الشَّيَاطِينُ وَالسَّدَنَةُ التَّرِينَ

﴿وَقَالُوا هَذِهِ أَتْمَدٌ وَحَرَّتْ جِجْرٌ لَا يَطْعُمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ بِرَعْمِهِمْ وَأَتْمَدٌ حَرِمَتْ طَلُوهَا وَأَتْمَدٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءٌ عَلَيْهِ سَيَجْزِيهِمْ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿١٣٨﴾﴾ وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الْأَفْئِدَةِ خَالِصَةٌ لِرَبِّكُمَا وَحَرِّمٌ عَلَى الْأَوْنِجَتَيْنِ وَإِنْ يَكُن مِثْنَةً فَهَدَفَ فِيهِ شُرَكَاءُ سَيَجْزِيهِمْ وَصَفَهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿١٣٩﴾﴾ قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ قَتَلُوا أَوْلَادَهُمْ سَفَهًا بِغَيْرِ عِلْمٍ وَحَرَّمُوا مَا رَزَقَهُمُ اللَّهُ افْتِرَاءً عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴿١٤٠﴾﴾

﴿وَحَرَّتْ جِجْرٌ﴾ بكسر الحاء ونصبها ورفعها، حرام. وقرئ ﴿جِرْجٌ﴾⁽¹⁾ وهو مثل: جَذِبَ وَجَبْدٌ، ومعناه مُضَيِّقٌ فِيهِ. وَجِجْرٌ؛ فعل بمعنى مفعول كالرَّغِي والدُّنْبِ، ويستوي فيه الوصف المذكر والمؤنث، والواحد والجمع فإنه من غير أسماء الصفات. ﴿إِلَّا مَنْ نَشَاءُ﴾ أَي: السدنة والنساء.

(1) قرأ السبعة: ﴿جِجْرٌ﴾ بكسر الحاء وسكون الجيم. وقرأ الحسن، وقتادة: ﴿حَجْرٌ﴾ بفتح الحاء وسكون الجيم. وقرأ الحسن، وقتادة، والأعرح، وهي رواية عن أبي عمرو: ﴿حُجْرٌ﴾ بضم الحاء وسكون الجيم. وقرأ أبي بن كعب، وعبد الله بن مسعود، وابن عباس، وابن الزبير، وعكرمة، وعمرو بن دينار، والأعمش: ﴿جِرْجٌ﴾ بكسر الحاء وتقديم الراء، وُحْرَجَ عَلَى الْقَلْبِ. ينظر: «معاني القرآن»، للأخفش، 2/ 287، و«إعراب القراءات الشاذة»، 1/ 541، و«المحتسب»، 1/ 232، و«معجم القراءات»، 2/ 559 - 560، وحاشية الشهاب، 4/ 130.

﴿حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا﴾ من السوائب، والبحائر، والحوامي. ﴿لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ يقولون: لا نَحْجُ ولا نُلْبِي على ظهورها. ﴿أَفَرَأَيْتَ﴾ مفعول له، أو حال، أو مصدر مؤكد. ﴿خَالِصَةً لِّذُكُورِنَا﴾ ذو خالصة، و﴿خَالِصَةً﴾ وهي مصدر كالعافية والعاقبة، وقرئت بالنصب، و﴿خَالِصٌ﴾⁽¹⁾ أيضاً. ﴿وَلَا يَكُنْ مَيْتَةً﴾ أي: مافي البطون. وبالرفع تَحْدُثُ مَيْتَةً⁽²⁾.

﴿وَصَفَّهُمْ﴾ جزاء وصفهم أي: وصف أَلَسْتَهُمْ أَنَّهُ حَرَامٌ أَوْ حَلَالٌ ﴿سَفَهًا﴾ رأياً غير مُتَيَقِّنٍ. ﴿يَقَرُّ عَلَيْهِمْ﴾ من الله. نزلت في ربيعة⁽³⁾ ومُضَرَّ⁽⁴⁾؛ فإنهم كانوا يَتَدَوَّنُونَ بناتهم مخافة الفقر والسَّيِّئِ⁽⁵⁾.

(1) قرأ الجمهور: ﴿خَالِصَةً﴾ بالتاء والرفع. وقرأ قتادة، والأعرج، وابن عباس بخلاف عنه، وسميان بن حسين، وابن جبير، والزهري: ﴿خَالِصَةً﴾ بالتاء والنصب على الحال. وقرأ سعيد بن جبير: ﴿خَالِصًا﴾ بالنصب من غير التاء. وقرأ عبد الله بن مسعود، وابن جبير، وأبو العالية، والضحاك، وابن أبي عيلة، والزهري، والأعمش بخلاف، وابن عباس: ﴿خَالِصٌ﴾ بالرفع، وبغير تاء. ينظر: «الحجة»، لابن خالويه، ص/151، و«معاني القرآن»، للفرأ، 1/358، و«المعتمد»، 1/232، و«معجم القراءات»، 2/561-562، و«تفسير القرطبي»، 2/96، و«تفسير الماوردي»، 2/176، و«فتح القدير»، 2/167.

(2) قرأ نافع، وأبو عمرو، وحَمْزَةُ، والكسائي، وحفص عن عاصم، ويعقوب، وخلف، واليزيدي، والأعمش: ﴿مَيْتَةً﴾ بالنصب. وقرأ ابن كثير، والداخوني عن هشام: ﴿مَيْتَةً﴾ بالرفع. ينظر: «الكشف عن وجوه القراءات»، 1/454، و«حجة القراءات»، لابن زنجلة، ص/275، و«التيسير في القراءات السبع»، ص/107، و«معجم القراءات»، 2/563-564، و«البحر المحيط»، 4/232، و«الكشاف»، 1/531.

(3) بنو ربيعة بن عقيل بن كعب بن عامر بن صعصعة. بطن من هوازن، من قيس بن عيلان، من العدنانية. ينظر: «نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب»، للقلقشندي، 1/132، و«معجم قبائل العرب القديمة والحديثة»، لعمر رضا كحالة، 2/421.

(4) بنو مضر بن نزار بن معد بن عدنان، قبيلة من العدنانية. كانت أهل الكثرة والغلبة بالحجاز من سائر بني عدنان ينظر: «نهاية الأرب»، للقلقشندي، 1/422، و«مختصر فتح رب الأرباب»، لعباس رضوان، 1/56.

(5) ذكره السيوطي في «الدر المنثور» (3/366) ونسبه لابن المنذر وأبي الشيخ، عن =

﴿ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ

وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أَكْلُهُمُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَاتُ

مُتَشَكِّبًا وَغَيْرَ مُتَشَكِّبٍ ۚ كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ

وَمَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ ۚ وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ

الْمُسْرِفِينَ ﴿١٤١﴾ وَيَسْأَلُ الْإِنَّمَاءُ حَمُولَهُ وَفَرْشًا ۚ

كُلُوا مِنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ

لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿١٤٢﴾ ۝

﴿ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ ﴾ على الدعائم مَسْمُوكَاتٍ وعلى الأرض متروكات. وعن علي: «مَعْرُوسَاتٍ»، بالعين والسين^(١). ﴿مُخْتَلِفًا﴾^(٢) حال مقدرة. ﴿إِذَا أَثْمَرَ﴾ لفائدة حَلَّ الأكل قبل الإدراك. ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ الآية مكية نزلت قبل فرض الزكاة. ﴿وَلَا تُسْرِفُوا﴾ لا تنفقوا في المعاصي؛ فإنه لا سرف في الخير، أو لا تنفقوا الكل. نزلت في ثابت بن قيس حين تصدَّق بثمره خمسمائة نخلة^(٣).

﴿حَمُولَهُ وَفَرْشًا﴾ الحمولة؛ ما يُحْمَل عليه. والفرش؛ صِغَار الإبل والغنم، وهو

= عكرمة. والشوكاني، في «فتح القدير»، 2/ 191. وسنده ضعيف. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/ 165.

(١) قرأ علي بن أبي طالب - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ -: «مَعْرُوسَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوسَاتٍ» بالعين المعجمة والسين المهملة. ينظر: «معجم القراءات»، للخطيب، 2/ 568، و«تفسير القرطبي»، 7/ 98.

(٢) سقط من (ر) قوله تعالى: ﴿مُخْتَلِفًا﴾.

(٣) أخرجه الطبري في «جامع البيان» (8/ 45)، وابن أبي حاتم في «تفسيره» (5/ 1399 رقم 7966) من طريق عبد الرزاق عن ابن جريج: جَذَّ معاذ بن جبل - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وهذا إسناد معضل. ينظر: «الاستيعاب في بيان الأسباب»، 2/ 164.

ما يُفرش للذبح، أو يُسج من وبره الفُرش، لا واحد له، كالرُّكوبة والجزُورة. وقيل: ما كان للفاعل لا يُفرق بين الذكر والأنثى، كالصُّرورة لمن لم يَحُج⁽¹⁾، والقُرُوة للجبان⁽²⁾، وبمعنى المفعول يُفرق، كالرُّكوبة والحُلوبة. وهو عطف على ﴿جَنَّتْ﴾. ﴿حُطَّوَتْ الشَّيْطَانِ﴾ التحليل والتحریم بهوى النفس.

﴿تَمَيِّزَ أَزْوَاجٍ مِنَ الضَّأْنِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْزِ اثْنَيْنِ
قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ حَرَمٌ أَرِ الْإُنثَيَيْنِ أَمَّا أَشْتَمَلْتُ عَلَيْكَ
أَزْوَاجُ الْإُنثَيَيْنِ تَبْقَوِي بَعْلِي إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٢٧﴾
وَمِنَ الْإِبِلِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْبَقَرِ اثْنَيْنِ قُلْ لِلذَّكَرَيْنِ
حَرَمٌ أَرِ الْإُنثَيَيْنِ أَمَّا أَشْتَمَلْتُ عَلَيْكَ أَزْوَاجُ الْإُنثَيَيْنِ
أَمْ كُنْتُمْ مُهْدَاءً إِذْ وَصَّيْتُكُمْ اللَّهُ بِهِذَا فَمَنْ
أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا يُغْوِلُ النَّاسُ بِغَيْرِ
عِلْمٍ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢٨﴾﴾

﴿تَمَيِّزَ أَزْوَاجٍ﴾ بدل من حمولة، الضأن من الغنم ذوات الأصواف والآيات⁽³⁾،

(1) الصرورة: الرجل الذي لم يحج يقال: رجل صرورة وامرأة صرورة إذا لم يحجا، ويقال أيضاً للرجل إذا لم يتزوج ولم يأت النساء صرورة. ينظر: الزاهر في غريب ألفاظ الشافعي، لأبي منصور الأزهري، ت: مسعد عبد الحميد السعدني، 1/ 127.

(2) الفروقة. وهو الجبان، وهو الفروق. ويقال: رجل فرق وفرق وفروق. كل هذا من كلامهم. وهو الذي يفرق من كل شيء. ينظر: كتاب الألفاظ، لابن السكيت، 1/ 128.

(3) جمع آية، وهي آية النعحة، مَفْتُوحَةُ الألف. والجمع: آيات. وهو اللحم الأبيض الدهني في مؤخرة الضأن. ينظر: «تهذيب اللغة»، للأزهري، 15/ 311، باب: (اللام والميم)، وتكملة المعاجم العربية، رينهارت بيتر، ترجمة: محمد سليم النقيمي، مادة (دهن)، 4/ 424، ومعجم اللغة العربية المعاصرة، لأحمد مختار عمر، مادة (دهن)، 1/ 779.

والمعز ذوات الشَّعر والأذنان القصَّار، وهما جَمْعا ضائِن وماعز، كَنَاجِرٍ وَنَجِيرٍ. ﴿اثنَيْنِ﴾ زوجين اثنين، والواحد إذا كان وحده يُسمى فردًا، وإن كان معه غيره من جنسه يسمَّى كل واحد منهما زوجًا. وقُرئ ﴿اثنَانِ﴾⁽¹⁾ على الابتداء، والهمزة في ﴿الذَّكْرَيْنِ﴾ للإِنكار، والمراد منه المعز والضَّان. ﴿يَعْلَمُ﴾ بأمر معلوم من عند الله. ﴿أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ﴾ بل أَكُنتُمْ حُضُور. ﴿لِيُنْصَلَ النَّاسُ﴾ وهو عمرو بن لُحَي بن قَمْعَةَ الذي بَعَرَ البحائر وسيب السوائب.

﴿قُلْ لَا أَجِدُ مَأْوِيًّا إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَائِفَةٍ يَقْعُصُمُهُ إِلَّا
أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ
رِجْسٌ أَوْ فِسْقًا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطَرَّ غَيْرَ بِلَاحٍ
وَلَا عَادٍ فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٥﴾ وَعَلَى الَّذِينَ
هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُلْفُرٍ وَمِنْ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ
حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا أَوْ
الْحَوَائِصُ أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِغَيْرِهِمْ وَإِنَّا
لَصَدِيقُونَ ﴿١٦﴾﴾

﴿مَسْفُوحًا﴾ مَهْرَاقًا سَائِلًا؛ لأنَّ ما كان مع اللحم مباح. ﴿أَوْ فِسْقًا﴾ ذافسق، عطف على ﴿لَحْمَ خَنزِيرٍ﴾ و﴿أُهِلَّ﴾ صفة له، وجاز أن يكون مفعولًا له لأُهِلَّ. ﴿ذِي ظُلْفُرٍ﴾ بسكون الفاء وضمهما، وبكسر الظاء⁽²⁾؛ ما له أصبع من دابة أو طائر. ﴿شُحُومَهُمَا﴾

(1) قرأ أبان بن عثمان، وأبي بن كعب: ﴿اثنَانِ﴾ بالرفع على الابتداء. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/41، و«إعراب القرآن»، للنحاس، 587/1، و«معجم القراءات»، 572/2، و«الكشاف»، 532/1، و«تفسير القرطبي»، 114/7.

(2) قرأ الجماعة: ﴿ظُلْفُرٍ﴾ بضم الظاء والفاء. وقرأ أبي بن كعب، والحسن، والأعرج، والأعمش: ﴿ظُلْفُرٍ﴾ بسكون الفاء، وهو تخفيف من المثقل. وقرأ الحسن أيضًا، =

الشُّرُوب⁽¹⁾ وشحم الكليتين، والحوايا أو ما اشتمل على الأمعاء. ﴿أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ﴾ وهو الآية. ﴿ذَلِكَ﴾ الجزء ﴿جَزَسْتَهُمْ﴾. ﴿لَصِيدُون﴾ في إبعاد البُغَاة، أو الإخبار عنهم.

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ وَلَا يُرَدُّ بَأْسُهُ عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ﴾ (١٧) سَيَقُولُ الَّذِينَ أَفْرَكُوا لَوْلَا أَنَّ اللَّهَ مَا افْرَكَنَا وَلَا مَا بَأْسُنَا وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فَخْرُصُونَ (١٨) قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ فَلَوْلَا لَهْدَكُمْ أَعْمِيْنَ (١٩).

﴿فَإِنْ كَذَّبُوكَ﴾ اليهود؛ لزعمتهم أَنَّ الشُّرُوبَ حرمها إسرائيل. ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ﴾ أي: اختلق ولم يعتقد؛ فإنه لو اعتقد أنه من عند الله وبارادة خذلانه لم يكن كاذبا. ﴿فَخْرُصُونَ﴾ يكذبون فيما يحكمون. ﴿الْحُجَّةُ الْبَلِيغَةُ﴾ التي هي مقطع العذر والشبهة.

﴿قُلْ هَلَمْ شَهِدَافَكُمْ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا فَإِنْ شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ

= وأبو السَّمَال: ﴿ظَنَرِ﴾. ينظر: «إتحاف فضلاء البشر»، ص/ 220، و«أعراب القراءات الشاذة»، 1/ 545، و«معجم القراءات»، 2/ 578 - 579، و«روح المعاني»، 8/ 47.

(1) الشُّرُوب: شحم يغشي الكرش والأمعاء، والجمع الشُّرُوب ومنهم من يسمي الآية تَرْبَةً ويجمعها على تَرْبٍ وتُرَاب. ينظر: شمس العلوم ودواء كلام العرب من الكلوم، لابن سعيد الحميري، 2/ 831.

الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَهُمْ
 بِرَبِّهِمْ يَغْدِلُونَ ﴿١٥﴾ ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ
 رَبِّيَ كُمْ عَلَيْكُمْ﴾ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ۚ وَبِالْوَالِدَيْنِ
 إِحْسَانًا ۚ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِمَّنْ إِمْلَنُوا ۚ فَمَنْ
 نَزَّاهُمْ عَنْكُمْ وَإِذَا هُمْ لَا يَفْقَهُونَ ۚ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ
 مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ۚ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا
 بِالْحَقِّ ۚ ذَٰلِكُمْ وَمَنْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ ﴿١٦﴾

﴿هَلُمَّ﴾ هاتوا، يستوي فيه المذكر والمؤنث عند الحجازيين، وبنو تميم تؤنث
 وتجمع، وإنما أمره باستحضار شهادتهم وإن نهاه عن قبول شهادتهم؛ فإنه أمره بإبطال
 حجتهم وشهادة شهودهم، ويبيّن أنه لا شهادة لهم إلا الكاذب.

﴿تَعَالَوْا﴾ تعال؛ خاص لمن هو في مكان عالٍ، ثم لكثرة الاستعمال شاع في
 الجميع. ﴿مَا﴾ منصوبة بقوله: ﴿أَتْلُ﴾، و﴿أَنْ لَا تُشْرِكُوا﴾ بيان لها. (أَنْ) مفسّرة.
 و﴿لَا﴾ للنهي، وإن جعلتها ناصبة الفعل؛ كانت ﴿لَا﴾ مزيدة، وقيل: تقديره: هو أن
 لا تشركوا، أو نصبٌ على الإغراء، أي: عليكم أن لا تشركوا، وأن تحسنوا ﴿وَبِالْوَالِدَيْنِ
 إِحْسَانًا﴾ أو وأحسنوا، الإملاق؛ الفقر ونفاد الزاد. ﴿مَا ظَهَرَ﴾ الخمر. ﴿وَمَا
 بَطَنَ﴾ الزنى. ﴿إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ زنا بعد إحصان، وكفر بعد إيمان، وقتل امرئ مسلم بغير
 حق. ﴿لَعَلَّكُمْ تَقُولُونَ﴾ تحريم هذه الأشياء.

﴿وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ
 وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ ۚ وَالْعَهْدُ أَلْفَوْهُ ۚ لَا تُكَلِّفُوا نَفْسًا إِلَّا
 سَعْيَهَا ۚ وَإِذَا قُلْتُمْ فَاعْدُوا ۚ وَكَانَ ذَا قُرْبَىٰ وَيَعْتَدُ
 اللَّهُ أَوْفُوا ذَٰلِكُمْ وَمَنْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾﴾

﴿إِلَّا بِالنِّيِّ﴾ بالخصلة التي ﴿هِيَ أَحْسَنُ﴾ هي تسمير المال. ﴿أَشَدُّهُ﴾ استكمال العقل، وإيناس رُشدِه. وهي: ما بين ثمانين عشرة إلى ثلاثين، أو خمس عشرة سنة إلى أربعين. وأشدُّ جمع شُدَّة، كنعمة في أنعم. أو جمع شُدٍّ، كشرٍّ وأشر. ﴿وَأَشَدُّ سَعْمًا﴾ أي: لا تَقَاوَتْ في الكيل ما لا يدرك لا تُكَلَّفُ به. ﴿وَإِذَا قُلْتُمْ﴾ حكمتكم أو شهدتم. ﴿وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ﴾ أي: المشهود أو المحكوم عليه.

﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (١٢٢) ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ (١٢٣) وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكًا فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (١٢٤) أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابَ عَلَىٰ طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَفَنَافِلَتِ (١٢٥) أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْهِ الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَىٰ مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَقَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدُقُونَ عَنْهُ إِنَّا نَسُوءُ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يُصْذِقُونَ﴾ (١٢٦)

﴿وَأَنَّ هَذَا﴾ عطف على ﴿أَنْ لَا تَشْرِكُوا﴾ إذا جعلت أن؛ ناصية. أي: أثل نفي الإشراك ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا﴾، أو معناه: لأن هذا صراطي. ﴿السُّبُلُ﴾ الأديان المختلفة. وعن كعب: «والَّذِي نفس كعب بيده إن هذه الآيات لأول شيء في التوراة»^(١).

(١) الأثر أخرجه الطبري، في «جامع البيان»، 227/12، من طريق سعيد بن مسروق عن رجل عن الربيع بن خثيم. قال أحمد شاكر معلقاً على الأثر: «هذا خبر إسناده صحيح إلى كعب الأحبار»، والعلبي، في «الكشف والبيان»، 205/4.

﴿ ثُمَّ آتَيْنَا ﴾ ثم للتعقيب في المفردات، وفي عطف الجمل بمعنى الواو، أو تقديره: قل يا محمد ثم آتينا، أو هو للعطف على معنى التلاوة، أي: أتت ما حرّم، ثم أتت ما آتاه الله موسى.

﴿ تَمَامًا ﴾ مفعول له، أي: تمام النعمة. ﴿ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾ أي: على المحسنين، وهو موسى، أو جميع المحسنين. وقرأ برفع النون⁽¹⁾؛ أي: الذي هو أحسن الأشياء، وهو نعمة الله. ﴿ مُبَارَكًا ﴾ يأت من قبله⁽²⁾ الخير الكثير.

﴿ وَأَنْقَرُوا ﴾ مخالفته. ﴿ أَوْ تَقُولُوا ﴾ كراهة أن تقولوا. ﴿ عَلَى طَائِفَتَيْنِ ﴾ أهل الكتابين. ﴿ وَإِنْ كُنَّا ﴾ هي المخففة من المثقلة، أي: أنه كنا. ﴿ أَهْدَى مِنْهُمْ ﴾ فإننا نُدلي بحدة الفرائح، ونفوذ البصائر. ﴿ بَيِّنَةً لِّرَبِّكُمْ ﴾ أي: ما يقطع الشبهة. ﴿ وَصَدَقَ عَنْهَا ﴾ أعرض عنها ردًا لها.



﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ أَوْ يَأْتِيَ
بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا
لَوْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا قُلْ انْظُرُوا
إِنَّا مُنْظَرُونَ ﴿٣٨﴾ إِنَّ الَّذِينَ قَرَأُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا يَشِيعًا كُنْتُمْ
مِنْهُمْ فِي سَوَاءٍ إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
﴿٣٩﴾ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ
فَلَا يَجْزِيهِ إِلَّا مِثْلُهَا وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٤٠﴾ قُلْ إِنِّي هَدَيْتُ رَبِّي

(1) قرأ يحيى بن يعمر، وابن أبي إسحاق، والحسن، والأعمش، والسلمي، وأبو رزين: ﴿ عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ ﴾ بالرفع، خبر مبتدأ محذوف. ينظر: «المحنتسب»، 234/1، و«معاني القرآن»، للفرء، 365/1، وشرح التسهيل، لابن عقيل، ص/154، و«معجم القراءات»، 588/2.

(2) سقط في (ر) «قبله».

إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَيُنَاقِضُهَا قَوْلُهُ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ

الشُّرَكِيِّ ﴿١١١﴾.

﴿أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ ملائكة الموت. ﴿يَأْتِي رَبُّكَ﴾ كل آيات ربك. ﴿بَشُرَ مَا يَنْبَغِي رَبُّكَ﴾ أشراف الساعة. ﴿لَوْ كُنْ أَمَانَتْ مِنْ قَبْلُ﴾ صفة لقوله: ﴿نَفْسًا﴾. ﴿أَوْ كَسَبَتْ﴾ عطف على ﴿أَمَانَتْ﴾ نفساً غير مُقَدَّمة. ﴿إِيَّاهَا﴾ غير كاسية ﴿فِي إِيَّاهَا خَيْرًا﴾. أو يقال لا ينفعها إيمانها وإن اكتسبت فيه خيراً. ومن قرأ ﴿لَا تَنْفَعُ﴾⁽¹⁾ بالباء؛ لكون الإيمان مضافاً إلى ضمير المؤنث الذي هو بغضه، أو يُراد الطاعة، وأن الإيمان طاعة.

﴿فَرَقُوا بِهِمُ﴾ خالفوا الحنيفية فتهودوا وتنصروا، أو هم أهل البدع. أو آمنوا ببعضه وتركوا بعضه. فارقوا: هجروا. ﴿لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ من قتالهم، أو ليس عليك من كفرهم شيء. وأنه منسوخ. ﴿عَشْرُ أَمْثَالِهَا﴾ حسنات أمثالها. وعشر أمثالها؛ صفة موصوف محذوف. ﴿صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ طريق لا تُعْوِج بسالكها. ﴿وَيُنَاقِضُ﴾ نصب على البذل من محل ﴿إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾. ﴿قَوْلُهُ إِبْرَاهِيمَ﴾ عطف بيان، أو بدل منه. ﴿حَنِيفًا﴾ حال من إبراهيم.

﴿قُلْ إِنْ صَلَّيْتُ وَاسْتَيْسَيْتُ وَصَلَّيْتُ وَصَلَّيْتُ لِلْعَالَمِينَ ﴿١١٢﴾﴾

لَا شَرِيكَ لِي. وَبِذَلِكَ لِيُرْتَ وَأَنَا أَرْسِلُ السُّلَاطِينَ ﴿١١٣﴾ قُلْ أَغْنَى اللَّهُ

أَنْفِي رَبًّا وَهُوَ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا

وَلَا تَرَوْا وَزِدْهُ وَزِدْهُ أُخْرَى ثُمَّ إِلَيْنَا رُجُوعُكُمْ فَبِئْسَ مَا

كُنْتُمْ فِيهِ تَخْلَقُونَ ﴿١١٤﴾ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ خَلْقَكُمْ الْأَرْضِ

(1) قرأ أبو العالية، وابن سيرين، وابن عمر: ﴿لَا تَنْفَعُ﴾ بالباء. ينظر: «مختصر ابن خالويه»، ص/42، و«مغني اللبيب»، لابن هشام، ص/667، و«إعراب القراءات الشاذة»، 551/1، و«البحر المحيط»، 259/4، و«الدر المصون»، 223/3.

وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ لِّيَبْلُوكُمْ فِي مَاءِ آتَاكُمْ إِنَّ
رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ وَإِنَّهُ لَفَعُولٌ رَّحِيمٌ ﴿١٦﴾

﴿وَسُكِّي﴾ كل ما يُقَرَّبُ به إلى الله فهو نُسْك، أو هو القُربان. ﴿وَبِذَلِكَ أُمِرْتُ﴾ أي:
بالإخلاص. ﴿خَلَقْتُ الْآرْضَ﴾ يخلف بعضهم بعضاً، أو تخلّفونهم؛ فإنكم الآخرُونَ.
﴿فَوْقَ بَعْضٍ﴾ في الشرف والرزق ﴿فِي مَاءِ آتَاكُمْ﴾ في شكره. ﴿سَرِيعُ الْعِقَابِ﴾
للكفور. ﴿لَفَعُولٌ رَّحِيمٌ﴾ للشكور. والله أعلم.



فهرس الموضوعات

[المجلد الأول]

الموضوع	الصفحة
مقدمة	5

الدراسة النظرية

المبحث الأول: التعريف بالإمام الغزنوي	9
المطلب الأول: اسمه، ونسبه، ولقبه، وكنيته	9
اسمه، ونسبه	9
لقبه وكنيته	11
المطلب الثاني: مولده، وموطنه، ووفاته	11
مولده	11
موطنه ورحلاته	11
وفاته	13
المطلب الثالث: عصره، شيوخه وتلاميذه	14
(عصره)	14
شيوخه	16
الأول: أبو القاسم الزمخشري (ت 538هـ)	16
الثاني: أبو سعد السمعاني (ت 562هـ)	17
تلاميذه	19

الموضوع	الصفحة
1 - أحمد بن عبد الوارث القلعي (ت.ب 566هـ).....	19
2 - محمد بن عبد الباقي المجمعى (ت 571 هـ).....	19
3 - تقي الدين عبد الغني المقدسي الدمشقي (ت 600 هـ).....	20
4 - شمس الدين محمد بن هندي (ت 633 هـ).....	20
5 - ابن الميخن عبد الوهاب بن يوسف (ت 642 هـ).....	21
المطلب الرابع: مذهبه العقدي والفقهى	21
عقيدته	21
مذهبه الفقهى	23
المطلب الخامس: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه	25
المطلب السادس: مؤلفاته.....	28
المبحث الثاني: التعريف بكتاب: «تفسير التفسير».....	31
المطلب الأول: توثيق اسم الكتاب، ونسبته للمؤلف.....	31
توثيق اسم الكتاب.....	31
ثبوت نسبة الكتاب للمؤلف.....	32
المطلب الثاني: وصف النسخ الخطية للكتاب.....	33
المطلب الثالث: منهج العمل في تحقيق «تفسير التفسير»	36
منهج الإمام الغزنوي: ومصادره في التفسير	39
المبحث الأول: منهج الإمام الغزنوي في التفسير.....	41
المطلب الأول: عنوان كتابه: (تفسير التفسير)	41
المطلب الثاني: منهجه في التفسير.....	42
أولاً: افتتاحه في تفسير السور.....	42
ثانياً: الاختصار على ما يحتاج إلى بيان وتوضيح.....	43

الموضوع	الصفحة
❖ ثالثاً: تحليل الألفاظ وبيان أصولها.....	43
❖ رابعاً: تفسير القرآن بالقرآن.....	44
❖ خامساً: تفسير القرآن بالسنة.....	44
❖ سادساً: التفسير بالأثر.....	45
❖ سابعاً: التفسير بالدراية.....	45
❖ ثامناً: إيرادهِ للإسرائيليات.....	47
❖ تاسعاً: ذكره للقراءات.....	47
❖ عاشراً: ذكره لأسباب النزول.....	48
❖ الحادي عشر: ذكر الناسخ والمنسوخ.....	48
❖ الثاني عشر: عرضه للمسائل الفقهية والأصولية.....	48
❖ الثالث عشر: تناوله للغة وفنونها.....	49
أ/ الجانب اللغوي.....	49
ب/ الجانب النحوي.....	49
المبحث الثاني: مصادر الإمام الغزنوي في تفسيره.....	51
المطلب الأول: مصادره في التفسير.....	51
المطلب الثاني: مصادره في اللغة.....	53
1 - «كتاب العين» للخليل بن أحمد الفراهيدي (ت 170هـ).....	54
2 - «الكتاب» لسيبويه (ت 180هـ).....	54
3 - الكسائي (ت 193هـ).....	55
4 - ابن عرفة النحوي [نقطويه] (ت 323هـ).....	56
5 - أبو علي الفارسي (ت 377هـ).....	56
المطلب الثالث: مصادره في الفقه.....	57

الموضوع الصفحة

- المطلب الرابع: مصادره في الحديث 59
 المطلب الخامس: مصادره في القراءات 60
 المطلب الثالث: التفاسير التي نقلت عن الإمام الغزنوي 62
 (نماذج من النسخ الخطية للكتاب) 67

النص المحقق
 تفسير

- [مقدمة المصنف] 79
 [1] سورة فاتحة الكتاب 85
 [2] السورة التي تُذكرُ فيها البقرة 93
 [3] سورة آل عمران 283
 [4] سورة النساء 384
 [5] سورة المائدة 469
 [6] سورة الأنعام 538
 فهرس الموضوعات / المجلد الأول 593
 فهرس الموضوعات / المجلد الثاني 597
 فهرس الموضوعات / المجلد الأول 598

فهرس الموضوعات

[المجلد الثاني]

الموضوع	الصفحة
[7] سورة الأعراف	5
[8] سورة الأنفال	55
[9] سورة التوبة	79
[10] سورة يونس عليه السلام	130
[11] سورة هود عليه السلام	157
[12] سورة يوسف عليه السلام	186
[13] سورة الزميد	219
[14] سورة إبراهيم عليه السلام	232
[15] سورة الحجر	246
[16] سورة النحل	259
[17] سورة بني إسرائيل [الإسراء]	293
[18] سورة الكهف	328
[19] سورة مريم	364
[20] سورة طه	385
[21] سورة الأنبياء	417
[22] سورة الحج	439
[23] سورة المؤمنون	464
[24] سورة النور	482
[25] سورة الفرقان	509
[26] سورة الشعراء	528
[27] سورة التمل	547
[28] سورة القصص	570
فهرس المحتويات	592

فهرس الموضوعات

[المجلد الثالث]

الصفحة	الموضوع
248.....	[29] سورة العنكبوت 5.....
259.....	[30] سورة الروم 20.....
271.....	[31] سورة لقمان 32.....
282.....	[32] سورة السجدة 41.....
291.....	[33] سورة الأحزاب 47.....
299.....	[34] سورة سبأ 71.....
305.....	[35] سورة الملائكة 86.....
315.....	[36] سورة يس 97.....
323.....	[37] سورة الصافات 114.....
333.....	[38] سورة ص 131.....
344.....	[39] سورة الزمر 147.....
355.....	[40] سورة المؤمن 164.....
366.....	[41] سورة فصلت 181.....
376.....	[42] سورة حم عسق 193.....
385.....	[43] سورة الزخرف 206.....
390.....	[44] سورة الدخان 222.....
395.....	[45] سورة الجاثية 229.....
401.....	[46] سورة الأحقاف 236.....
	[47] سورة محمد ﷺ 248.....
	[48] سورة الفتح 259.....
	[49] سورة الحجرات 271.....
	[50] سورة ق 282.....
	[51] سورة الذاريات 291.....
	[52] سورة الطور 299.....
	[53] سورة النجم 305.....
	[54] سورة القمر 315.....
	[55] سورة الرحمن 323.....
	[56] سورة الواقعة 333.....
	[57] سورة الحديد 344.....
	[58] سورة المجادلة 355.....
	[59] سورة الحشر 366.....
	[60] سورة الممتحنة 376.....
	[61] سورة الصف 385.....
	[62] سورة الجمعة 390.....
	[63] سورة المنافقين 395.....
	[64] سورة التغابن 401.....

الصفحة	الموضوع
515.....	[65] سورة الطلاق 406.....
517.....	[66] سورة التحريم 412.....
520.....	[67] سورة الملك 419.....
523.....	[68] سورة القلم 425.....
528.....	[69] سورة الحاقة 432.....
531.....	[70] سورة المعارج 438.....
534.....	[71] سورة نوح عليه السلام 443.....
537.....	[72] سورة الجن 448.....
540.....	[73] سورة المزمل 454.....
542.....	[74] سورة المدثر 460.....
544.....	[75] سورة القيامة 467.....
548.....	[76] سورة الإنسان 472.....
550.....	[77] سورة المرسلات 479.....
552.....	[87] سورة عم يتساءلون 484.....
554.....	[79] سورة النازعات 489.....
556.....	[80] سورة عبس 494.....
558.....	[81] سورة كُورَتْ 498.....
560.....	[82] سورة الحفظة 502.....
561.....	[83] سورة المطففين 505.....
564.....	[84] سورة انشقت 509.....
567.....	[85] سورة البروج 512.....
	[86] سورة الطارق 515.....
	[87] سورة الأعلى 517.....
	[88] سورة الغاشية 520.....
	[89] سورة الفجر 523.....
	[90] سورة البلد 528.....
	[91] سورة الشمس 531.....
	[92] سورة الليل 534.....
	[93] سورة الضحى 537.....
	[94] سورة «ألم نشرح» 540.....
	[95] سورة التين 542.....
	[96] سورة العلق 544.....
	[97] سورة القدر 548.....
	[98] سورة القيمة 550.....
	[99] سورة الزلزلة 552.....
	[100] سورة العاديات 554.....
	[101] سورة القارعة 556.....
	[102] سورة التكاثر 558.....
	[103] سورة العصر 560.....
	[104] سورة الهمة 561.....
	[105] سورة الفيل 564.....
	[106] سورة قريش 567.....

الصفحة	الموضوع
583.....	[107] سورة أرأيت.....
585.....	[108] سورة الكوثر.....
588.....	[109] سورة «قل يا أيها الكافرون».....
591.....	[110] سورة النصر.....
605.....	[111] سورة «تَبَّتْ».....
	[112] سورة الإخلاص.....
	[113] سورة الفلق.....
	[114] سورة الناس.....
	ثبت المصادر والمراجع.....
	فهرس الموضوعات.....

